



# نَشْرُ الْمُصْطَفَاةِ الْكَلَامِيَّةِ

إعداد

قِسْمُ الْكَلَامِ

فِي مَجْمَعِ الْبُحُوثِ الْإِسْلَامِيَّةِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی



مرکز تحقیقات کلمه‌پژیر علوم اسلامی

# شرح المصطلحات الكلامية



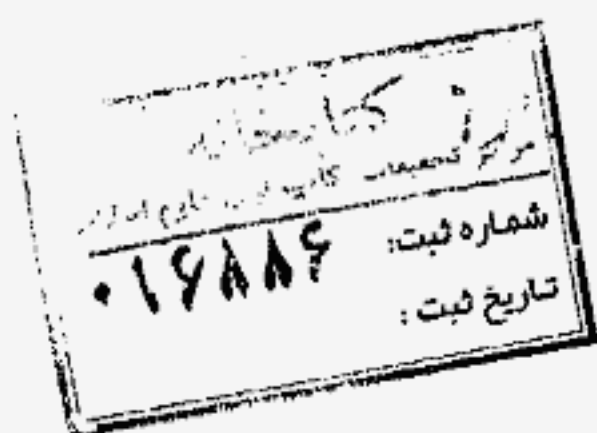
مركز تحقيقات علوم اسلامی

إعداد

قسّم الكلام

في مجمع البحوث الإسلامية





مرکز تحقیقات کلامی و فلسفی علوم اسلامی



بنیاد پژوهشی مجلس  
آستان قدس مشرق

- الكتاب : ..... شرح المصطلحات الكلامية .
- إعداد : ..... قسم الكلام في مجمع البحوث الإسلامية .
- الخط والإخراج الفني : ..... الحافظ علاء البصري .
- الناشر : ..... مجمع البحوث الإسلامية ، ص . ب ۳۶۶ / ۹۱۷۳۵ ، إيران - مشهد .
- تنضيد الحروف : ..... دارالبصائر - طهران .
- الطبعة : ..... الأولى ۱۴۱۵ هـ .
- العدد : ..... ۳۰۰۰ نسخة .
- الطبع : ..... مؤسسة الطبع والنشر في الآستانة الرضوية المقدسة .

حقوق الطبع محفوظة

## كلمة الناشر

الحمد لله، وصلى الله على رسوله محمد بن عبد الله، وعلى آله الأطهار؛ أولياء النعم، وقادة الأمم إلى صراط الهداية، المستقدين لهم من ظلام الجهل والفوضى صلوات الله عليهم أجمعين.

وبعد

منذ أمدٍ مديد .. والحاجة إلى صناعة مُعجمات متخصصة في العلوم والمعارف الإسلامية - أو تلك التي كانت قد نشأت في ملابسات الحياة اليومية للمسلمين - حاجة قائمة مُلحة، يزيد من إلحاحها في حياتنا المعاصرة: الميل الواضح إلى التخصص في العلم، ووفرة ما ورثناه من هذه العلوم، وما يتسم به كلٌّ منها من تنوع و تفصيل .. بحيث بات التعرف على فكرة من الأفكار أو مصطلح من المصطلحات - لغير المتخصص - ممَّا لا يتأتَّى إلا بالزجوج إلى المُعجمات الخاصة. ذلك أنَّ التعامل مع مصادر كلِّ علم من العلوم - للوقوف على نشأة مصطلح ما و تطوره - هو في ذاته فنٌ يحتاج إلى معرفة منهجية بهذه المصادر، إلى حوار ما يمكن أن يُنهَدر من الوقت والجهد في هذا السبيل.

وإدراكاً لهذه الحاجة العلمية القائمة .. عُيِّن (مجمع البحوث الإسلامية في الأمتانة الرضوية المقدسة) بالعمل لصناعة مُعجم في (علم الكلام)، يرصد المصطلحات والألفاظ المتداولة في هذا العلم، ويجمع أقوال المتكلمين في المادة الواحدة من مصادرها الأساسية، وهي مصادر كثيرة وفيرة متعدّدة المشارب والاتجاهات.

وسيجد القارئ أن هذا المعجم - بصورته التي انتهت إليها - يحقق أهدافاً عدّة. ومن أبرز هذه

الأهداف:

- ١- قراءة مفاهيم علم الكلام من خلال مصطلحاته.
- ٢- ملاحظة التعدّد في الرؤية، والتنوع في وجهات النظر.
- ٣- متابعة النّمؤ في معنى المصطلح، وما طرأ عليه، خلال الزمن، من إضافات.

٤- استشفاف المصادر المعرفية التي تغذي منها الدرس الكلامي لدى المسلمين، سواء أكانت أصيلة أم دخيلة.

وقد كانت المساحة الزمنية التي تحرك فيها مشروع المعجم هذا واستقصى آثارها .. مساحة عريضة فسيحة، امتدت من القرن الهجري الثالث إلى القرن الثالث عشر. وهذا المعنى كافٍ ليكشف عن مدى الجهود التي بُذلت دؤوبة في صناعة هذا العمل المعجمي الثالث: منذ كان بذرة، حتى تم واكتمل .. مازاً بمراحل عمل دقيقة يقدر قدرها من له بصيرة بصناعة المعجمات. وقد حَمَل العاملون في (قسم الكلام و الفلسفة) في هذا المجمع - مشكورين - أعباء هذا المشروع في مراحل المتلاحقة. وإذ نقدر لهم - وبخاصة الأخ الفاضل الشيخ غلام علي يعقوبي - ما بذلوه من جهود، وما أنفقوا عليه من وقت .. نسأل الله - تعالى - لهم فيضاً من التوفيق والإقبال، على أمل أن يُنجفوا المكتبة الإسلامية مرة أخرى بسواه من الأعمال التي ترفد الحركة العلمية والإيمانية في حياة المسلمين المعاصرة. والله - عز وجل - هو الهادي إلى سواء السبيل.

مجمع البحوث الإسلامية



مركز تحقيق تكملة علوم إسلامي

## المقدمة

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والقلاة والسلام على محمد وآله أجمعين ؛ لاسيما بقيّة الله في الأرضين .

لما كان هذا الكتاب حاوياً على شرح لألف وأربعمائة وثلاثين اصطلاحاً كلامياً أخذت من مائة وعشرة مصادر كلامية، لذلك رأينا من المناسب أن نصّدره بمقدمة موجزة تدور حول علم الكلام وتاريخه وأهميته، والأسلوب المتبع في تأليف هذا الكتاب . على أمل أن يفيد منه الباحثون عن العلوم العقلية في الحوزة والجامعة .

لابدّ لكلّ علم من موضوع ومسائل تتعلّق به وبداية وهدف . ولاجرم فعلم الكلام يدخل في رحاب هذه القاعدة العامة .

موضوع علم الكلام: علم الكلام هو العلم الباحث عن ذات واجب الوجود وصفاته وأفعاله وامتعلقاته<sup>(١)</sup> . وموضوع علم الكلام هو المعلوم من حيث يتعلّق به إثبات العقائد الدينية<sup>(٢)</sup> .

مسائل علم الكلام: ومسائله القضايا النظرية الشرعية الاعتقادية<sup>(٣)</sup> .

فائدة علم الكلام: غاية الكلام أن يهvir الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعية متيقناً محكماً لا تزلزله شبهة المبطلين<sup>(٤)</sup> .

(٣) شرح المقاصد : ١١٠/١ شرح المواظف : ١٥ .

(٤) شرح المقاصد : ١١١/١ شرح المواظف : ١٥ .

(١) غاية المرام : ١٤ شرح المواظف : ١٢ ، ١٣ .

(٢) شرح المقاصد : ١٠/١ .

تعريف علم الكلام: هو العلم الباحث عن أحوال الصانع، وأحوال الممكنات من حيث احتياجها إليه<sup>(١)</sup>.

### أسماء علم الكلام

١ - علم التوحيد والصفات: وذلك أن المواضيع الخاصة بأسماء الله وصفاته تشكل معظم المباحث الكلامية؛ خصوصاً عند المتقدمين. وشاهدنا على ذلك كتاب (الأسماء والصفات) للفخر الرازي، وكتاب (الاعتقاد والهداية) لأبي بكر البيهقي<sup>(٢)</sup>...

٢ - الفقه الأكبر: حيث إن علم الكلام يبحث في الأحكام الأصلية الاعتقادية، وعلم الفقه يبحث في الأحكام الفرعية العملية. يقال: إن إطلاق هذا الاسم يعود إلى القرن الثاني الهجري وعصر أبي حنيفة بالذات<sup>(٣)</sup>.

٣ - علم الكلام: لأن عنوان مباحثه، كان قولهم: الكلام في كذا وكذا<sup>(٤)</sup>. أو لأنه يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيات والزام الخصوم؛ كالمنطق للفلسفة<sup>(٥)</sup>.

أو لأنه أشد العلوم تأثيراً في القلب وتغلغلاً فيه<sup>(٦)</sup>. ولعل أهم دليل على تسميته بعلم الكلام هو أن أهم مسألة وقع فيها الخلاف في العصور الأولى مسألة كلام الله وخلق القرآن<sup>(٧)</sup>.

### أساس المسائل الكلامية

ينقسم علم الكلام - في الحقيقة - إلى قسمين منفصلين تختلف أهداف كل واحد منهما عن الآخر؛ فالقسم الأول يتناول المواضيع التي ظهرت من جراء مشاجرات الفرق الإسلامية<sup>(٨)</sup>. مثل:

(١) شرح المقاصد : ١٣/١ .

(٢) نفسه : ٦/١ .

(٣) ضحى الإسلام : ١٠/٣ .

(٤) شرح العقائد التسفية : ١٤/١ .

(٥) شرح العقائد التسفية : ١٥/١ ، الملل والنحل : ٣٦/١ ، شرح المقاصد : ٦/١ .

(٦) شرح العقائد التسفية : ١٥/١ .

(٧) ضحى الإسلام : ٩/٣ ، ٣٦ ، ١٦٣ ، الملل والنحل : ٣٦/١ ، الإنصاف للباقلاني : ١١٤ - ١١٠ .

(٨) الملل والنحل : ٣٥/١ ، ٣٧ ، تلبس إبليس : ٨٢ .

١ - ألفاظ القرآن؛ فهل أن إطلاق بعض الألفاظ، مثل: الرؤبة، والعرش، واليد، والوجه على الله، بالمعنى الحقيقي أو المجازي؟  
إن فرقاً مثل: الظاهرية، والأثرية، والمجسمة، والمشبّهة، والمعتزلة، وأهل التوحيد والعدل، كلٌ منها يتبنّى إحدى هاتين النظريتين<sup>(١)</sup>.

٢ - أفعال الإنسان؛ هل هي من الإنسان نفسه، أو من الله؟  
فقد ظهرت فرق مثل: الجبرية، والقدرية، المفوضة، والعدلية على أساس هذا الاختلاف في وجهات النظر<sup>(٢)</sup>.

٣ - هل العمل جزء من الإيمان أو لا؟  
ثمة اختلاف مهم في هذا المجال بين المرجئة، والأشاعرة، والمعتزلة، والخوارج<sup>(٣)</sup>.

٤ - إلى أي حدّ يكون مجال العقل في المسائل الشرعية؟  
واختلفت فرق المحدثين، وأهل الأثر، وأهل النظر، والأشاعرة، والمعتزلة في هذا المجال<sup>(٤)</sup>.

أما القسم الثاني فقد ظهر في العصر العباسي لمواجهة الفلسفة اليونانية<sup>(٥)</sup>.

### مركزية كليات علوم إسلامية تاريخ علم الكلام

إن العامل الذي أدى إلى ظهور علم الكلام كيفما اعتبرناه، سواء الشعب الفكري والعقلي للمسلمين من غير العرب في العصور اللاحقة بعد وفاة النبي الأكرم - صلى الله عليه وآله<sup>(٦)</sup> - أو طبيعة الحكم الأموي الجائر<sup>(٧)</sup>، أو الحقد الدفين لأعداء الإسلام الذين انهزموا على الصعيد السياسي والعسكري، فدخلوا حلبة المحاجبات الكلامية عن طريق

(١) الملل والتحلل : ١٨٤/١ : الإصناف : ٣٥ ، ٦٤ : تصحيح الاعتقاد : ١٤ .

(٢) الملل والتحلل : ٢٢٢/١ : مقالات الإسلاميين : ٢٧٣/١ : تصحيح الاعتقاد : ٢٧ .

(٣) ضحى الإسلام : ١٧/٣ : تهجد الأصول : ٢٩٣ .

(٤) الملل والتحلل : ٩٣/١ : ١٤٢ : تهجد الأصول : ١١٠٢ : ضحى الإسلام : ١٧/٣ ، ٣٨ .

(٥) ضحى الإسلام : ٢٠٨/٣ ، ٢٠٦ .

(٦) للاطلاع على سبق الفرس في المباحث الكلامية ، راجع مقالة الدكتور مهدي محقق ، وهي تحت عنوان « نصيب الفرس في تطور علم الكلام في الإسلام » ، عشرون مقالة (فارسي) : ٤١ - ٤٠ .

(٧) الفرق الإسلامية في بلاد الشام : ٣٧ : الملل والتحلل : ١٢٩/١ : تاريخ علم الكلام : ١٤ .

إثارة الشبهات والانحراف الثقافي ثاراً لاندحارهم، فبدأ علم الكلام عمله منذ ذلك الحين لردة تلك الشبهات<sup>(١)</sup>. لكنه يبقى - بدون شك - هو الطبيعة الحركية المنطلقة، والاتجاه العقلي الذي ينسجم مع الإسلام وأحكامه المتكاملة، وهذا هو العامل المهم في اتجاه العلماء نحو توسيع مباحث علم الكلام<sup>(٢)</sup>.

### منزلة علم الكلام

يختلف الحكم على علم الكلام بين اعلاء شأنه والحفظ من قدره. فهناك من يرى أنه من أشرف العلوم، لأن موضوعه يدور حول ذات الله وصفاته. ومن الواضح أن شرف كل علم إنما هو تابع لشرف موضوعه<sup>(٣)</sup>. وهناك من يعتقد بأن تعلمه هو بمنزلة الفسق، بل الزندقة والكفر؛ لأن أساسه هو تقليد للفلسفة اليونانية وانحراف عن ظواهر الإسلام<sup>(٤)</sup>. حتى أن هذا التصور كان سائداً فيما يخص المنطق الذي هو مقدمة علم الكلام وأداة استدلاله<sup>(٥)</sup>. ولو أعرضنا عن هذين الرأيين المتطرفين، فلا شك أن اهتمام بعض العلماء المشهورين به، ومؤلفاتهم الكثيرة في موضوعه، مثل الشيخ المفيد، والشريف المرتضى، والشيخ الطوسي، والخواجه نصير الدين الطوسي، والعلامة الحلي من الإمامية. والأشعري، والغزالي، والفخر الرازي من أبناء العاقبة، دليل على منزلة المرموقة. والأهم من ذلك كله هو الاحترام الفائق الذي كان يكنه أئمة الشيعة - عليهم السلام - لتلاميذهم المتكلمين، وهذا شاهد صدق على المكانة الرفيعة التي كان يتمتع بها علم الكلام<sup>(٦)</sup>.

### مع هذا الكتاب

إنّ للأسلوب المتبع في جمع المصطلحات الكلامية وكتابة تعاريف موجزة عليها

(١) ضحى الإسلام : ٨/٣، ٢٠٦.

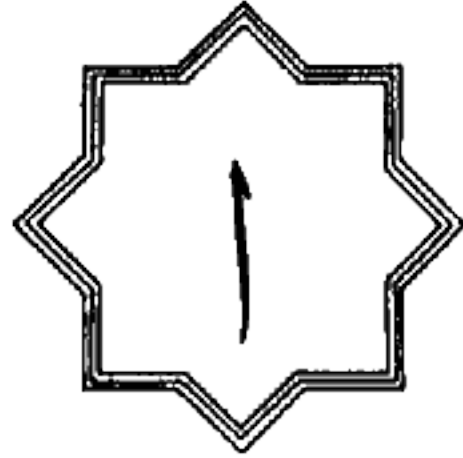
(٢) ضحى الإسلام : ٨/٣ الملل والتحل : ٣٧/١.

(٣) غاية المرام : ٤ مطالع الأنوار : ٥.

(٤) تلبيس إبليس : ٤٨١ المحجة البيضاء : ٢٥٩/١ - ٢٦٣. ولكسب مزيد من الاطلاع، راجع كتاب : تحريم النظر في كتب أهل الكلام : لابن قدامة.

(٥) ألف جلال الدين السيوطي كتاباً في هذا الموضوع تحت عنوان : صون المنطق والكلام عن قبي المنطق والكلام.

(٦) راجع : الإرشاد للمفيد : ٢٦١ - ٢٦٣. فصل مناظرة هشام بن الحكم بأمر القضاة - عليه السلام - البحار : ١٩٤/٤٨ في حالات أصحاب القضاة - عليه السلام - الفرق بين الفرق : ١٢٩ ضحى الإسلام : ٢٦٩/٣ سفينة البحار : ٧١٩/٢.



(١) **الآخرة** عبارة عن اجتماع جميع اللذة في جانب، وجميع الألم في جانب. فالأول يستمى بالجنة، والثاني يستمى بالنار. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٨٧) يؤولون إلى خيره وشره، فهو الآل. (الكليات / ٥٩) الجند والأتباع. أهل البيت خاصة. (المصدر / ٩٢) في العترة.

عبارة عن أحوال النفس الناطقة في السعادة والشقاوة. (كتاف اصطلاحات الفنون / ٩٦). في الجنة، القيامة، المعاد، النار.

(٢) **الآدمي** الحي القادر العاقل المحقل. (الإنصاف / ٤٦) منسوب إلى آدم النبي بأن يكون من أولاده ولو كان كافراً. (الكليات / ٢٣). في الإنسان.

(٣) **الآل (آل النبي)** أقرباؤه - صلى الله عليه وآله. والمراد بآله - صلى الله عليه وآله - هو: علي وفاطمة والحسنان - عليهم السلام. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣) في الحواس.

(٤) **الآلة** هي الواسطة بين الفاعل ومنفعله القريب في وصول أثره إليه. ماهي واسطة في صدور الفعل من الفاعل لا في قبول المنفعل. (شرح العقائد التسفية / ٢٩) كاه باشد كه فاعل در افاده وجود يا قابل در قبول وجود محتاج باشد به وجود امر ديگر و آن امر را آلت نامند (١). (گوهر مراد / ١٥٤)

(٥) **الآلات** هي الحواس الظاهرة والباطنة. (شرح تجريد العقائد / ٢٥٨) في الحواس.

١ - قد يكون الفاعل في إفادته الوجود، أو القابل في قبول الوجود مقتضياً إلى أمر آخر. فيسمى ذلك الأمر آلة.



(٦) الآن له معنيان: أحدهما ما يتفرع على الزمان وهو أطرافه ونهاياته الغير المنقسمة المفروضة فيه. والثاني ما يتفرع عليه الزمان وهو الذي يفعل الزمان المتصل بسيلانه ويقال له الآن السبيل. (أصول المعارف/ ١١٨)  
هو حد الزمانين؛ الماضي والمستقبل. (الكليات/ ١٨٤)

عند الحكماء هو نهاية الماضي، وبداية المستقبل، به ينفصل أحدهما عن الآخر. (كشف اصطلاحات الفنون/ ٩٨)  
الزمان.

(٧) الإباء يراد به كراهة الشيء مع المنع منه. (شرح الأصول الخمسة/ ٤٧٣)  
هو امتناع باختيار. وكلّ إباء امتناع بلا عكس. فإنّ الإباء شدة الامتناع. (الكليات/ ٧)  
الكراهة.

(٨) الإباحة هي الخبر عن المباح. الخبر عن أنه لا ضرر على المكلف في الفعل. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٤٩/١٢)  
المباح.

(٩) الابتهاج (هو) اللذة والسرور. والمراد منه؛ الحال التي يحصل لذي الخير والكمال. (أنوار الملوك في شرح الياقوت/ ١٠٣)  
عبارة عن نفس الإدراك. (أصول المعارف/ ٣٤)  
الإدالة، اللذة.

(١٠) الأبد عبارة عن مدة الزمان التي ليس لها حد محدود، ولا يتقيد. مالا نهاية له في آخره؛ كالبقاء. اسم لما ينفر القلب عن تقدير نهايته؛ من الأبد؛

وهو التفرع. (الكليات/ ٩ و ٢٨)  
الأبدى، الدوام، الزمان، القديم.

(١١) الإبداع الإيجاد إذا لم يكن مسبوقاً بعمله سمي إبداعاً. (علم اليقين في أصول الدين/ ١٣٧)  
الإبداع.

(١٢) الإبداع هو الإيجاد لا على مثال سبق. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٠)  
يعني عقلاني كنه بى توسط از امر در وجود آمد (١). (تصوّرات/ ١٠)

فعل مبدع را إبداع گویند (٢). (گوهر مراد/ ١٥٥)  
هو إخراج ما في الإمكان والعدم إلى الوجود والوجود.  
هو إيجاد الأيس عن اللّيس، والوجود عن كتم العدم. (الكليات/ ٨)

إيجاد شيء غير مسبوق بمادة ولا زمان؛ كالقول، فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادة، والإحداث لكونه مسبوقاً بالزمان.  
إيجاد الشيء بعد العدم. (الكليات/ ٨)  
الإحداث، الإيجاد، التكوين.

(١٣) الأبدى بمعنى أنّ وجوده لم يلحقه العدم. (الرسائل العشر/ ٩٣)  
هو الذي لا نهاية لوجوده. (المصدر/ ١٠٤)  
هو الذي لا آخر لوجوده. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٨٢)

١ - هو الأمر العقلاني وجد من الأمر لا بتوسط العقل والنفس.  
٢ - يقال لفعل المبدع: إبداع.

إنه يحصل بانطباع صورة المرثي في العين (ابن سينا وجماعة من الحكماء).

إنه يحصل بخروج الشعاع من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز الباصرة وقاعدته على سطح المرثي (بعض الأوائل، جماعة من المعتزلة، المحقق الطوسي). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٢٥)

هو أن الله تعالى جعل للعين قوة تدرك المرثي عند المقابلة والشرائط (مذهب العلامة الحلي، والتهوردي). (المصدر/ ١٢٦) ← البصر، الرؤية.

(١٦) إبطال العمل (واحباطه) عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحق به الثواب. (الاتحاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٢٢)

الإبطال: إفساد الشيء وإزالته، حقاً كان ذلك الشيء أو باطلاً. (الكليات/ ١٠) ← الإحباط، التكفير.

(١٧) الاتحاد هو اختلاط وامتزاج. (القييد للباقلاني/ ٨٦) هو أن يصير الكثير قليلاً، والاثنان واحداً. (المصدر/ ٨٨)

هو الممازجة حتى صار منها شيء ثالث. (أعلام النبوة للماوردي/ ١٢)

عبارة عن صيرورة الشيئين شيئاً واحداً من غير زيادة ولا نقصان. (الزوائد المشروحة/ ٩٦)

هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً؛ لا بأن يندفي أحدهما ويبقى الآخر، أو يندفيا معاً ويحدث شيء ثالث، فإن ذلك محال قطعاً. (تلخيص المحفل/ ٤٥٠)

هو صيرورة شيئين شيئاً واحداً. (قواعد المقائيد للطوسي/ ٢٣، مطلع الاعضاء في معرفة المبدأ والمعاد/ ٥٢)

هو المصاحب بجميع الأزمنة؛ محققة كانت أو مقدرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. (الثانع يوم

الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٦) ما لا نهاية له. (مفتاح الباب/ ١١٩)

الباقى المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير وجوده في الاستقبال إلى آخره، ويعبر عنه بأنه أبدى. (علم اليقين في أصول الدين ١/ ١٤٨) ← الأبد، الباقي.

(١٤) الأبدية هو الاستمرار في الأزمنة الآتية؛ لا إلى نهاية. (شرح المقاصد ١/ ٣٢٩) لا يزال (سبحانه)؛ أي لا يأتي زمان في المستقبل إلا ووجوده مقارن له. وهذا معنى الأبدية والدوام. (الكليات/ ٢٨) ← الأبدى، الأبد.

(١٥) الإبصار إنه خروج الشعاع عن العين. (تلخيص المحفل/ ١٧٣)

عبارة عن ارتسام صورة المرثي في العين. أو عن اتصال الشعاع الخارج من العين بالمرثي، أو عن حالة مستلزمة لارتسام الصورة، أو لخروج الشعاع. (المصدر/ ٣١٦)

قيل: إنه يحصل بخروج شعاع من العين نحو المرثي، ويصل به، فتحصل الرؤية.

وقيل: بل تنطبع في العين صورة المرثي. الحق هو أن الله تعالى جعل للأنفس قوة إدراك

بالمرثي عند مقابلة الحدقة السليمة له مع حصول الشرائط المشروعة؛ وهي: سلامة الحاسة، وكثافة

المبصر، وعدم البعد والقرب المفرطين، والمقابلة أو حكمها، ووقوع الضوء على المرثي، وكونه

غير مفرط، وعدم الحجاب، وتعتمد الإبصار، وتوسط الشفاف؛ وعند اجتماع هذه الشرائط تجب

الرؤية. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣٠)

على معنيين آخرين (بطريق الاستحالة والانضمام). (مفتاح الباب / ١٣٤)  
الاتحاد، الاتحاد المجازي، التركيب الحقيقي.

(١٩) الاتحاد المجازي هو صيرورة الشيء شيئاً آخر، بالكون والفساد؛ إما من غير إضافة شيء آخر، كقولهم: «صار الماء هواءً» و «صار الهواء ماءً»، أو مع إضافة شيء آخر، كما يقال: «صار التراب طيناً» بانضمام الماء إليه. (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٢١) قد يطلق الاتحاد بطريق المجاز على معنيين آخرين:

أحدهما أن يصير شيء ما شيئاً آخر بطريق الاستحالة في ذاته، أو صفته الحقيقية؛ كما يقال: «صار الماء هواءً».

وثانيهما أن يصير شيء بانضمام شيء آخر إليه حقيقة واحدة بحيث يكون المجموع شخصاً واحداً حقيقياً؛ كما يقال: «صار التراب طيناً». (مفتاح الباب / ١٣٤)

الاتحاد، الاتحاد الحقيقي، التركيب الانضمامي.

(٢٠) الإثابة هي ما يُرجع للإنسان من ثواب أعماله. وتستعمل في المحبوب، وفي المكروه أيضاً على الاستعارة. (الكليات / ١٣)  
الثواب عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم. والإثابة إعطاؤه. (الكليات / ١٢٢)  
الثواب.

(٢١) الإثبات عبارة عن الدلالة والخبر المفيد لثبات الشيء وجوده. (المنفي في أبواب التوحيد والعدل ١٢ / ٤٩٧)

يقال بحسب المجاز على: صيرورة شيئ شيئاً واحداً، بأن يعدم عن الأول شيء ويحدث فيه آخر؛ كما يقال: صار الماء هواءً.  
أو بأن يمتزج شيئان ويحدث صورة ثالثة مغايرة للأولى؛ كما يقال: صار الخشب سريراً.

ويقال بحسب الحقيقة على صيرورة الشئين الموجودين شيئاً واحداً؛ لا بأحد المعنيين، بل بأن تنتفي الذاتان، وتتحد إحداها بالأخرى. (إرشاد الطالبين إلى نهج السالكين / ٢٣٧)

عبارة عن صيرورة الشئين شيئاً واحداً، وموجوداً واحداً. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية / ٧٤)  
يطلق بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق الاستحالة؛ أعني، التغير والانتقال دفعياً كان أو تدريجياً.

وقد يطلق أيضاً بطريق المجاز على صيرورة شيء شيئاً آخر بطريق التركيب؛ وهو أن ينضم شيء إلى شيء ثان فيحصل منهما شيء ثالث.  
المفهوم الحقيقي له هو أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضم إليه شيء. وهذا المعنى باطل بالضرورة.

وقال بعض: الاتحاد شهود الوجود الحق الواحد المطلق الذي لكل موجود بالحق فيتحد به الكل من حيث كون كل شيء موجوداً به، معدوماً بنفسه؛ لا من حيث أن له وجوداً خاصاً اتحد به فإنه محال. (الكليات / ١١)

الاتحاد الحقيقي، الاتحاد المجازي، التركيب الاتحادي.

(١٨) الاتحاد الحقيقي هو صيرورة الشئين الموجودين شيئاً واحداً موجوداً. (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر / ٢١)

أن يصير شيء بعينه شيئاً آخر من غير أن يزول عنه شيء أو ينضم إليه. وقد يطلق بطريق المجاز

هو الإخبار عن ثبوت الشيء، أو اعتقاد ثبوته.  
(الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٥٠)  
كلّ ماله تحقق وتعيّن وتميّز في نفسه. (الأربعين  
في أصول الدين/ ٤٨٠)  
به إثبات أنّ مي خواهم كه او را تعيّن وتحقّق  
بود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٢/ ٢٩٣)  
- الثبوت، الثبوت العلم، الثقي.

(٢٢) الإثم ما يجب التحرز منه شرعاً  
وطبعاً.  
الذنب الذي يستحق العقوبة عليه. (الترغيبات/ ٣)  
إنه ما يستحق فاعله العقاب. فيستحق بما يكون  
عمداً.  
عبارة عن الانسلاخ عن صفاء العقل.  
(الكليات/ ١٢)  
- الذنب، العقاب.

(٢٣) الاجتماع هو تداني الجوهرين على  
وجه لا يدخل بينهما ثالث. (المحمد في أصول  
الدين/ ٢٨٠)  
من الناس من قال: هو عبارة عن المجاورة.  
منهم من قال: هو عبارة عن التأليف والأكوان  
على اختلافها وتماثلها في مقدورها. (الرسائل  
المشرقة/ ٧٠)  
إنّ الاقتراق عبارة عن البعد بين الشيئين،  
والاجتماع عبارة عن المقرب. (أصول التبيين  
للبردوي/ ١٧)

كوناّن يحصلان في جوهرين متجاورين. (الحدود  
والعقائد للمرتضى/ ٢٢٠)  
هو عبارة عن حصول المستحيّزين في حيّزين  
بحيث لا يمكن أن يتوسّط بينهما ثالث. (الأربعين

في أصول الدين/ ٥)  
حصول الجوهرين في حيّزين لا يتخلّلها ثالث،  
هو الاجتماع. (أصول الدين للرازي/ ٣٤)  
حصول الجوهرين في حيّز واحد بحيث لا يمكن  
أن يتخلّلها ثالث. (تلخيص المحض/ ١٤٩)  
هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لا يمكن  
أن يتخلّل بينهما جوهر. (تلخيص المحض/ ٤٤١)،  
قواعد العقائد للظوسي/ ٨)

حصول جوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلها  
ثالث. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤١)  
هو كون الجوهرين في حيّزين بحيث لا يتخلّلها  
ثالث. (كشف الفوائد/ ٢٠)  
هو حصول الجوهرين بحيث لا يتخلّلها ثالث.  
(نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٤)

حصول الجوهرين في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنسبة  
إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأول إمّا أن يكون  
بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث فهو الاقتراق،  
والأخر، فالاجتماع. (شرح المقاصد ١/ ٢٥٥)  
هو حصول الجوهرين في حيّزين لا يمكن أن  
يتخلّلها ثالث. (إرشاد القالبين إلى نهج  
المسترشد/ ٧٣)

هو حصول الجوهرين بحيث لا يتخلّلها ثالث.  
(اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٩١)  
حصول الجوهر في الحيّز: إمّا أن يعتبر بالنسبة  
إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأول: إمّا أن يكون  
بحيث يمكن أن يتوسّطهما ثالث، وهو الاقتراق،  
والأخر، فالاجتماع. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٩)  
هو كون الجسمين في حيّزين على وجه لا يمكن  
أن يتخلّل بينهما جوهر. (مطلع الاعتقاد في معرفة  
المبدأ والمعاد/ ٤٢)

إن اعتبر حصول جوهر في حيّز باعتبار جوهر  
آخر، فإمّا أن يمكن تخلّل جوهر ثالث بينهما  
فاقتراق، وإلّا فاجتماع. (تقريب المرام في علم

(٢٨) الأجسام العنصرية هي العناصر  
بما فيها من المواليد الثلاثة؛ أهني المعدنيات،  
والنباتات، والحيوانات. (شرح تجريد العقائد/١٦٥)

(٢٩) الأجسام الفلكية هي الأفلاك بما  
فيها. (شرح تجريد العقائد/١٦٥)  
الأجرام الفلكية هي الأجسام التي فوق العناصر؛  
من الأفلاك والكواكب. (التعريفات/٤)  
→ الفلك، النفس الفلكية.

(٣٠) الأجل في اللغة هو الوقت، وأما في  
المعرف فإنما يستعمل في أوقات مخصوصة. (شرح  
الأصول الخمسة/٧٨١)

هو الوقت الذي يموت فيه العبد إن لم يقتل فيه،  
أو لم يفعل ما يستحق به الزيادة في العمر.  
(المضي في أبواب التوحيد والمعدل ٣/١١)  
هو الوقت المنتظر. (المصدر ٤/١١)  
عبارة عن الوقت الذي ينقطع فيه فعل الحياة.  
(الاعتقاد والهداية/١١٢)

هو الوقت؛ فأجل الموت أو القتل؛ هو الوقت  
الذي يقع كل واحد منهما فيه. (جمل العلم  
والعمل/١٤)  
هو الوقت المضروب لنزول أمر، أو لبقاء أمر؛  
نفساً كان، أو إثباتاً. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٥٢)

هو الوقت، والوقت هو الحادث الذي تعلق حدوث  
غيره به. الأخيرة في علم الكلام/٢٦١)  
هو الوقت. (تقريب المعارف/٩٢)  
عبارة عن الوقت الذي يخلق الله فيه موته  
(الإنسان)؛ سواء كان معه جز رقبة، أو كسوف  
قمر، أو نزول مطر، أو لم يكن.

عبارة عن المدة الطبيعية. (الاقتصاد في الاعتقاد  
للفرازي/٢٢٥)

(الكلام/٢٥١)  
هو حصول المتحيزين في حيزين بحيث [لا]  
يمكن أن يتوسطهما ثالث. (الكليات/١٥)  
→ الافتراق، الأكواف.

(٢٤) الأجزاء الأصلية الأجزاء التي  
هي أقل ما يكون معه الحي حياً، هي التي متى  
انتقضت ينشئها خرج من أن يكون حياً.  
(الذخيرة في علم الكلام/١٥٢)

أعضائي است كه متولد شود از نطفه يا چيزي كه  
به جاي نطفه باشد (١). (گوهر مراد/١٠٧)  
الأوائل ذكروا: الجسم والجرم. والمتكلمون  
ذكروا: الأجزاء الأصلية والفضلية. الكليات/١٣٠)  
→ الأعضاء، الأعضاء الأصلية.

(٢٥) الأجزاء غير الأصلية أعضائي  
است كه متولد شود از خون كاللحم والشحم  
والتمين (٢). (گوهر مراد/١٠٨)  
→ الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

(٢٦) الأجزاء المتباينة والمتداخلة  
الأجزاء إما أن يكون بعضها أعم من بعض،  
وهي المتداخلة؛ كالأجناس والفصول، أو لا يكون  
وهي المتباينة. (الترامع الإلهية في المباحث  
الكلامية/٢٣)

→ الجنس، الفصل، الماهية.

(٢٧) الأجزاء المتداخلة  
→ الأجزاء المتباينة، الجنس والفصل.

١ - هي الأعضاء المتولدة من النطفة أو ما هو بمنزلتها.  
٢ - هي الأعضاء المتولدة من الدم؛ كاللحم والشحم  
والتمين.

است كه حيات وى در آن وقت باطل شود<sup>(١)</sup>.  
(معتقد الإمامية/١٢٥)

هو الوقت الذي علم الله تعالى فيه بطلان حياة  
ذلك الحيوان. (كشف المراد/٢٦٧)

هو في الحيوان: الزمان الذي علم الله أنه يموت  
فيه. (شرح المواقف/٥٢٥)

هو الوقت الذي يحصل فيه موته. (إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين/٢٩٠)

الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان  
فيه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٠٩)

← الأجل، أجل العباد، أجل الموت.

### (٣٣) أجل الدين هو الوقت الذي يحل فيه

الدين ويستحق عنده. (الذخيرة في علم الكلام/٢٩١)  
عبارة عن الوقت الذي يحل فيه الدين. (الاعتقاد  
والهداية إلى سبيل الرشاد/١١٢)

هو وقت وجوب أدائه. أنوار الملكوت في شرح  
الباقيات/١٩٤

هو الوقت الذي جعله الغريمان محلاً له. (كشف  
المراد/٢٦٧)

هو وقت حلوله. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/  
٢٩٠)

← الأجل.

### (٣٤) أجل الموت هو الوقت الذي يقع فيه

الموت. (الذخيرة في علم الكلام/٢٩١)  
المقتول والميت أجلهما عند خروج روحهما.  
(الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/١١٢)

هو وقت الموت. (المستند في أصول الدين/١٤٨)  
هو الذي علم الله تعالى وقوعه فيه. (أنوار الملكوت  
في شرح الباقيات/١٩٤)

في شرح الباقيات/١٩٤

الوقت. (أنوار الملكوت في شرح الباقيات/ ١٩٣ و ١٩٤،  
نهج المسترشدين في أصول الدين/٥٧)

هو الوقت. ونعني بالوقت هو الحادث، أو ما يقدر  
تقدير الحادث. (كشف المراد/٢٦٧)

يطلق على جميع مدة الشيء كالعصر. وعلى  
آخره الذي ينقضى فيه كوقت الموت. (شرح  
المواقف/٥)

الوقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩٠)

هو الوقت الذي علم الله تعالى بطلان الحياة فيه.  
(اللواعب الإلهية في المباحث الكلامية/١٥٨)

الوقت، وأجل الشيء يقال: لجميع مدته،  
ولآخرها. ثم شاع استعماله في آخر مدة الحياة.

(في اللغة)

الوقت الذي علم الله تعالى بطلان حياة الحيوان  
فيه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٠٩)

الوقت الذي كتب الله في الأزل انتهاء الحياة فيه  
بقتل أو غيره، وقيل: يطلق على مدة الحياة  
كلها، وعلى منتهائها.

إنَّ للإنسان أجلين: اختراميّ وهو الذي يحصل  
بالأسباب الخارجية، وطبيعيّ، وهو الذي يحصل  
بفساد الرطوبة، وعدم الحارّ الفريزي.

(الكليات/١٩)

← أجل الحياة، أجل الحيوان، أجل الدين، أجل  
الموت.

### (٣١) أجل الحياة هو مدة الزمان الذي

علم الله تعالى أنه (المقتول) يحيى إليه. (المستند  
في أصول الدين/١٤٨)

هو الوقت الذي علم الله تعالى وقوع الحياة فيه.  
(أنوار الملكوت في شرح الباقيات/١٩٤)

← الأجل، أجل الموت.

### (٣٢) أجل الحيوان أجل الحيوان وقتي

→ الأجل، أجل الحياة، أجل الحيوان.

(٣٥) الإجماع عبارة عن التطابق على رأى نظري. (الاقتصاد في الاعتقاد للقرطبي/ ٢٥٦)  
اشترائهم (الأمة) في قول، أو فعل في وقت واحد. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ٢٢٠)  
الاتفاق. (في اللغة)

وفي الاصطلاح، اتفاق أهل الحلّ والعقد من أمة محمد - صلى الله عليه وآله - على أمر من الأمور. (مفتاح الباب/ ٧١)  
في الاصطلاح يطلق على اتفاق المجتهدين من أمة محمد - صلى الله عليه وآله - بعد زمانه في كل عصر على حكم شرعي.

اتفاق جميع العلماء، والاتفاق اتفاق معظمهم وأكثرهم.

إنّ ما هو حجة في حقنا إن كان من الله يوحى بالروح الأمين وقد تواتر نقله فهو الكتاب، وإلا فإن كان من الرسول فهو السنة، وإن كان من غيره فإن كان آراء جميع المجتهدين فهو الإجماع. (الكليات/ ١٣)

(٣٦) الإحاطة هي إدراك الشيء بكماله ظاهراً أو باطناً، والاستدارة بالشيء من جميع جوانبه. (الكليات/ ١٨)

إنّ أول مراتب وصول العلم إلى النفس الشعور ثم الإدراك ثم الإحاطة، وهي العلم بالشيء من جميع وجوهه. (المصدر/ ٢٣)  
→ الإدراك، العلم.

(٣٧) الإحباط هو إبطال المعصية، القناعة، أو إبطال عقاب المعصية ثواب القناعة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٣)

إحباط العمل عبارة عن وقوعه على خلاف الوجه

المنتفع به. (الأنحيرة في علم الكلام/ ٣١٢)  
إبطال العمل وإحباطه عبارة عن إيقاعه على خلاف الوجه الذي يستحق به الثواب. (الاقتصاد في الاعتقاد للشيخ الطوسي/ ١٢٢)  
هو أن يسقط المكلف ثوابه المتقدم بالمعصية المتأخرة. (تلخيص الشافعي/ ١٧٤/١)

عند من يشبه، إسقاط الثواب بالعقاب. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)  
هو أنه إذا أقدم على كبيرة أحبطت الكبيرة جميع أعماله الصالحة المتقدمة، ويكون معاقباً على ذلك الذنب أبداً (أبو علي الجبائي). (قواعد العقائد للقرطبي/ ٥٠)

هو خروج فاعل القاعة عن استحقاق المدح والثواب إلى استحقاق الذم والعقاب. (إرشاد العقاب إلى نهج السمرتين/ ٤٢١)

هو إبطال الحسنات بالسيئات، والتكفير بالعكس. (الكليات/ ١٩)  
→ إبطال العمل، التكفير.

(٣٨) الاحتمال هو قوة للنفس تستعمل آلات البدن في الأمور الحسية بالشعرين وحسن العادة. (الألفين/ ١٦١)

إتباع النفس في الحسنات. (القرينات/ ٥)  
احتمال الكذب: أن تاب آوردن تعبها است كه مرجوح را در ارتكاب اعمال پسندیده عارض شود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٤٨٩)

(٣٩) الاحتياط في اللغة هو الحفظ، وفي الاصطلاح حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (القرينات/ ٤)

١ - احتمال الكذب هو اصطلاح على ما يعرض للجوارح من المتعبدات عند فعل الغيرات.

## ← الإبداع، الإيجاد، التكوين.

هو فعل ما يتمكن به إزالة الشك.

قيل: التحفظ والاحتراز من الوجوه لئلا يقع في مكروه.

قيل: هو الأخذ بالأوثق من جميع الجهات. (الكليات ١٨)

حفظ النفس عن الوقوع في المآثم. (كشف اصطلاحات الفنون ٣١٠)

(٤٠) الأحد هو المنفرد بالمعنى لا يشاركه فيه أحد.

هو اسم الذات مع [عدم] اعتبار تعدد الصفات والأسماء والغيب (أي التسبب). (التعريفات ٥) يراد بالأحد ما يكون واحداً من جميع الوجوه، لأنّ الأحديّة هي البساطة القصوى عن جميع أنواع التعدد.

الأحد اسم أكمل من الواحد. وهو مستمع من الدخول في الضرب والقسمة والعدد وفي شيء من الحساب، بخلاف الواحد. (كشف اصطلاحات الفنون ١٤٦٢) في الواحد.

(٤١) الإحداث هو إخراج الشيء من

العدم إلى الوجود. (الإتصاف ٢٠٩) عبارة عن جملة (الشيء) موجوداً بعد أن كان معدوماً. (الأربعين في أصول الدين ٤٣) فعل محدث را إحداث غويند (١). (گوهر مراد ١٥٥)

إيجاد الشيء بعد العدم. الإبداع إيجاد شيء غير مسبوق بمادة ولا زمان؛ كالعقول. فيقابل التكوين لكونه مسبوقاً بالمادة، والإحداث، لكونه مسبوقاً بالزمان. (الكليات ٨)

١ - فعل المحدث يستى إحداثاً.

(٤٢) الإحساس هو الإدراك بمحاسة وآلة.

(الحدود والعقائد للبرنسي ١٥٠)

إدراك للشيء الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة من الأين، والوضع، ونحو ذلك. (شرح المقاصد ٢٢٩/١)

هو إدراك الشيء الموجود في السادة الحاضرة عن المدرك، مكفوفة بهيئة مخصوصة من الأين، والكم، والكيف، وغيرها. (شرح تجريد العقائد ٢٥٥/)

واين قسم إدراك (إدراك جزئي) را إحساس، وآلات وى را حواس غويند (٢). (گوهر مراد ٩/)

إدراك صور را در وقت حضور مادة آن صور احساس غويند (٣). (المصدر ٩٩)

هو إدراك للشيء الموجود في الخارج الحاصل عند المدرك على هيئة مخصوصة به من الأين، والوضع، وغير ذلك. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٢٧/١)

هو إدراك الشيء مكتشفاً بالموارض الضرية، والآفاق المادية مع حضور المادة، ونسبة خاصة بينهما وبين المدرك. (الكليات ١٨)

هو قسم من الإدراك. وهو إدراك الشيء الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئات مخصوصة من الأين، والكيف، والكم، والوضع، وغيرها. (كشف اصطلاحات الفنون ٣٠٧)

← الإدراك، الإدراك الجزئي، التحليل، العقل.

٢ - يستون هذا القسم من الإدراك (الإدراك الجزئي) إحساساً وآلاته حواس.

٣ - يستون إدراك الصور حين حضور مادتها إحساساً.



**(٤٧) الأحكام الاعتقادية ما تتعلق**

بالاعتقاد، وتسمى الأصلية. (شرح العقائد النسفية ١٠/١)

الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما يتعلق بالاعتقاد، وتسمى أصلية واعتقادية. (شوارق الإلهام ٣/١)  
→ الأحكام الأصلية.

**(٤٨) الأحكام العملية ما تتعلق بكيفية**

العمل. (شرح العقائد النسفية ١٠/١)  
→ الأحكام الاعتقادية، الأحكام الفرعية، الفقه، الفروع.

**(٤٩) الأحكام الفرعية الأحكام المنسوبة**

إلى الشرع منها ما يتعلق بالعمل، وتسمى فرعية وعملية. (شوارق الإلهام ٣/١)  
→ الأحكام العملية، الأحكام الأصلية.

**(٥٠) الأحوال كل ما يشترط في ثبوته الحياة**

يسمى أحوالاً. وهي صفات زائدة على المعاني التي أوجبتها. (نهاية الإقدام في علم الكلام ١٣٢/١)  
الصفات التي هي غير موجودة ولا معدومة. (مفتاح الباب ١٤٨/١)  
→ الحال، المعاني، الصفات.

**(٥١) الأخبار بأقسامها (الأخبار) الآحاد:**

هو كل خبر لا يعلم أن الرسول قاله، وإن رواه أكثر من واحد. (الحدود والحقائق للمرغني ١٥٣/١)  
أخبار الاستفاضة: ما بدأت منتشرة عن كل مخبر، من بر وفاجر، عن قصد وغير قصد، ويتحققها كل سامع من عالم وجاهل فلا يختلف فيها مخبر. (أعلام النبوة للماوردي ٨٥/١)  
أخبار التواتر: ما أخبر به الواحد بعد الواحد حتى

**(٤٣) الإحسان ما لا مدخل [له] في**

استحقاق الذم مع أنه يستحق به المدح ويتعداه إلى غيره. (المحيط بالتكليف ٢٣٣/١)

هو ما قصد به فاعله الإتمام على غيره، ومن حقه تعلقه بغير الفاعل. (تقريب المعارف ٥٨/١)  
معناه المبالغة في أي شيء بولغ فيه. واستعماله في المبالغة في الإفضال أكثر. (دلالة الحائرين/ ٧٣٥)  
→ التفضل، الجود، النعمة.

**(٤٤) الأحكام التي يتب الثابتة التي يكون**

العلم بها تصديقاً، وبغيرها تصوراً. (شرح العقائد النسفية ١٠/١)  
→ الحكم، التصوره، التصديق.

**(٤٥) الأحكام هو الترتيب المعجيب**

والتأليف اللطيف المستجمع لخواص كثيرة. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين ١٩٥/١)  
اشتمال الآثار على لطائف الفنع وبدائع الترتيب وكمال الملازمة للمنافع، والمصالح المطلوبة منها. (مفتاح الباب ١٠٨/١)  
→ الحكمة، الحكيم.

**(٤٦) الأحكام الأصلية الأحكام**

الاعتقادية ما تتعلق بالاعتقاد، وتسمى أصلية. (شرح العقائد النسفية ١٠/١)  
الأحكام المنسوبة إلى الشرع منها ما يتعلق بالاعتقاد، وتسمى أصلية، واعتقادية (شارح المقاصد). (شوارق الإلهام ٣/١)  
→ الأحكام الاعتقادية، أصول الدين.

— الإبداع، الإحداث، الفعل المخترع.

(٥٤) الاختيار هو وقوع الفعل لا على وجه

الإلجاء. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥١)

هو صحة صدور الفعل أو تركه من القادر تبعاً لداعيه، أو عدم داعيه. (عند المعتزلة)

هو أن يكون الفعل والترك بالقياس إلى القدرة متساويين، وبالقياس إلى الداعي وعدمه إما واجباً أو مستثناً. (تلخيص المحفل / ١٦٤)

هو الشك من إرادة الفاعل حال إرادة الشيء لا بعدها. (شرح المفاتيح للسفينة / ٧٧/٢)

المراد بالاختيار هو كون الفعل تابعاً للداعي، ومتساوي الطرفين بالنسبة إلى القدرة. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ٩٥)

كون الفاعل بحيث يصح منه الفعل والترك ؛ بمعنى أنه لا يلزمه أحدهما إلا بشرط الإرادة.

كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. (مفتاح الباب / ٩٩)

إشارة لأحد الطرفين وميل إليه. (شوارق الإلهام / ٢٩٣/٢)

ترجيح دادن أحد طرفين متساويين بود (٣). (گوهر مراد / ١٧٨)

(هو) الإرادة مع ملاحظة ما للطرف ؛ كأن المختار ينظر إلى الطرفين، ويميل إلى أحدهما، والعريد ينظر الطرف الذي يريده. (الكليات / ٢١)

كون الفاعل إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. صحة الفعل والترك. (كشف اصطلاحات الفنون / ٤١٩)

— الإرادة، الإلجاء، الفاعل المختار، الفعل الاختياري.

كثروا وبلغوا عدداً ينتفي عن مثلهم المواطة على الكذب. (المصدر / ٨٦)

الأخبار المتواترة هي أخبار لا تحتمل الكذب. (أصول الدين لليزدي / ٩)

الأخبار المصنوعة: ما ابتدعها الكذابين من أهل الشريعة؛ أرادوا أن يعتقدوا بها الرئاسات، ويوردوا أخباراً غريبة يستميلون بها قلوب العامة. (أعلام النبوة للزائني / ١٧)

— التواتر، الخبر الواحد، الخبر المتواتر، الخبر الكذب.

(٥٢) الاختبار هو أن ينزل الله آفات بالشخص دون أن يتقدم له ذنب كي يعظم أجره. (دلالة العائرين / ٥٦٣)

أن يُفعلَ فعل ما، ليس المقصد شخص ذلك الفعل، بل المقصد أن يكون مثلاً يقتدى به، ويُقضى أثره (معنى الاختبار في التوبة). (المصدر / ٥٦٤)

(٥٣) الاختراع هو ما يتدنه القادر من دون أن يكون في محل القدرة. (المحيط بالثكليف / ٣٥٢/)

ابتداء القادر الفعل لا في نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٠)

يعني روحاني وجسماني كه به توسط عقل ونفس از امر در وجود آمد (١). (التصوّرات / ١٠)

فعل مخترع را اختراع گویند (٢). (گوهر مراد / ١٥٥)

الإيجاد والاختراع إفاضة القور على الموا.

إحداث الشيء لا عن شيء. (الكليات / ٨)

١ — هو ما وجد من الروحانيات والجسمانيات بالأمر بوساطة العقل والنفس.

٢ — يسمون فعل المخترع اختراعاً.

٣ — ترجيح لأحد الطرفين المتساويين (الفعل والترك).

(٥٥) **الإخلاص في اللغة:** ترك الزباه في الطاعات. وفي الاصطلاح: تخليص القلب عن شائبة الشوب المذكور لصفاته.

كل شيء يتصور أن يشوبه غيره فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه يستى خالصاً، ويستى الفعل المخلص إخلاصاً.

أن لا تطلب لملك شاهد غير الله.

وقيل: الإخلاص تصفية الأعمال من الكدورات. (التريفات / ٥)

القصد بالعبادة إلى أن يعبد المعبود بها وحده.

وقيل: تصفية السر والقول والعمل. (الكليات / ٢٢) ← الزباه.

(٥٦) **الإدراك** إنما هو الإحاطة بالمحدود.

الإدراك إنما هو معنى الوقوف على حدود الشيء. (التوحيد للماتريدي / ٨١)

وجدان المراتبات وسماع الأصوات وغيرهما. وهو في الأصل لحوق جسم بجسم. (الحدود والحقائق للمرضي / ١٥١)

هو الإحاطة بالمرثي دون الرؤية. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد / ٧٦)

عبارة عن الوصول.

عبارة عن الرؤية. (الأربعين في أصول الدين / ٢١٣)

عبارة عن حضور صورة المشعور به في الشاعر. (باب الإشارات / ٢٣٥)

عبارة عن كمال يحصل به مزيد كشف على ما يخيل في النفس من الشيء المعلوم من جهة الثمقل بالبرهان، أو الخبر. (غاية الحرام في علم الكلام / ١٦٦)

هو رؤية الشيء من جميع جوانبه. (تخليص الحقل / ٣٢١)

هو الإحساس بالأمور الجزئية. (كشف المراد / ١٤٤)

الذي استقر عليه رأي المحققين أن حقيقة إدراك الشيء حضوره عند العقل: إما بنفسه وإما بصورته المنتزعة، أو الحاصلة ابتداءً المرتسمة في العقل الذي هو المدرك، أو آتته التي بها الإدراك. وهذا معنى ما قال في الإشارات: «إدراك الشيء هو أن تكون حقيقته متمثلة عند المدرك يشاهدها ما به يدرك». (شرح المقاصد / ٢٢٤/١)

هو الرؤية على نعت الإحاطة بجوانب المرثي. (شرح الموافق / ٥١٣)

هو اطلاع الحيوان على الأمور الخارجية بواسطة الحواس. (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين / ١٢٣)

هو اطلاع الحيوان على الأمور الخارجية بواسطة الحواس. (اللواعظ الإلهية في المباحث الكلامية / ٥٨)

حصول صورة من المدرك عند المدرك. (المصدر / ٣٨٠)

يطلق على معنيين باصطلاحين:

الأول هو الصورة الحاصلة من الشيء عند المدرك أعم من أن يكون مجرداً أو مادياً، جزئياً أو كلياً، جوهرراً أو عرضاً، حاضراً أو غائباً، حاصللاً في ذات المدرك أو في آتته.

الثاني هو الإحساس فقط. (شرح تجريد الطائفة / ٢٥٥)

هي القوى العاتية فيحس القفل في أول ولادته بحس اللمس ما يدركه من الملموسات. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل / ٧٧/١)

گاه باشد كه إدراك گویند ودانستن جزئیات ومحسوسات خواهند و در مقابل آن دانستن کلیات ومجردات را علم ونطق وعقل خوانند<sup>(١)</sup>.

١ - قد يطلق الإدراك ويراد منه العلم بالجزئيات والمحسوسات المقابل للعلم بالكليات والمجردات. فإنهم يستونها العلم والتعلق والعقل.

آلت نباشد بلکه این إدراك وی را به ذات خود حاصل شود از این جهت نفس ناطقة را عقل نیز گویند و این قسم إدراك تعلّق جز به ذوات مجرّده و مفهومات کلیّه نگیرد<sup>(۲)</sup>. (گوهر مراد/ ۹)  
 ← الإحساس، الإدراك، العقل، التعلّق.

## (۵۸) الإدراك الكلّي

← الإدراك الجزئي والكلّي.

(۵۹) إدراكه تعالی هو علمه تعالی بالمدرکات. (الثانیع یوم الحشر فی شرح الباب العادی عشر/ ۱۶)  
 معناه علمه تعالی بالمدرکات. (أبو الحسین البصری والکیمی).  
 وقالت الأشاعرة وأكثر المعتزلة: إنه (إدراكه تعالی) زائد علی العلم. (إرشاد القائلین إلى نهج المسترشدين/ ۲۰۶)  
 ← علم الله.

## (۶۰) الأدلة ما أوصلت إلى العلم بالمدلول

علیه. (أعلام النبوة للماوردي/ ۵)  
 هي التي يتوصل بصحيح النظر فيها إلى ما يعلم في مستقرّ العادة اضطراباً. (الإرشاد للجويني/ ۸)  
 ← الحقيقة، الدليل.

۲ — إنَّ للإنسان نوعين من الإدراك: أحدهما: إدراك جزئيّ مقتصّر إلى آلات بدنيّة؛ كالسمع والبصر والذوق والشمّ واللمس. ويستى الإدراك بهذا المعنى إحساساً وآلاته حواسّ.

وثانيهما: إدراك كلّيّ ويقال له: العقل والتعلّق أيضاً. ولا تحتاج النفس الناطقة عندئذٍ إلى آلة؛ بل يحصل لها بذاتها. ومن هذه الجهة يقال لها: العقل أيضاً. ولا يتعلّق هذا الإدراك إلّا بالذوات المجرّدة والمفهومات الكلّيّة.

(گوهر مراد/ ۲۷)

این قسم از علم نفس (علم به جزئیّات که محتاج به آلتی باشد) را إدراك خوانند<sup>(۱)</sup>.  
 (المصدر/ ۹۹)

إدراك الشّيء عبارة عن حصول صورته للمدرک. (أصول المعارف/ ۱۵۳)

عبارة عن الوصول والّحوق. تمثل حقيقة الشّيء عند المدرک يشاهدها ما به يدرك.

عبارة عن کمال يحصل به مزيد کشف علی ما يحصل في النفس من الشّيء المعلوم من جهة التعلّق بالبرهان أو الخبر. (الکلیات/ ۲۲)  
 الرّؤية مع الإحاطة تستقّى إدراكاً. (الکلیات/ ۱۸۰/)

في اللغة: اللّقاء والوصول. وعند الحكماء مرادف للعلم بمعنى الصّورة الحاصلة من الشّيء عند العقل؛ أعمّ من أن يكون ذلك الشّيء مجرّداً أو مادّياً، جزئياً أو کلّياً، حاضراً أو غائباً، حاصلاً في ذات المدرک أو في آله. (کشاف اصطلاحات الفنون/ ۱۸۴)

← الإحساس، التّصور، العقل، الرّؤية، العلم.

## (۵۷) الإدراك الجزئي والكلّي

انسان را دو نوع از ادراک بود یکی ادراک جزئی که محتاج به آلتی بود از آلات بدن چون دیدن و شنیدن و چشیدن و بوئیدن و ملامست کردن. و این قسم إدراك را إحساس و آلات وی را حواس گویند...

ونوع دوم: ادراک کلّی که آن را عقل و نطق نیز گویند و نفس ناطقه در این نوع إدراك محتاج به

۱ — وهذا القسم من علم النفس (هو العلم بالجزئیات بواسطة الآلات) یضمی الإدراك.

عبارة عن معنى يوجب تخصيص الحادث بزمان  
حدوثه. (المصدر/ ١٨)

من الناس من زعم أن الإرادة عبارة عن علم  
الحي، أو اعتقاده، أو ظنه بأن له فيه منفعة.  
(تلخيص المحفل/ ١٦٨)

إن الإنسان إذا علم، أو ظن، أو توهم مصلحة له  
في بعض الأفعال فإنه قد يجد من نفسه شوقاً  
ينبثق له إلى تحصيله... وذلك الشوق والسيل  
الحاصل عنه هو المسمى بالإرادة. (قواعد المرام في  
علم الكلام/ ٨٨)

الإرادة مثلاً: القصد، ومن الصانع: العلم الداعي.  
(أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٣٧)

ذهب قوم إلى أن الإرادة فيما هي نفس الداعي.  
ذهب قوم إلى أن إرادة الشيء كراهة ضده.  
الحق أن إراد الشيء يلزمها كراهة الضد بشرط  
التفطن له. (المصدر/ ١٣٨)

هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور.  
(كشف الفوائد/ ١٩)

ما يقتضي ترجيح أحد المتساويين على الآخر.  
(المصدر/ ١٧)

عبارة عن علم الحي أو اعتقاده أو ظنه بما في  
الفعل من مصلحة. (كشف المرام/ ١٩٤)

هي عبارة عن صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور  
بالوقوع. (شرح العقائد النسفية/ ٩٣/١)

الإرادة والمشية عبارتان عن صفة في الحي  
توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الأوقات  
بالوقوع، مع استواء نسبة القدرة إلى الكل، وكون  
تعلق العلم تابعاً للوقوع. (المصدر/ ٨٣/١)

ذهب كثير من المعتزلة إلى أن الإرادة اعتقاد  
التفع، أو ظنه، فإن نسبة القدرة إلى طرفي الفعل  
والشرك على السوية، فإذا حصل في القلب  
اعتقاد التفع في أحد طرفيه أو ظنه، ترجع بسببه  
ذلك الطرف، وصار مؤثراً عنده.

(٦١) الإذعان هو الانقياد لمقتضى  
الاعتقاد. (شرح العقائد النسفية ٩٢/٢)

هو جزم القلب والعزم، والعزم جزم الإرادة بعد  
التردد.

الخضوع والدلة، والإقرار والإسراع في الطاعة  
والانقياد. (الكليات/ ٢٥)

(هو) الاعتقاد بمعنى عزم القلب. والعزم جزم  
الإرادة بعد تردد. (كشف اصطلاحات الفنون/ ٥١٦)  
في الاعتقاد، التصديق.

(٦٢) الإرادة هي اختيار كون شيء في  
وقته. (التوحيد للماتريدي/ ٦٠)

هي اختيار الفعل (المعتزلة). (المصدر/ ٣٢١)  
هي ما يوجب كون الذات مريداً. (شرح الأصول  
الخمس/ ٤٣١)

عند المحققين هي خلوص الداعي عن الصارف  
أو ترجحه عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥١)

القصد إلى الفعل هو نفس الإرادة له. (المصدر في  
أصول الدين/ ٧٧)

عبارة عن صفة شأنها تميز الشيء عن مثله.  
(الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٠٦)

حقيقتها تميز الشيء عن مثله. (المصدر/ ١٠٧)  
مهما انتفى السهو عن الفاعل وكان عالماً بما  
يفعله، فهو مريد، وإذا مالت نفسه إلى فعل الغير  
سُي ذلك الميلان إرادة. (الجاحظ). (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/ ٢٣٩)

هي صفة تقتضي تخصيص المفعولات بوجه دون  
وجه، ووقت دون وقت. (البدائية في أصول  
الدين/ ١٣)

يوجب كون الغير مريداً. (الحدود والحقائق  
للبريدي/ ٢٢٠)

عبارة عما يتأتى به التخصيص للحادث بزمان  
حدوثه. (غاية المرام في علم الكلام/ ٦٠)

با ارتفاع مواع. وأن حالت را عزم وإجماع نيز  
گویند (١). (مجموع مراد/ ١٧٨)

الإرادة فينا شوق مؤكد يحصل عقيب داع هو  
إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينياً أو ظاهرياً  
موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل ذلك  
الشيء. (شرح غرر الفوائد/ ١٨٤)

في الأصل قوة مركبة من شهوة وحاجة وأمل، ثم  
جعلت اسماً لنزوع النفس إلى شيء مع الحكم  
فيه أنه ينبغي أن يفعل أو أن لا يفعل.

هي نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها  
عليه.

القوة التي هي مبدأ النزوع.

إنها اعتقاد التفع، أو ظنه. (المعتزلة).

هي ميل يتبع ذلك الاعتقاد، أو الظن.  
(المعتزلة).

إنها معنى ينافي الكراهة والاضطرار. فيكون  
الموصوف بها مختاراً فيما يفعله، يوجب

اختصاص المفعول بوجه دون وجه. (الكليات/ ٢٥)  
هي اعتقاد التفع أو ظنه. (المعتزلة).

صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع في  
وقت معين. (الأشاعرة).

ترجيح أحد مقدوريه (المريد) على الآخر،  
وتخصيصه بوجه دون وجه. أو معنى يوجب هذا

الترجيح. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٥٥٣)

في الاختيار الداعي، الشوق، الصارف، الكراهة،  
المحبة.

### (٦٣) الإرادة العقلية وغير العقلية آن است

که ناشی از تعقل شود.

١ - هي حالة حاصلة للمفاعل بعد تصور المنافع  
والمصالح، والداعي هو نفس الإرادة مع ارتفاع المواع.  
وقد تسى عزمًا وإجماعًا.

وذهب بعضهم إلى أنها ميل يعقب اعتقاد التفع  
أو ظنه.

صفة بها يرجع الفاعل أحد مقدوريه؛ من الفعل  
والترك.

الصفة المخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع.

(الأشاعرة). (شرح المقاصد/ ٢٣٦/١)

إرادة الشيء: كراهة ضده. (الأشعرى). (المصدر

٢٣٧/١)

يرجع حاصل الإرادة إلى صفة مرتجة لأحد  
طرفيه (طرفي المقدور) وهو جانب الفعل. (إرشاد

الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١١٨)

هي صفة تقتضي ترجيح أحد طرفي المقدور.

(اللوائح الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٧)

هي العلم بالتفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد  
في الفعل، أو المفسدة الصارفة عنه في الترك.

ويستى الأول داعياً والثاني صارفاً... (مفتاح  
الباب/ ١١٧)

هي اعتقاد التفع؛ سواء كان يقينياً أو غير.  
(كثير من المعتزلة وتابهم المصنف)

وذهب جماعة منهم إلى أن هذا الاعتقاد هو  
المسمى بالداعي إلى الفعل أو الترك. وأما

الإرادة فهي ميل يعقب اعتقاد التفع. (شرح تجريد  
المقائد/ ٢٧٩)

هي اعتقاد القادر التفع والمصلحة في الفعل له  
ولغيره ممن يؤثر خيره سواء كان يقينياً أو غيره.

ميل يعقب اعتقاد التفع أو ظنه. (شوارق الإلهام  
١٨٩/٢)

هي القصد إلى إصدار ما يؤثره، ويميل إليه.  
(المصدر/ ٢٩٣/٢)

هي العلم بما فيه مصلحة وخير.

هي القصد إلى الفعل. (المصدر/ ٢٩٦/٢)

حائلي بود که حاصل شود فاعل را بعد از تصور  
منفعت یا مصلحت که داعی عبارت از آن است

(عند الكمبي).

هي العلم بما في الفعل من المصلحة. (عند المحققين من المعتزلة). (شرح المقاصد ٩٤/٢) هي عبارة عن علمه تعالى بما في الفعل من المصلحة، الداعي إلى إيجاده. (أبو الحسين البصري).

معناها أنه غير مغلوب ولا مكره. (التجاني). هي في أفعاله عبارة عن علمه تعالى بها، وفي أفعال غيره، أمره بها. (البلخي).

إنها صفة زائدة مغايرة للقدرة والعلم، مخصصة للفعل. (الأشاعرة، والكزامية، وجماعة من المعتزلة). (التنافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٤)

هي علمه باشماله (الفعل) على المصلحة الداعية إلى إيجاده. (المصدر/ ١٥)

إنها صفة قديمة زائدة على الذات على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقية. (المتكلمون من أهل السنة).

هي العلم بالنظام الأكمل. ويسمونه «عناية». (الحكماء). (الدرة الفاخرة/ ٢٤)

هي علمه تعالى لوجود (٣) النظام الأكمل، ويسمونه عناية. (الحكماء).

هي صفة زائدة مغايرة للعلم والقدرة توجب تخصيص أحد المقدورين بالوقوع. (الأشاعرة).

هي عدم كونه مكرهاً ولا مغلوباً. (بعض المعتزلة).

هي العلم بالنفع والمصلحة الداعية إلى الإيجاد في الفعل، أو المفصلة الصارفة عنه في الترك، ويسمى الأول داعياً، والثاني صارفاً. (أهل الحق وجمهور المعتزلة).

هي في فعله تعالى العلم بما فيه من المصلحة،

هر فعل وعمل كـ شهوة وغضب را فائده در آن حاصل نشود اراده آن عقلی محض باشد.

وغير عقلی آن است که ناشی از احساس یا توهم یا تخیل باشد (١). (گوهر مراد/ ٩)

— الاحساس، الإرادة، التخیل، التغلب، التوهم.

## (٦٤) الإرادة غير العقلية

— الإرادة العقلية.

## (٦٥) إرادة تعالى معنى الإرادة في الله

سبحانه أنه لم يُغْلَب ولم يُقَهَر. (الحسين بن محمد التجاني).

الإرادة معناها أنه (الله) مختار غير مغلوب.

(الكمبي). (التوحيد للماتريدی / ٣٢٢، ٣٢٣)

آن است که در أفعال خود مغلوب ومقهور نباشد (٢). (البراهين في علم الكلام ١/ ١٣١)

معنى إرادته عندنا (أي الأشاعرة) صفة قديمة زائدة على الذات قائمة به على ما هو شأن سائر

الصفات الحقيقية.

صفة زائدة قائمة بمحل. (عند الجبائية)

صفة حادثة قائمة بالذات. (عند الكزامية).

نفس الذات. (عند ضرائ).

صفة سلبية هي كون الفاعل ليس بمُكْرَهٍ،

ولاساو. (عند التجاني).

العلم بالنظام الأكمل. (عند الفلاسفة).

إرادته لفعله تعالى العلم به، وفعله غيره، الأمر به.

١ — هي ما نشأت من التغلب.

كل فعل وعمل لاحظ فيه للشهوة والغضب.. إرادته عقلية محضة. وغير العقلية هي ما صدرت من الإحساس أو التوهم أو التخیل.

٢ — معناها أنه (سبحانه) غير مغلوب ولا مقهور في أفعاله.

→ العرنة، الكفر.

(٦٩) الإرجاء هو التأخير. (التوحيد للماتريدي ٣٨١/، التبصير في الدين ٩٠/)  
عند الحشوية هو الوقف في الجواب والإمهال للنظر.  
ثم لا يقطعون في أنفسهم القول بالإيمان بل يستثنون.  
والقنيا: إرجاء. (التوحيد للماتريدي ٣٨٥/)  
→ الإيمان، المرجئة.

(٧٠) الأرواح أجسام مركبة من الأبخرة  
والأدخنة المرتفعة من الدم المحتسبة في الشرائر.  
(تلخيص المحصل ٣٨٧/)  
الأرواح البشرية هي الملائكة المدبّرة لبنية  
الإنسان. (علم اليقين في أصول الدين ٢٦٩/١)  
الأرواح عندنا أجسام لطيفة غير مادية، خلافاً  
للفلاسفة. (الكليات ١٧٨/)  
→ الروح، النفس، النفس الكلية.

(٧١) الإرجاء هو إحداهن معجزات تدلّ على  
بعثة نبي قبل بعثته. وكأنه تأسيس لقاعدة نبوته.  
(تلخيص المحصل ٣٥٠/)  
هو الإتيان بخارق العادة إنذاراً بقرب بعثة نبي،  
تمهيداً لقاعدته. (إرشاد الطالبين إلى نهج السرخسدين  
٣٠٧/)

هو ظهور الخارق العادة إنذاراً بقرب البعثة. (الآواع  
الإلهية في المباحث الكلامية ٢١٥/)  
هو إحداهن أمر خارق للعادة دالّ على بعثة نبي؛  
كتظليل الخمام لرسول الله - صلى الله عليه وآله -.  
(الكليات ٢٧/)  
→ المعجزة.

(٧٢) إزاحة العلة تمكين المكلف من الفعل  
ورفع الموانع وتقوية دواعيه التي على وجه لا يبقى له

وفي فعل غيره الأمر به. (مفتاح الباب ١١٧/)  
عبارة عن كون ذاته بذاته دائماً لصدور الموجودات  
عنه على وجه الخير والصلاح لأجل علمه بالنظام  
الأوفق. فإذا نسبت إليه الموجودات من حيث  
إنها صادرة عن علمه، كان علمه بهذا الاعتبار  
قدرة.

وإذا نسبت إليه الموجودات من حيث إن علمه  
كافي في صدورهما، كان علمه بهذا الاعتبار  
إرادة. (علم اليقين في أصول الدين ٦٩/١)  
الإرادة إذا استعملت في الله يراد بها المنتهي.  
وهو الحكم. (الكليات ٢٥/)

هي علمه بجميع الموجودات من الأزل إلى الأبد.  
إرادته تعالى علمه ينفذ في الفعل. (أبو الحسين  
وجماعة من رؤساء المعتزلة)

هي في فعله العلم بما فيه من المصلحة وفي فعل  
غيره الأمر به. (كشف اصطلاحات الفنون  
٥٥٤، ٥٥٥/)

→ الإرادة، العناية، علم الله تعالى. مركز تحقيق تكملة علوم إسلامي

(٦٩) الإرادة المتماثلة والمختلفة المتماثل  
ما تعلّق بمراد واحد، على وجه واحد، في وقت  
واحد، وطريقة واحدة، ومتى اختلّ شيء من هذه  
الأوصاف كان مختلفاً. (الزمان العشر ٧٦/)  
→ الإرادة.

(٦٧) الإرادة المختلفة  
→ الإرادة المتماثلة.

(٦٨) الاقتراد هو أن يكون (الكافر) كان (١)  
مؤمناً، ثم خرج عنه إلى الكفر. (شرح الأصول الخمسة  
٦٩٨/)



محدود في أن لا يفعل. (الحدود والمقائيق للمرتضى  
١٥٣/)

— التمكن، المعونة.

(٧٣) الأزل عبارة عن اللا أولية. (الحدود

والمقائيق للمرتضى ١٥٢/)

عبارة عن عدم المسبوقية بالغير. (الأربعين في أصول  
الدين ١١/)

عبارة عن نفي المسبوقية بالغير. (المصدر ٤٣،  
قواعد المفائد للقمي ١٠/، كشف الفوائد ٣٩/، التوامع  
الإلهية في المسائل الكلامية ٦٧/)

عبارة عن عدم المسبوقية است<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم  
الكلام ١٥٠/١)

عبارة عن نفي الأولية. (تلخيص المحفل ٢٦٤/)  
هو عبارة عن عدم الأولية أو عن استمرار الوجود  
في أزمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي.  
(شرح المفائد التسفية ٥٧/١)

هو ما لا بداية له في أوله؛ كما تقدم. (الكليات ٢٨/)

— الأزلي، الأول، القدم، القدم الذاتي.

(٧٤) الأزلي هو ما لم يسبقه عدم. (كشف

المراد ١٣٠/)

هو الذي لا أول لوجوده. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشد ١٨٢/)

مالا بداية له. (مفتاح الباب ١١٩/)

القديم المطلق هو الذي لا ينتهي تصادي وجوده في  
الماضي إلى أول. ويعبر عنه بأنه أزلي. (علم اليقين  
في أصول الدين ١٤٨/١)

هو الذي لم يكن ليساً، والذي لم يكن ليساً لاهلته له  
في الوجود. والأزلية هي كون وجوده (الباري

١ — عبارة عن عدم المسبوقية.

تمالي) غير مستفتح. (الكليات ٢٨/)

ما لا يكون مسبوقاً بعدم. (كشف اصطلاحات الفنون  
٨٤/)

— الأزل، الأول، القدم، القديم.

(٧٥) الاستحالة هي ضرب من الفساد للذي

استحال، وبطل عما كان عليه قبل الاستحالة. (راحة  
العقل ٧٨/)

حركت استحالت چنان كه چیزی از حال خود  
بگردد<sup>(٢)</sup>. (كشف المحجوب ٢٩/)

التغيير الذي يكون في مقولة الكيف، فإنه يستوي  
الاستحالة. (شرح المقدمات الخمس والعشرون ٢٢/)

من المقولات التي تقع فيها الحركة: الكيف.  
ويستوي استحالة. وذلك كانتقال العنب من البياض

إلى السواد، وانتقال الماء من البرودة إلى الحرارة  
شيئاً فشيئاً على التدريج. (شرح المقاصد ٢٦٣/١)

استحاله أعني قبول كردن هريك (از عناصر)  
كيفية دیگر را<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد ٧٥/)

مقولة كيف را حركت در كيف واستحاله نیز  
گویند<sup>(٤)</sup>. (المصدر ٨٩/)

هي الحركة الكيفية. وهي الانتقال من كيفية إلى  
كيفية أخرى تدريجاً. (كشف اصطلاحات

الفنون ٣٦٦/)

— حركة الكون والفساد، الحركة في الكيف.

(٧٦) الاستدلال هو نظر القلب بعلم ما غاب

عن الضرورة والحس. (الإيضاح ٢٥/)

هو تقسيم المستدل، وفكره في المسئلة عليه،

٢ — هي كما يتغير الشيء عن حاله.

٣ — هي أن يقبل أي من العناصر كيفية أخرى.

٤ — تستوي مقولة الكيف: الحركة في الكيف والاستحالة  
أيضاً.

وثأمله له . (التمهيد للباغلاتي / ٤٠)

هو الفكر والتفكر . (المعنى في أبواب الشرح والمحل  
٢٥/١٢)

هو التأمل الذي يتضمن ترتيب اعتقادات ، أو ظنون  
ليتوصل بها إلى الوقوف على الشيء باعتقاد أو ظن .  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥١)

يمتد منه عن شيئين : أحدهما ، عن طلب الدلالة ؛  
والآخر ، عن النظر في الدلالة طلباً لما يقضى إليه .  
(الرسائل المشرقة / ٨٤)

مشارك بين النظر في الدلالة ، وبين طلب الدليل .  
(الحدود والحقائق للبريدتي / ٢٢٠)

يطلق في العرف على إقامة الدليل مطلقاً ؛ من نص أو  
إجماع أو غيرهما .

تقرير الدليل لإثبات المدلول ؛ سواء كان ذلك من  
الأثر إلى المؤثر أو بالعكس . (الكليات / ٤٢)  
- الدليل ، النظر .

الأفعال . (الوحيد للمنازعاتي / ٢٥٦)  
في الحقيقة هي الصفة والسلامة . فكل صحيح فهو  
مستطيع . (أوائل المقالات / ١٦٧)

التمكن من الفعل بوجود جميع ما يحتاج إليه الفعل  
والفاعل ، إن كان ممّا يحتاج . (الحدود والحقائق  
للمرتضى / ١٥٣)

هي القدرة على الفعل . والقدرة التي يفعل بها الفعل  
لا يكون إلا قبله ، ولا يكون معه في حال وجوده .  
(رسائل الشريف المرتضى / ١٤٤)

إن معنى الاستطاعة معنى القدرة . (المعتمد في أصول  
الدين / ٦٤)

هي التمكن من الإحداث . (القدرية) .  
(المصدر / ١٣٦)

هي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل .  
إنها عرض يخلقه الله تعالى في الحيوان بفعل به  
الأفعال الاختيارية . وهي علة للفعل . (شرح العقائد  
الشافية / ١١٩)

القدرة المستبعدة بجميع شرائط التأثير . (المصدر  
١٢١/١)

هي عند المحققين اسم للمعاني التي بها يتمكن  
الإنسان ممّا يريد من إحداث الفعل . وهي أربعة  
أشياء : نية مخصوصة للفاعل ، وتصوّر للفعل ، ومادة  
قابلة للتأثير ، وآلة إن كان الفعل آلياً ؛ كالكتابة .  
ويضافه العجز .

هي التهيؤ لتنفيذ الفعل بإرادة المستأثر من غير  
عائق .

قال المحققون : هي اسم للمعاني التي يتمكن المرء  
بها ممّا يريد من إحداث فعل . وهي أخص من  
القدرة . (الكليات / ٣٩)  
- القدرة .

(٧٩) الاستعداد هو كون الشيء بالقوة  
القريبة أو البعيدة إلى الفعل . (المفردات / ٩)

(٧٧) الاستدراج هو أن يجعل الله تعالى العبد  
مقبول الحاجة وقتاً فوقتاً إلى أقصى عمره للابتدال  
بالبلاء والعذاب .

هو أن يكون (العبد) بعيداً من رحمة الله تعالى وقريباً  
إلى العقاب تدريجاً .

التنوّ إلى عذاب الله بالإمهال قليلاً قليلاً .  
هو أن يرفع الشيطان درجة إلى مكان عال ثم يسقط  
من ذلك المكان حتى يهلك هلاكاً .

هو أن يقرب الله العبد إلى العذاب ، والشدة والبلاء  
في يوم الحساب . (التعريفات / ٨)

هو أن يعطي الله العبد كل ما يريد في الدنيا ليزداد  
فيه ضلاله وجهله وعناده ، فيزداد كل يوم بعداً من  
الله تعالى . (الكليات / ٤١)

(٧٨) الاستطاعة الجيدة والمال . (اللمح / ١٠٥)  
سلامة الأسباب وصحة الآلات . وهي تشقّق

على الآخر أولاً. وعلى الأول فإن اشتمل  
الحجة على المطلوب فهي القياس؛ إذا التتيجه  
مندرجة في مقدمتيه، وإن اشتمل المطلوب على  
الحجة فهي الاستقراء.

قال الإمام: إنا إذا استدللنا بشيء على شيء،  
فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل،  
وإن دخل فإما أن يستدل بالكلّي على الجزئي  
وهو القياس، أو بالعكس وهو الاستقراء. (شرح  
المقاصد ٥٠/١)

هو تصفح جزئيات كلّي واحد يثبت حكمها في  
ذلك الكلّي. (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)  
هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على حال  
الكلّي.

إنه لابد بين الدليل والمدلول من مناسبة  
مخصوصة. وتلك إما باشتغال الدليل على  
المدلول وهو القياس، وإما باشتغال المدلول على  
الدليل وهو الاستقراء. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)  
هو تصفح جزئيات الشيء. (الكلّيات/ ٣٩)  
الاستقراء الثام والتافص، التمثيل، القياس.

(٨١) الاستقراء الثام الاستقراء هو عبارة  
عن البحث والنظر في جزئيات كلّي ما عن  
مطلوب ما. وهو لا محالة ينقسم إلى ما يكون  
الاستقراء فيه تاماً؛ أي قد أتى فيه على جميع  
الجزئيات. وذلك مثل معرفتنا بالاستقراء أن كلّ  
حادث فهو إما جماد أو نبات أو حيوان... (غاية  
المرام في علم الكلام/ ٤٥)

هو الحكم على كلّي بما ثبت لجزئياته. فإن  
كانت الجزئيات محصورة سُتّي بالاستقراء الثام  
والقياس المقسم. (تلخيص المحصل/ ٦٩)  
أما الاستقراء - فهو تصفح جزئيات كلّي واحد  
ليثبت حكمها في ذلك الكلّي - فتأم إن علم  
انحصار الجزئيات وثبوت الحكم في كلّ

هو صفة وجوديّة من شأنها عدم بعد الوجود،  
والوجود بعد عدم. (شوارق الإلهام ٨٧/١)  
كون الشيء بالقوة القريبة إلى الفعل البعيد.  
فيمتنع أن يجمع وجوده بالفعل. (الكلّيات/ ٤١)  
هو الذي يحصل للشيء بتحقيق بعض الأسباب  
والقرائط، وارتفاع بعض السوانع. (كشف  
اصطلاحات الفنون/ ٩٥٢)  
القوة.

(٨٠) الاستقراء أن يحكم على الكلّي  
لثبوته في الجزئي.  
هو الحكم على كلّي بما وجد في جزئياته  
الكثيرة. (لباب الإشارات/ ١٩٩)  
عبارة عن البحث والنظر في جزئيات كلّي ما،  
عن مطلوب ما. (غاية المرام في علم الكلام/ ٤٥)  
إذا استدللنا بشيء على شيء، فإما أن يكون  
أحدهما أخص من الثاني أو لا يكون. والأوّل  
على قسمين؛ لأنه إما أن يستدل بالعام على  
الخاص وهو القياس في عرف المنطقيين، أو  
بالعكس وهو الاستقراء. (تلخيص المحصل/ ٦٨)  
هو الحكم على كلّي بما ثبت لجزئياته.  
(المصدر/ ٦٩)

هو حكم على كلّي بما وجد في جزئياته.  
(قواعد المرام في علم الكلام/ ٣١)  
الاستدلال إما أن يكون بالعام على الخاص أو  
بالعكس. والأوّل هو المسمّى بالقياس والثاني  
الاستقراء. (كشف المراد/ ١٨٨)

الموصل إلى التصديق - ويسمى الدليل؛ لما فيه  
من الإرشاد إلى المطلوب، والحجة؛ لما في  
التمسك به من الغلبة على الخصم - إما قياس،  
وإما استقراء، وإما تمثيل؛ إذ لابد من مناسبة  
بين الحجة والمطلوب ليتمكن استفادته منها.  
وتلك المناسبة؛ إما أن تكون باشتغال أحدهما

يشاهده (١) كذلك»، مع أنَّ التَّمَسَّحَ بخلافه بحيث يحرك عند المضغ فكَّه الأعلى. ومثل ذلك يسمى استقراءً ناقصاً. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)

الاستقراء التام هو الاستقراء بالجزئي على الكلّي، والناقص هو الاستقراء بأكثر الجزئيات. (الكلّيات/ ٣٩)  
→ الاستقراء، الاستقراء التام.

(٨٣) الاستواء قيل فيه بأوجه ثلاثة: أحدها الاستيلاء. والثاني العلوّ والارتفاع، والثالث النّقام.

وقد قيل بالقصد. إلى ذلك وجه بعض أهل الأدب قوله تعالى: «ثم استوى إلى السماء». (التوحيد للما تريندي/ ٧٢)

إنّما هو السّقيام والانتصاب. (شرح الأصول الخمسة/ ٢٣٦)

هو الاستيلاء والغلبة. (في التوحيد للتيهوتي/ ٥٩٩) وفي الجملة يجب أن يعلم أنَّ استواء الله سبحانه وتعالى ليس بمستواء اعتدال عن اعوجاج، ولا استقرار في مكان ولا مماسة لشيء من خلقه، لكنّه مستوي على عرشه كما أخبر بلا كيف، بلا أين. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/ ٧٢)

القهر والغلبة والعلوّ. (لمع الأدلة/ ٩٥)  
هو الاستيلاء على الشيء والقهر عليه. (أصول الدين للبرزوي/ ٢٦)  
→ العدالة، العرش.

(٨٤) الأسماء هي تقدير البدل فيما يباع به الشيء. (جمل العلم والعمل/ ١٤)

١ - كذا في المصدر. والظاهر «يشاهده» أو كونه تصحيف «نشاهده».

منها... وإلا فنأقص. (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئي على حال الكلّي، بأن يثبت حكم للكلّي لثبوته في جزئياته، إمّا كلّها فيفيد اليقين؛ كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد، وكلّ زوج يعده الواحد، وكلّ فرد كذلك؛ أي، يعده الواحد». ومثل ذلك يسمى: قياساً مقسماً واستقراءً تاماً. (شوارق الإلهام/ ١٧٩/٢)

هو الاستقراء بالجزئي على الكلّي. (الكلّيات/ ٣٩)  
→ الاستقراء، الاستقراء الناقص.

(٨٢) الاستقراء الناقص الاستقراء عبارة عن البحث والتفكر في جزئيات كلّ شيء، عن المطلوب ما. وهؤلاء محالة يتقسم إلى ما يكون الاستقراء فيه تاماً وإلى ما يكون الاستقراء فيه ناقصاً؛ أي قد أتى فيه على بعض الجزئيات دون البعض. (غاية البرام في علم الكلام/ ٤٩)  
أمّا الاستقراء - فهو تصفّح جزئيات كلّ شيء واحد ليثبت حكمها في ذلك الكلّي - فتأم إن علم انحصار الجزئيات وثبوت الحكم في كلّ منها، وإلا فنأقص. (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

الاستقراء هو الذي يستدلّ فيه بحال الجزئي على حال الكلّي بأن يثبت حكم للكلّي لثبوته في جزئياته، إمّا كلّها فيفيد اليقين؛ كقولك: «العدد إمّا زوج وإمّا فرد وكلّ زوج يعده الواحد وكلّ فرد كذلك؛ أي يعده الواحد». ومثل ذلك يسمى قياساً مقسماً واستقراءً ناقصاً، أو بعضها ولا يفيد إلا الظنّ؛ لجواز أن يكون ما لم يُستقرأ من الجزئيات على خلاف ما استُقرئ منها؛ كما يقال: «كلّ حيوان يحرك عند المضغ فكَّه الأسفل؛ لأنّ الإنسان، والفرس، وغيرهما ممّا

ـ الشعر، الموهـن .

(٨٥) الأسطقسات هذه العناصر (الأربعة)

من حيث هي أجزاء العالم تستى أركاناً، ومن حيث أنها تتركب منه (١) المركبات ؛ من المعادن والنباتات تستى أسطقسات . (كشف المراد/ ١٢١)  
ـ الجرم البسيط .

(٨٦) الإسلام سأل (جبرئيل رسول الله

ـ صلى الله عليه وآله) عن الإسلام ؟ فقال : بأن تشهد أن لا إله إلا الله، وتقيم الصلاة، وتؤدي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت . (التوحيد للما تريدي/ ٣٩٣)

في اللغة : الإخلاص .

الاستسلام والخضوع لله .

هو الخضوع لله . (المصدر/ ٣٩٥)

الانقياد والاستسلام (في اللغة)

وأما حقيقته : فهو الدين في الحقيقة . (المصدر/ ٤٠٠)

معنى الإسلام ، الانقياد . (الإنصاف/ ٨٩)  
هو الانقياد .

وقيل هو الإيمان أيضاً . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥١)

هو بمعنى الاستسلام ، والانقياد للمستسلم له .

هو الإيمان . (المعتمد في أصول الدين/ ١٩٣)

عبارة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب . (المصدر/ ١٩٤)

عبارة عن التسليم ، والاستسلام ، بالإذعان والانقياد، وترك التمرد والإباء لعناد . (قواعد

العقائد للغزالي/ ٢٣٦)

الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح .

تسليم الظاهر بالقول والعمل . (المصدر/ ٢٣٩)

هو تسليم ؛ إما بالقلب ، وإما باللسان ، وإما بالجوارح . وأفضلها الذي بالقلب . (المصدر/ ٢٤١)  
الانقياد للأحكام الشرعية . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢١٩)

هو الذين المنسوب إلى نبينا ـ عليه السلام ـ وعُرف الدين بأنه وضع إلهي ، سائق لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات . (شرح العقائد التسفية ١/ ٦)

هو الخضوع والانقياد للأحكام . وهو معنى التصديق بجميع ما جاء به النبي ـ عليه السلام ـ . (المصدر/ ٩٦/٢)

هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الأحكام والإذعان . وذلك حقيقة التصديق . (المصدر/ ١٥٩/١)

هو الانقياد والخضوع لألوهيته (تعالى) ؛ أي التسليم لكونه خالقاً للكل مستوجباً للعبادة . في الأصل هو مجرد الانقياد والخضوع ، وشرعاً هو الانقياد الباطن . (المصدر/ ١٦١/١)

هو الانقياد والخضوع لألوهيته . (شرح المقاصد ٢/ ٢٦٠)

هو تصديق النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ فيما علم مجيئه به ضرورة بالقلب واللسان . (مفتاح الباب/ ٧٧)

الإسلام شرعاً على نوعين :

١ـ دون الإيمان ، وهو الاعتراف باللسان ، وإن لم يكن له اعتقاد .

٢ـ فوق الإيمان وهو الاعتراف مع الاعتقاد ، والوفاء بالفعل .

إن الإسلام معرفة الله بلا كيف ولا شبهة . ومحلّه القدر (الماتريدي) . (الكليات/ ٤١)

ـ اللانقياد ، الإيمان ، التسليم ، التصديق .

(٨٧) الاسم : هو المستى بعينه وذاته .  
والتسمية الدالة عليه تسمى اسماً على سبيل  
المجاز . (الإنصاف / ٩١)  
إنه المستى والمعارات عنه تسميات له . (أبو  
الحسن الأشعري) . (أصول الدين للبغدادي / ١١٤)  
هو الصفة . (أبو الحسن الأشعري) .  
(المصدر / ١١٥)

(٨٨) الإشارة الحسية والعقلية الإشارة  
الحسية هي امتداد موهوم أئخذ من المشير  
منتهى بالمشار إليه . وإنما كانت حسية لقيامها  
بالوهم الذي هو أحد الحواس الباطنة .  
والإشارة العقلية تكون أيضاً إلى العرض لذاته ،  
بل لا تختص بالجواهر والعرض ، فإنها صادقة على  
المجرد أيضاً . فإن كل معقول يشار إليه في  
المعقل إشارة عقلية . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين / ٢٦)

هو القول الدال على المستى .  
هو صفة للمستى . (المعتمد في أصول الدين / ٢٧٩)  
يدل إجمالاً على ما يدل عليه الحد تفصيلاً .  
(تلخيص المعقل / ٣٤٧)  
هو لفظي كه دلالت بر ذات كند بى اعتبار  
صفتى از صفات آنرا اسم گویند (١) . (مظهر  
مراد / ١٦٩)  
هو الذات من حيث تقيده بمعنى - أي : الذات  
الموصوفة بصفة معينة . كالزحمن مثلاً . (أصول  
المعارف / ٤٥)

#### (٨٩) الإشارة العقلية

→ الإشارة الحسية .

ما دل على الذات الموصوفة بصفة معينة . وقد  
يطلق الاسم على نفس الذات باعتبار اتصافها  
بالصفة وعلى هذا هو عين المستى باعتبار  
الهوية والوجود . وقد يطلق الاسم على ما يفهم  
من اللفظ - أي المعنى الذهني . (علم اليقين في  
أصول الدين / ٩٧)

(٩٠) الاشتداد هو الحركة فيه (الوجود)  
على نحو الحركة في الكيفيات . (شرح تجريد  
العقائد / ١٤)

وفي الجملة الاسم هو مدلول اللفظ ، لا اللفظ .  
إنه عين المستى خارجاً ، لا مفهوماً .  
لغة : ما وضع لشيء من الأشياء ، ودل على  
معنى من المعاني جوهراً كان أو عرضاً . فيشمل  
الفل والحرف أيضاً .  
عرفاً : هو اللفظ الموضوع لمعنى ؛ سواء كان  
مركباً أو مفرداً ، مخبراً عنه أو مخبراً ، أو رابطة

هو اعتبار المحل الثابت بالقياس إلى حال فيه  
غير قار؛ تبدل نوعيته إذا قيس ما يوجد منه في  
آن إلى ما يوجد في آن آخر بحيث يكون ما  
يوجد في كل آن متوسطاً بين ما يوجد في  
الآنين المحيطين به . ويتجسد جميعها على ذلك  
المحل المتقوم دونها من حيث هو متوجه بذلك  
التجديدات إلى غاية ما . (شواقي الإلهام / ٢١١/٢)  
الاشتداد في الوجود هو حركة المهية من وجود  
ضعيف إلى وجود أشد منه . (المصدر / ٤٧)  
→ الحركة في مقولة الكيف ، الضعف ، الكيفيات

١ - هو اللفظ الدال على ذات شيء بلا اعتبار صفة من  
صفاته .

الاستعدادية.

(٩١) **الإشراك** هو إثبات الشريك في الألوهية. (شرح العقائد التنفية ١/١١١)  
هو إثبات الشريك لله في الألوهية؛ سواء كانت بمعنى وجوب الوجود، أو استحقاق العبادة. (الكليات/٤٤)

← التوحيد.

(٩٢) **الإصرار** هو أن لا يندم من المحصية مع العلم بها، أو التمكن من العلم بها والاستمرار على ذلك، والعزيمة على مثله في القبح في المستقبل. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)  
الإقامة على الذنب والعزم على فعل مثله. (المفردات/١٢)

كل عزم شددت عليه فهو إصرار. (الكليات/٤٤)

← القوة، الكبيرة.

(٩٣) **الأصل** ما دلّ على غيره.

ما تفرّع عنه غيره. (أعلام النبوة للماوردي/٧٠)  
ما أثمر لك المعرفة بغيره. (المعتمد في أصول الدين/٢٧٩)

هو ما يبتني عليه غيره. (النافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/٢، التعريفات/١٢)

هو الدليل لا بناء المدلول عليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤)

ما يثبت حكمه بنفسه، ويبنى عليه غيره. (التعريفات/١٢)

الأصول جمع أصل وهو في اللغة عبارة عما يفتقر إليه ولا يفتقر هو إلى غيره. وفي الشرع عبارة عما يبنى عليه غيره ولا يبنى هو على غيره.

(المصدر/١٢)

حمل المفهوم الكلّي على الموضوع على وجه كلّي بحيث تندرج فيه أحكام جزئياته، يسمى أصلاً وقاعدة. (الكليات/٤٥)

الأصول جمع أصل وهو في اللغة ما يبنى عليه الشيء. وفي الاصطلاح يطلق على الزاجع، والقاعدة، والدليل، والاستصحاب. (مفتاح الباب/٧١)

← الفرع، القواعد، القانون.

(٩٤) **الأصلح** كل ما عري عن الفساد يستى صلاحاً. وهو الفعل المتوجّه إلى الخير من قوام العالم وبقاء النوع عاجلاً والمؤدي إلى السعادة الترمذية آجلاً.

وإذا كان صلاحاً وخيراً، فكان أحدهما أقرب إلى الخير المطلق، فهو الأصلح. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٠٩، لباب القول/٣٢٢)

(٩٥) **الأصول**

← الأصل.

(٩٦) **أصول الدين** إنّ الذي سطره المتكلمون في عدد أصول الدين أنّها خمسة: التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ولم يذكروا التوبة. (رسائل "تريف المرتضى" ١/١٦٥)

المراد هاهنا الأمور الخمسة المذكورة؛ من التوحيد، والعدل، والتوبة، والإمامة، والمعاد. (مفتاح الباب/٧١)

هو علم الكلام. ويسمى بالفقه الأكبر. أيضاً. (كشف اصطلاحات الفنون/٨٧)

← علم الكلام، الفقه الأكبر.

← التقابل بالتهافت، المتضادان.

(١٠٠) الاضطراب ما يوجد في الحي من فعل غيره على وجه لا يمكنه دفعه عن نفسه .  
(الحدود والحقائق للمرئض/ ١٥٢)

الاحتياج إلى الشيء : اضطره إليه : ألجأه وأجوجه . (الكليات/ ٥٠)  
← الاختيار، الأفعال الاضطرابية، الجبر.

(١٠١) الإضلال يطلق الإضلال على الإشارة إلى خلاف الحق، والتباس الحق بالباطل .

ويطلق على فعل الضلالة في الإنسان ؛ كفعل الجهل فيه حتى يكون معتقداً خلاف الحق .  
ويطلق على الإهلاك والبطلان . (كشف المراد/ ٢٤٨)

يطلق الإضلال على معان ثلاثة :  
الأول : الإشارة إلى خلاف الحق .  
الثاني : فعل الضلالة .  
الثالث : الإهلاك . (شرح تجريد العقائد/ ٣٤٩)  
← الضلال .

(١٠٢) الإعادة تجديد الخلق بعد الفناء إلى ما كان عليه . (الحدود والحقائق للمرئض/ ١٥٣)  
أن يبطل بالوجود، المدم الذي سبق له الوجود .  
(الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢١٤)  
إيجاد ثان . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٧١)  
إن الإعادة تقال بمعنىين :

أحدهما جمع الأجزاء وتأليفها بعد تفريقها وانفصالها .  
الثاني إيجادها بعد إعدامها . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٩١)  
هو أن يكون الشيء موجوداً في زمان، ثم عدم

(٩٧) أصول التعم الحياة، والقدرة، والشهوة، والتفرة، وخلق المشتبهات، والتمكين من المشتبهات . (الحدود والحقائق للبريد/ ٢١٩)  
← التعمه .

(٩٨) الأصوات هي كيفية تحدث في الهواء بسبب التمزج المطول للقرع الذي هو إمساس عنيف، أو القلع الذي هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقارع أو المقلوع للقالع .  
(شرح تجريد العقائد/ ٢٤٣)  
← الصوت، الضدى .

(٩٩) الإضافة إن الإضافة كما قالت الحكماء : هي نسبة شيئين ثبات كل واحد منهما بثبات صاحبه الذي ثباته بثباته، يدور عليه ولا ينافيه . (إثبات النبوات/ ١١٥)  
هي النسبة المتكررة . (شرح المبادئ/ ٢٣٩، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٣)  
النسبة المتكررة ؛ كالأبوة، والبنوة، والفوقية والتحتية . (أصول الدين للرازي/ ٣٤)

ما لا يقتضي قسمة ولا نسبة فإما أن يكون مجرد نسبة هو الإضافة . فإن حقيقتها نسبة الشيء إلى غيره نسبة متكررة من الطرفين .... (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٤)

هي النسبة المتكررة ؛ أي : النسبة التي لا تمقل إلا بالقياس إلى نسبة أخرى معقولة بالقياس إلى الأولى . ونسبى هذه مضافاً حقيقياً . (شرح المقاصد ٢٨٠/١)

إن الإضافة على قسمين : مثقفة وهي التي يتحد طرفاها ؛ كالأخوة والجوار، ومختلفة وهي ما يختلف طرفاها ؛ كالأبوة والبنوة . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣٣)  
نسبة تستدعي منتسبين متغايرين . (المصدر/ ٢٠٠)



**(١٠٧) الاعتقاد هو عقد القلب على ثبوت**

أمر أو نفيه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٢)  
ارتباط الشيء بالقلب إما عن دليل فيستى ذلك  
الاعتقاد علماً، وإما عن شبهة فيستى جهلاً.  
وإما عن قول الغير بلا حجة فيستى تقليداً، وإما  
عن خطور من غير سبب فيستى تنحيثاً. (الحدود  
والحقائق للبريدى/ ٢٢٠)

أمر يجدها الحي من نفسه، ويدرك الثفرقة بينها  
وبين غيرها بالضرورة. (تلخيص المحصل/ ١٥٤)  
هو حكم الذهن بمقصود على آخر إيجاباً أو  
سلباً، حكماً جازماً. (كشف الفوائد/ ١٩)  
هو التصديق وهو قسم أحد قسمي العلم. (كشف  
المراد/ ١٨٠)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم،  
وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد. (نهج  
المسترشد في أصول الدين/ ٢٧، إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشد/ ٩٦)

وهو الحكم بمتصور على متصور فإن كان جازماً  
مطابقاً ثابتاً فهو علم تصديقي... (الآواع الإلهية  
في المباحث الكلامية/ ٥٣)

الاعتقاد يطلق على التصديق مطلقاً أعني من أن  
يكون جازماً أو غير جازم، مطابقاً أو غير مطابق،  
ثابتاً أو غير ثابت، وهذا متداول مشهور.

وقد يقال لأحد قسمي العلم؛ أعني اليقين. (شرح  
تجريد العقائد/ ٢٥٩، كشف اصطلاحات الفنون/ ٩٥٤)  
وهو في اللغة العقد على الشيء بالقلب.

وفي العرف التصديق الجازم.  
وفي الشرع الحكم الشرعي الغير المتعلق  
بالعمل. (شوارق الإلهام/ ١٣/١)  
هو الحكم الجازم المقابل للتشكيك بخلاف  
اليقين.

وقيل: هو إثبات الشيء بنفسه. وقيل: هو  
التصور مع الحكم. (الكليات/ ٥٥)

في زمان ثان، ثم وجد في زمان ثالث. (شوارق  
الإلهام/ ١١٨/١)

الإيجاد إذا كان مسبقاً بمثله سمي إعادة. (علم  
اليقين في أصول الدين/ ١٣٧/١)  
- الإبداء، الإيجاد، المعاد.

**(١٠٣) الإعانة هي الإسعاد على الفعل.**

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشد/ ١٧)

**(١٠٤) الاعتذار هو إظهار الندم على**

الإساءة إلى الغير. (الحقوق والحقائق  
للمرتضى/ ١٥٢)  
محور أثر الذنب. (التعريفات/ ١٣)

إظهار ندم على ذنب تقر بأن لك في إثباته  
عذراً. (الكليات/ ١١٩)  
- التوبة.

**(١٠٥) الاعتراض هو الكلام الذي يراد به**

إفساد ما استدك به الغير، أو قال به. (الحدود  
والحقائق للمرتضى/ ١٥٢)

محاولة إفساد ما قاله المستدك. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ٢٢١)

- المعارضة، المناقضة.

**(١٠٦) الاعتزال هو لقب حدث لها**

(للمعتزلة) عند القول بالمنزلة بين المنزلتين وما  
أحدثه وأصل بن عطاء من المذهب في ذلك.  
(أوائل المقالات/ ٣٥)

(لقب حدث) لأصحاب وأصل بن عطاء الغزالي  
اعتزل عن مجلس الحسن البصري.  
(التعريفات/ ٩٧)

- المنزلة بين المنزلتين، المعتزلة.

التوحيد والعدل (١٣٨/٩)

قوة في الجسم تدافعه إلى سمت مخصوص إذا

فقد المانع . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٢)

معنى أوجب كون محله مدافعاً لما يمانه .

(الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٠)

هو الميل . (عند الحكماء) . (كشف الفوائد/٢١)

هو الاعتماد نحو الفوق والسفل . (كشف

المراد/١٦٣)

قسم المتكلمون الاعتماد بالنسبة إلى ما يتولد عنه

إلى أقسام ثلاثة :

أحدها : ما يتولد عنه لذاته من غير حاجة إلى

شرط وإن كان قد يحتاج إليه أحياناً وهو

الأكوان .

وثانيها : ما يتولد عنه بشرط ولا يصح بدونه وهو

الأصوات .

وثالثها : ما يتولد عنه لا بنفسه ؛ بل بتوسط وهو

الآلَم والتأليف . (المصدر/١٦٤)

هو كيفية تقتضي حصول الجسم في جهة من

الجهات . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٦)

هو كيفية تقتضي حصول الجسم في جهة من

الجهات .

يسميه الحكيم ميلاً . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/٨٨)

الفلاسفة يستونه - أي الاعتماد - ميلاً ، ويقتسمونه

إلى الطبيعي والقسري والتفاسني ؛ لأن مبدأه وما

ينبعث هو عنه إن كان أمراً خارجاً عن محله ،

فقسري ؛ كميل السهم المرمي إلى فوق ، وإلا

فإن كان مع قصد وشعوره فنفساني ؛ كاعتماد

الإنسان على غيره ، وإلا فطبيعي . (شرح المقاصد

٢٠٨/١)

ويسميه الحكيم ميلاً .

وهو كيفية تقتضي حصول الجسم في جهة من

الجهات ؛ طبعاً أو قسراً أو إرادة . (اللوليع الإلهية

الإذعان، التصديق، الجزم، الضرورات،

العلم .

## (١٠٨) الاعتقادات المتضادة

والمختلفة والمتماثلة فالمتمائل ما تعلق

بمتعلق واحد على وجه واحد في وقت واحد

على طريقة واحدة . فهي [فإن] تغير شيء من

هذه الأوصاف الأربعة ؛ مثل أن يتغير المعتقدان ،

أو يتغير وجهيهما ، أو يختلف وقتيهما وكان

أحدهما على طريق الجملة والآخر على طريق

التفصيل . كان الاعتقادان مختلفين .

وأما المتضادة فهو ما جمع الشروط الأربعة ، وكان

بالعكس من متعلق صاحبه ، فإنه يكون ضدّاً

له ... (الزمائل المشر/٧٤)

الاعتقاد .

## (١٠٩) الاعتقادات المتماثلة

الاعتقادات المتضادة .

## (١١٠) الاعتقادات المختلفة

الاعتقادات المتضادة .

## (١١١) اعتقاد المقلد الاعتقادات الجازمة

إن كانت مطابقة ؛ فإما أن لا تكون عن سبب

وهو اعتقاد المقلد . (تلخيص المحصل/١٥٤)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً للواقع فهو العلم ،

وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد . (نهج

المسترشدين في أصول الدين/٢٧)

الاعتقاد، التقليد، الجهل المركب،

الضرورات، العلم .

## (١١٢) الاعتماد هو الذي يولد دون

الحركة إذا ارتفعت الموانع . (المغني في أبواب



يمكن أن تجتمع في محل واحد في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب وخلوة منها جميعاً؛ كالألوان... وماعدا المتماثلة والمتضادة فمختلفة. (تلخيص المحفل/٤٤٠)

إنّ كلّ موجودين إمّا متماثلان؛ أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر وإمّا يشمايزان بأعراض زائدة على ما هيتهما؛ كالبياضين المتساويين في تمام الماهية... وإمّا أن لا يتمثلان؛ بأن يكون المعقول من أحدهما ليس هو المعقول من الآخر. فإن أمكن اجتماعهما؛ كالسواد والحركة فهما المختلفان، وإلا فهما القُدان؛ كالسواد والبياض. (كشف الفوائد/٢٨)  
 - الأعراض المتماثلة، الأعراض المتضادة.

هو ما تحت الأجناس التسعة. وهي الكم، والكيف، والإضافة، والوضع، والأين، والتمت، والملك، والانفعال، والفعل. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)  
 - العرض، الأكوان، المقولات.

(١٢٠) **الأعراض الجسمانية والروحانية**  
 فإن كان (العرض) قائماً بالمتحيزات فهو الأعراض الجسمانية، وإن كان قائماً بالمفارقات، فهو الأعراض الروحانية. (أصول الدين للرازي/٣٣)  
 - الأعراض، العرض.

(١٢١) **الأعراض الروحانية**  
 - الأعراض الجسمانية.

(١٢٥) **الأعراف** قال أبو جعفر (الصدوق): اعتقادنا في الأعراف، أنه سور. قد قيل: إن الأعراف جبل بين الجنة والنار. وقيل أيضاً إنه سور بين الجنة والنار. وجملة الأمر في ذلك أنه مكان ليس من الجنة ولا من النار. (تصحيح الاعتقاد/٨٦)

(١٢٢) **الأعراض المتضادة** هي الأعراض التي تكون من جنس واحد لا يمكن أن تجتمع في محل واحد، في وقت واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب، وخلوة منها جميعاً كالألوان. والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينهما غاية البعد. (تلخيص المحفل/٤٤٠)، قواعد العقائد للقلوشى/٥، كشف الفوائد/٢٨

(١٢٦) **الأعضاء الأصلية وغير الأصلية** أعضاء أصلية أعضاء است كه متولد شود از نطفه يا چیزی كه به جای لطفه باشد، كالعظام. وأعضاء غير أصلية أعضاء است كه متولد شود از خون؛ كاللحم<sup>(١)</sup>. (مكرر مراد/١٠٧)

(١٢٣) **الأعراض المتماثلة** كلّ موجودين إمّا متماثلان؛ أي يكون المعقول من أحدهما هو المعقول من الآخر، وإمّا يشمايزان بأعراض زائدة على ماهيتهما؛ كالبياضين المتساويين في تمام الماهية... (كشف الفوائد/٢٨)  
 - الأعراض المتضادة، الأعراض المختلفة.

أنها (الأعضاء الأصلية) أجسام كيفية متولدة من أول مزاج الأخلاط. (كشف اصطلاحات

(١٢٤) **الأعراض المختلفة** أمّا المتضادة فهي الأعراض التي تكون من جنس واحد، لا

١ - هي الأعضاء المتولدة عن النطفة أو ما هو بمنزلتها؛ كالعظام. والأعضاء غير الأصلية هي المتولدة عن الدماء؛ كاللحم.

(الفنون/١٠٧٥)

الأعضاء الأصلية هي العظام والأعصاب والمروق.

وقيل: هي التي تتولد من المني.

(المصدر/١٠٧٦)

→ الأجزاء الأصلية.

## (١٢٧) الأعضاء الغير الأصلية

→ الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

## (١٢٨) الأعيان ما تقوم بنفسها ويصح

وجودها لا في محل. (البداية في أصول الدين/١٩)

ماله قيام بذاته. ومعنى قيامه بذاته أن يتحيز

بنفسه، غير تابع لتحيزه لتحيز شيء آخر.

(التعريفات/١٣)

هي التي يكون لها قيام بذاتها. (مطلع الاعتقاد في

معرفة المبدأ والمعاد/٢١)

→ القائم بالنفس، المتحيز.

## (١٢٩) الإغراء هو البعث على الفعل على

حد يصير كالمحمول عليه. (الحدود والحقائق

للمرتضى/١٥٢)

## (١٣٠) الافتراق عبارة عن البعد بين

الشيئين. (أصول الدين للزبدوي/١٧)

هو عبارة عن حصول المتحيزين في حيزين

يمكن أن يتوسط بينهما ثالث. (الأربعين في أصول

الدين/٥)

حصول الجوهرين في حيزين يتخللهما ثالث هو

الافتراق. (أصول الدين للزرازي/٣٤، قواعد المرام في

علم الكلام/٤١)

حصول الجوهرين في حيز واحد بحيث يمكن أن

يتخللهما ثالث. (تلخيص المحقق/١٤٩)

هو كونهما (الجسمين) في حيزين على وجه

يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (المصدر/٤٤١،

قواعد العقائد للكليني/٨)

الاجتماع هو كون الجوهرين في حيزين بحيث لا

يتخللهما ثالث. والافتراق هو كونهما بحيث

يتخللهما ثالث. (كشف القوائد/٢٠)

الافتراق هو حصولهما (الجوهرين) بحيث

يتخللهما ثالث. (كشف القوائد/٢٠، نهج المسترشدين

في أصول الدين/٢٤)

حصول الجوهر في الحيز؛ إما أن يعتبر بالنسبة

إلى جوهر آخر أولاً. وعلى الأول؛ إما أن يكون

بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث فهو الافتراق...

(شرح المقاصد ١/٢٥٥، شرح تجريد العقائد/٢٨٩)

هو حصول الجوهرين في حيزين بحيث يمكن أن

يتخللهما ثالث. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/٧٣)

كون الجوهرين في حيزين بحيث يمكن

التفاضل بينهما. (التعريفات/١٤)

هو كونهما (الجوهرين) في حيزين على وجه

يمكن أن يتخلل بينهما جوهر. (مطلع الاعتقاد في

معرفة المبدأ والمعاد/٤٢)

الجوهر في الحيز؛ إما أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر

آخر أولاً. وعلى الأول؛ إما أن يكون بحيث أن

يتوسطهما ثالث، فهو الافتراق... (شوارق الإلهام

٢/٢٠٢)

إن اعتبر حصول جوهر في حيز باعتبار جوهر

آخر؛ فإما أن يمكن تخلل جوهر ثالث بينهما،

فافتراق. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٥٠)

→ الاجتماع، الأكوان.

## (١٣١) الأفضل في الشرع هو الأكثر

ثوباً. (شرح الأصول الخمسة/٧٦٦)

معنى قولنا في العمل إنه أفضل، أنه أكثر ثوباً

الفعل غير الاختياري .

من غيره . (رسائل الشريف المرتضى ٣٠١/١)  
بمعنى أنه أكثر ثواباً عند الله تعالى . (تلخيص  
الشافعي ١٩٩/١)

### (١٣٥) الأفعال المباشرة

→ الأفعال الاختراعية .

### (١٣٦) الأفعال المتولدة

→ الأفعال الاختراعية .

### (١٣٧) أفعال واجب الوجود أفعال

واجب الوجود بر دو گونه است: تكويني و  
تكليفي . و مراد از تكويني معنى اعم است . و  
آن ايجاد خداي تعالى است مرادشاه را . و گاه  
نيز بمعنى اخص از مطلق ايجاد اطلاق مي شود  
چنان كه بيايد .

و افعال تكليفي عبارت است از اوامر و نواهي  
متعلق به افعال مكلفين و آنچه متعلق است به  
وي از ارسال رسل و انزال كتب (١) . (جوهر

### (١٣٢) الأفعال الاختراعية والمباشرة

والمتولدة الأفعال تنقسم إلى المباشر والمتولد  
والمخترع . فالأول هو الحادث ابتداءً بالقدرة في  
محلها . والثاني هو الحادث الذي يقع بحسب  
فعل آخر؛ كالحركة الصادرة عن الاعتماد .  
ويستونه المسبب ، ويسمى الأول سبباً ؛ سواء  
كان الثاني حادثاً في محل القدرة أو في غير  
محلها . والثالث ما يفعل لا لمحل . فالأول  
مختص بنا ، والثالث مختص به تعالى والثاني  
مشترك . (كشف المراد/٢٢٤)

→ الفعل المباشر، الفعل التوليدي، الفعل  
المخترع .

### (١٣٣) الأفعال الاختيارية هي التي

→ الإيجاد ، الشريعة ، فعل الله تعالى .

يقصد إليها العبد عن علم وإرادة . (المعني في  
أبواب التوحيد والعدل ٤/٩)

### (١٣٨) الأقسام قال أوائل الملكانية (٢):

إن الله تعالى جوهر واحد هو ثلاثة أقسام: أقنوم

إننا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختيارية  
والاضطرارية . ولا فارق إلا القدرة . (نهج  
المسترشد في أصول الدين ٥٢)

→ الاختيار، الإرادة، الأفعال الاضطرابية،  
الفاعل بالقصد، الفعل الاختياري .

١ - أفعال واجب الوجود على قسمين: تكويني  
وتكليفي .

التكويني منه عبارة عن إيجاد الأشياء وهذا المعنى  
(مطلق الإيجاد) أصم ، وقد يراد منه معنى أخص كما  
سيأتي .

والتكليفي منه هو الأمر والتهيئة منه تعالى المتعلقان  
بأفعال المكلفين وكل ما يتعلق بذلك من إرسال الرسل  
وانزال الكتب .

٢ - الملكانية أصحاب «ملكاء» الذي ظهر بأرض الزوم  
واستولى عليها . ومعظم الزوم ملكانية . (الملل والتحليل  
٢٠٣/١)

### (١٣٤) الأفعال الاضطرابية تحدث من

نفسها ولا إرادة للمعرض فيها . (المعني في أبواب  
التوحيد والعدل ٤/٩)

إننا نعلم بالضرورة الفرق بين أفعالنا الاختيارية  
والاضطرارية . ولا فارق إلا القدرة . (نهج  
المسترشد في أصول الدين ٥٢)

→ الاضطراب، الفعل، الجبر، الفاعل بالجبر،

هي الحركة والشكون والاجتماع والافتراق. ويجمعا ما يختص الجوهر بمكان، أو تقدير مكان. (الإرشاد/ ١٧)

هي اجتماع وافتراق، وحركة وسكون. (دلالة الحائرين ٢٠١/١)

هي أمور موجودة غير الأجسام لا يمكن وجودها إلا في الأجسام. (قواعد العقائد للتوسمي/ ٨)

هي الاجتماع والافتراق، والحركة والشكون. (شرح العقائد التسفية ٥٣/١)

الأكون أربعة: الاجتماع والافتراق، الحركة والشكون. وزاد بعضهم الكون الأول، وهو الحصول في الحيز صليب عدم. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

حركة وسكون، واجتماع وافتراق. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٤٢)

هي الحركة والشكون، والاجتماع والافتراق. (مفتاح الباب/ ١٠١، الكليات/ ١٣٠)

الاجتماع، الأعراس، الافتراق، الحركة، الشكون، الكون.

(١٤٢) الإلجاء ما يقوى الداعي إلى أن

يفعل، أو أن لا يفعل على وجه يخرج بذلك من أن يكون مستحقاً للمدح أو الذم. (الحدود

والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)

والإلجاء على قسمين:

أحدهما يجري مجرى المنع. وهو أن يعلم الله تعالى العبد أنه إن رام بعض الأفعال، مَنَعَهُ منه. فيكون ملجأً إلى أن لا يفعله.

والقسم الآخر من الإلجاء ما يكون بالمنافع الخالصة الكثيرة والمضار الشديدة. (الذخيرة في علم الكلام/ ١٢٤)

عندنا إن هاهنا ضرباً من الإلجاء بغير المضار؛ وهو أن يعلم الله تعالى القادر، أنه متى رام

الأب، وأقوم الابن، وأقوم روح القدس، وإنها واحدة في الجوهرية، وإن أقوم الأب هو الذات، وأقوم الابن هو الكلمة، وأقوم روح القدس هو الحياة.

واختلفوا في الأقانيم، فقال بعضهم: هي خواص، وقال بعضهم: هي أشخاص، وقال بعضهم: هي صفات. (أعلام التوبة للماوردي/ ١٢)

(١٣٩) الافتران كونان يحصلان في

جوهرين متباعدين. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٠)

في الاجتماع، الافتراق.

(١٤٠) الاكتساب إنه الفعل الذي

يكتسب به لنفسه خيراً أو شراً، أو ضرراً أو نفعاً، أو صلاحاً أو فساداً. (المعني في أبواب التوحيد

والعدل ١٦٤/٨)

الكسب ينقسم إلى كسبه لنفسه ولغيره. والاكتساب خاص بنفسه. وقيل: الاكتساب

يستدعي التعمّل، والمحاولة، والمعاينة. وأما الكسب فيحصل بأدنى ملاسة. (الكليات/ ٥٨)

في الكسب.

(١٤١) الأكون الأعراس على ضربين:

ضرب لا يصح خلق الجواهر من نوعه، وضرب يصح خلقها، وتميزها من أجناسه وأنواعه. فالأول

هو نوع الأكون؛ لأن الجواهر لا يصح مع وجودها أن تعزى من نوع الكون. (رسائل الشريف

المرتضى: ٣١٠/٤)

«هي» على ضربين: ضرب يذك على حدوث الأجسام والجواهر، والضرب الآخر لا يذك على

ذلك. فالضرب الأول هو الأكون لأنّها المختصة، فإن الجواهر لا تخلو من نوعها. (المصدر

٣١١/٤)

المنعوت بنعت الربوبية، المستفرد بالوجود الحقيقي. (المصدر ١٠٦/١)  
 - الإله، المحدث، الواجب الوجود لذاته.

(١٤٥) الإله هو الذي تستحق له العبادة، وتليق به، وينبغي له. لأنه قادر على فعل ما يستحقها به لأجل ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٣)

عبارة عن أجل الموجودات وأرفعها. هو الذي يقال فيه بالقول المطلق: إنه أرفع الموجودات وأجلها. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٥) هو ذات موصوفة بصفات الكمال. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٠١)

ذات متصفة بالقادرية على أصول التعم. (الحدود والحقائق للبريدتي/٢١٩) هو الذي يكون قادراً على المقدورات. (الأربعين في أصول الدين/٢٢٢)

عبارة عن ذات موصوفة بهذه الصفات (الحياة والعلم والإرادة). (قواعد القائد للطوسي/١٧) - الله تعالى.

(١٤٦) الإلزام هو بيان الخير وجوب أن تقول بما لا تقول به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥١)

الإكراه هو الإلزام والإجبار على ما يكره الإنسان طبعاً أو شريعاً، فيسقط على عدم الرضا. (الشرقيات/١٥)

- الإلجاء، الأمر، الإيجاب.

(١٤٧) الألف هو ما يحدث في النفس على طول الصحبة من كراهة مفارقة المحبوب. (الأقوال النعمية/٥٨)

اتفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعاش.

الفعل، منعه منه. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣٣/٤) إن الإلجاء إذا لم يكن من باب المنع فلا يحصل إلا بالمضار الحاضرة. (المصدر ٣٣٢/٤)  
 - الاختيار، الاضطراب.

(١٤٣) الإلحاد الذي هو ضد التوحيد. (الإبانة عن أصول الديانة/١٩٩)

ميل وعدول عن الإسلام واتصال واتصاف بكفر لكونه تكليفاً للشيء. عليه السلام. فيما علم مجيئه بالضرورة. (شرح العقائد الشافية/١٨٩/١)  
 - التوحيد، الكفر.

(١٤٤) الله تعالى إن الله هو العقل للعالم. (أفلاطون وسقراط). تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً... (اعلام النبوة للزائني/١٣٣)

الفاعل الحق والقادر الذي لا يعجزه شيء. (التوحيد للماتريدتي/٢٢٥)

من له الإلهية، وهي الصادرة على اختراع الأعيان. (الاقتصاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٣٣) الذات الموصوف بالألوهية.

المحدث للعالم هو الله تعالى. (شرح العقائد الشافية/٥٩/١)

إن لفظة «الله» علم للذات المقدمة المشخصة، أو موضوع لمفهوم كلي هو مفهوم الواجب الوجود لذاته والمستحق للعبادة. (مفتاح الباب/٧٢) هو الوجود البحت الخالص الحق البسيط المنزه عن الماهية والتركيب. (أصول المعارف/١٠)

هو نور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيها، وعلم لا جهل فيه، وحق لا باطل فيه (قال جعفر الصادق عليه السلام). (المصدر/٢٩)

المستفرد بالوجود هو الله سبحانه. (علم اليقين في أصول الدين/١٢/١)

اسم لوجود الحق الجامع لصفات الإلهية



(الفردات/ ١٥)

ألفت متفق بودن رأيها و عقيدتها است با جماعتی، تا در معيشت معاون هم باشند<sup>(١)</sup>.  
(گوهر مراد/ ٤٩١)

(١٤٨) الألم الأعراض المدركات على

ضروب : منها ما يدرك بمحلّه، ومنها ما يدرك في محلّه، ومنها ما يدرك محلّه من غير إدراك محلّه<sup>(٢)</sup> ولا انتقاله إلى حاشة الإدراك، فالأول هو الألم. (رسائل الشريف المرتضى ٣١٥/٤)

ما أدرك بمحلّ الحياة فيه. (تقريب المعارف/ ٨٨)  
ما يختصّ الحيّ من المعاني على ضربين : ضرب يكفي في وجوده محلّ الحياة من غير زيادة عليه، وهو الألم. (الرسائل العشر/ ٧٣)

هو الحالة الحاصلة عند تغير المزاج إلى الفساد. (أصول الدين للزائني/ ٥٠)

إدراك لما هو شرّ عند المدرك. (لباب الإشارات/ ٢٧٦)

زعم ابن سينا : أنّ اللّذة إدراك الموافق، والألم إدراك المنافي.

والمتمتزة قالوا : إنّ المدرك إن كان متعلّق الثّغرة؛ كما في حقّ التسليم كان إدراكه ألماً. (تلخيص المحض/ ١٧١)

إدراك منافي من حيث هو منافي. (المصدر ٤٩٦/، قواعد العقائد للظوسي/ ٤٨، كشف الفوائد ١٨٦/٢)

هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٠٢، شوارق الإلهام ١٨٦/٢)

١ - اتفاق الآراء مع جماعة كي يتعاونوا على أمر المعاش.

٢ - كذا في المصدر.

هو إنّما يحدث من إدراك المنافي. (قواعد العقائد للظوسي/ ٢٣)

الحالة الحاصلة عن تغير المزاج إلى الفساد. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٧٥)

إدراك المنافي هو الخروج عن الحالة الطبيعيّة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٠٢)

هو إدراك المنافي. (كشف الفوائد/ ١٩، كشف السمراد/ ١٩٣، شوارق الإلهام ١٨٦/٢، أصول المعارف/ ١٩٩)

إدراك المتناظر. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٩)

إدراك المنافي من حيث هو منافي. (شرح المقاصد ٢٤٤/١، الشافعي يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٠، گوهر مراد/ ٤٤٣، الكلّيات/ ٩٣)

الإدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك آفة وشرّ من حيث هو كذلك. (شرح المقاصد ٢٤٤/١)

وهما (اللّذة والألم) كقيمتان وجدانيتان. فاللّذة إدراك الملائم، والألم إدراك المنافي.

(إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ١٢٠)

إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة بالنسبة إلى المدرك والتائل.

إدراك ونيل لما هو شرّ وآفة في القابل. (المصدر/ ١٢١ و ٢٣٤)

إنّه حالة حاصلة عن تغير المزاج إلى الفساد. (التكليمون)

هو إدراك متعلّق الثّغرة. (جمهور المتمتزة). (المصدر/ ٢٣٣)

هو نوع من الإدراك، لكنّه تخصيص بالمنافي. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٧)

هو إدراك ونيل لما هو نقص وشرّ من حيث هو نقص وشرّ بالنسبة إلى المدرك والتائل. (المصدر/ ٣٨٢)

إدراك المتناظر من حيث هو متناظر. (شرح تجريد

وأما العقلي فلأنَّ للجوهر العاقل أيضاً كمالاً. ولا شك أنَّ هذا الكمال غير بالقياس إليه وأنَّه مدرك لهذا الكمال ولحصول هذا الكمال له. فإذاً هو ملتصق بذلك وهذه هي اللَّذَّة العقليَّة، وأما الألم فهو أن يحصل له ضدُّ هذا الكمال ويدرك حصوله من حيث هو ضدُّه. (شرح المقاصد ١/٢٤٥) هو أن يحصل للجوهر العاقل ضدُّ هذا الكمال (اللَّذَّة الحسيَّة) ويدرك حصول ذلك الضد من حيث هو ضدُّه. (گوهر مراد/ ٤٤٥) ← الألم، اللَّذَّة الحسيَّة.

(١٥١) الألوهيَّة عبارة عن وجوب الوجود والقدم الذاتي؛ أعني عدم المسبوقية بالغير. (شرح العقائد التسنيفية ١/٥٩) الإلهيَّة: هي أحدية جمع جميع الحقائق الوجودية. (الترغفات/ ١٥) ← الله، الإله.

(١٥٢) الإلهام هو العلم الضروري. (المعروف والعقائد للبريدتي/ ٢٢٠) إلقاء معنى في القلب بطريق الفيض. (شرح العقائد التسنيفية ١/٤٥)

ما يُلقى في الرُّوع بطريق الفيض. وقيل ما وقع في القلب من علم وهو يدعو إلى العمل. (الترغفات/ ١٥)

گاه باشد كه حصول مقدمات مرتبه بي آنكه كسى در تصوّر مطلوب باشد روى دهد، و از آن جا نتیجه علمى كه لازم آن مقدمات باشد حاصل شود خواه آن نتیجه در وقت ديگر مطلوب او بوده باشد، و خواه هرگز به خاطرش نرسیده. اين قسم از نظر را إلهام خوانند (١). (گوهر

المقائد/ ٢٧٧، مفتاح الباب/ ١٣٤، كشاف اصطلاحات الفنون/ ٨٩)

هو إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك منافر. (شوارق الإلهام ٢/١٨٦)

إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرك آفة من حيث هو كذلك. (الشيخ في الإشارات). (گوهر مراد/ ٤٤٣)

ادراكه (الشيء) من حيث إنّه منافر. (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٤٤) ← الفرة، اللَّذَّة.

(١٤٩) الألم الحسي إن كان إدراكه (أي الألم) بالحواس فهو حسي. (قواعد العقائد للقرنوسى/ ٤٨، تلخيص المحصل/ ٤٦٦، كشف الفوائد/ ٩٢)

ثم إنَّ ذلك الإدراك قد يكون حسيّاً، فيكون الألم واللَّذَّة حسيّين؛ كالإدراك بالحواس الظاهرة... (إرشاد الطالبين إلى تهذيب المسترشدين/ ١٢١)

الحسي من الألم، سيما اللَّمسي يستى وجعاً. (المصدر ١/٢٤٥) ← الألم العقلي، اللَّذَّة الحسيَّة.

(١٥٠) الألم العقلي إن كان إدراكه (الألم) بالعقل فهو عقلي. (قواعد العقائد للقرنوسى/ ٤٨، تلخيص المحصل/ ٤٦٦، كشف الفوائد/ ٩٢)

ثم إنَّ ذلك الإدراك قد يكون حسيّاً، فيكون الألم واللَّذَّة حسيّين. وقد يكون عقليّاً فيكونان عقليّين بالنسبة إلى المدرك. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٢١)

ثم كل من اللَّذَّة والألم ينقسم إلى الحسي والعقلي حسب الإدراك؛ أمّا الحسي فظاهر،

مراد/ ٣١)

→ العلم الضروري، التوبة.

يكون فوق يده يد. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٥٠)  
هو الأولى بتدبير الأئمة وأمرهم ونهيهم. وقد  
دللنا على أن من كان بهذه الصفة فهو الإمام

المفترض الطاعة. (الثاني في الإمامة ٢/ ٢٨١)  
هو المقتدى به. (تلخيص الثاني ١/ ١٩١، ٢١٠)  
هو الذي يتولى الرئاسة العامة في الدين والدنيا  
جميعاً. (شرح العبارات المصطلحة/ ٢٤٠)

عبارة عن الشخص الذي يؤم به ويقتدى به (في  
السنة). (الأربعين في أصول الدين/ ٤٣٥،  
الألفين/ ٣٥٥)

أن كس بود كه خلق به وى اقتداء كنند(١).  
(البراهين في علم الكلام ٢/ ٥٣)  
متصرف ونافذ الحكم باشد در كل أمت(٢).  
(المصدر ٢/ ٢٥٢)

هو الإنسان الذي له الرئاسة العامة في الدين  
والدنيا بالأصالة في دار التكليف. (تلخيص  
المحصل/ ٤٢٦، الألفين/ ١٢)

این است كه متصرف است باشد و أولى تر به  
كار و تدبير أمور ایشان(٣). (معتقد الإمامية/ ١١٧)  
هو إنسان له الإمامة. (قواعد السراج في علم  
الكلام/ ١٧٤)

هو الأمر بأمر الله تعالى والتأهي بنواهي.  
(الألفين/ ٥٥)

هو الناظم للنوع والحافظ لاختلاله والمصلح له.  
(المصدر/ ١١٩)

هو الذي إليه القيام بأمور مبيّنة في الشرع.  
(المصدر/ ٢٠١)

هو الموقف على الأحكام والشرع بعد التبي

(١٥٣) الإمامة في الحقيقة إنما هي إبطال  
الحياة وإزالتها، وتفريق البنية التي تحتاج هي  
في الوجود إليها. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٣١)  
→ الموت.

(١٥٤) الأمانة ما يقتضي غلبة الظن  
بضرب من اعتبار العادة وغير ذلك وليست موجبة  
للظن. (الزمائل العشر/ ٨٥)

ما يكون النظر فيه مفضياً إلى غلبة الظن.  
(الحدود والحقائق للبريدني/ ٢٢٠)

هي التي يلزم من العلم بها ظن وجود المدلول.  
هي التي يلزم من النظر فيها الظن بالمدلول.  
(تلخيص المحصل/ ٩٦)

هي التي يلزم من العلم بها ظن المدلول. (قواعد  
المرام في علم الكلام/ ٣٥)

المستلزم للظن يستلزم أمانة. (كشف المراد/ ١٨٧)  
ما يحصل به الظن. (شرح تجريد العقائد/ ٢٦٨)

بالكسر: الولاية، وبالفصح: العلامة.  
(الكليات/ ٦٨)

→ الدليل.

(١٥٥) الإمام في أصل اللغة هو المقدم  
سواء كان مستحقاً للتقديم أو لم يكن مستحقاً،  
وأما في الشرع فقد جعله اسماً لمن له الولاية  
على الأمة، والتصرف في أمورهم على وجه لا

→ واسطة في تصور المطلوب فعنده تحصل النتيجة العلمية؛  
اللازمة لتلك المقدمات؛ سواء كانت مطلوبة في وقت  
آخر أم لا؛ بأن لم تكن له منصوبة أصلاً. وهذا يقال له  
الإمام.

١ - عبارة عن الشخص الذي يقتدى به الخلق.

٢ - الذي حكمه وتصرفه على كل آحاد الأمة ناقل.

٣ - هو في الأمة متصرفها ومن هو أولى بالأمر وتدبير  
شؤونهم.

وزجرهم عما يضرهم بحسبها. (تلخيص  
المحصل/٤٥٧، قواعد العقائد للقسيس/٣٤)

هي رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا بالأصالة.  
(قواعد المرام في علم الكلام/١٧٤)

عبارة عن خلافة شخص من الأشخاص للرسول  
-صلى الله عليه وآله- في إقامة قوانين الشرع،  
وحفظ حوزة الملة على وجه يجب اتباعه على  
الأمة كافة. (الألفين/١٢)

رئاسة عامة لشخص من الأشخاص في أمور  
الدين والدنيا. (نهج المرشدين في أصول الدين/٦٢)  
رئاسة عامة في أمر الدين والدنيا خلافة عن  
النبي -صلى الله عليه وآله-.

هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص واحد  
من الأشخاص. (شرح المقاصد/٢٧٢/٢)

هي رئاسة عامة في الدين والدنيا لشخص  
إنساني خلافة عن النبي -صلى الله عليه وآله-.  
(الدرر الإلهية في المباحث الكلامية/٢٥٤، شرح  
تجريد العقائد/٣٦٥)

رئاسة عامة في أمور الدنيا والدين لشخص من  
الأشخاص نيابة عن النبي -صلى الله عليه وآله-.

(الثاني يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/٣٩)  
رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص  
إنساني.

رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص  
إنساني. بحق الأصالة. (المصدر/٤٠)

رئاسة عامة بالنسبة إلى جميع الناس في الدين  
والدنيا جميعاً لشخص واحد من الأشخاص.

(مفتاح الباب/١٧٩)  
هي خلافة الرسول في إقامة الدين وحفظ حوزة  
الملة بحيث يجب اتباعه على كافة الأمة.

(عند الأشاعرة). (إحقاق الحق وإزهاق الباطل  
٣٠٤/٢)

پس مراد امامت نیست مگر ریاست عامة

-صلى الله عليه وآله- ومنه تستفاد أحكام  
الشرعة. (المصدر/٢١٤)

هو حجة الله تعالى على كل مكلف في كل  
حكم. فلا يصدر منه ذنب. (المصدر/٢٦٨)

هو الأمر لكل غير المعصوم بالمعروف، والنهي  
لهم عن المنكر. (المصدر/٢٧٢)

من يفعل الشيء لأجل أنه فعله، لا من يفعل  
مثل فعله مطلقاً. (أنوار الملكوت في شرح

الباقوت/٢٠٥)  
كل فاطمي عالم زاهد خرج بالسيف وأدعى  
الإمامة فهو إمام. (الزيدية). (الثاني يوم العشر في

شرح الباب العادي عشر/٤٤)  
من حدثه الملك بالعمل والتبليغ. (علم الدين في

أصول الدين ٣٦٩/١)  
كل من انتسب به قوم، فهو إمام لهم.

(الكليات/٦٤)  
-الإمامة، الولي، الخلافة.

(١٥٦) الإمامة التي هي الأمر، وسياسة  
الأمة كافة على سنن الدين. (راحة العقل/١٣٤)

رئاسة عامة في الدين بالأصالة لا بالنيابة عن  
هو في دار التكليف. (الحدود والحقائق

للمرتضى/١٥٣)  
هي الرئاسة على جميع الأمة. (عند المعتزلة).

(تلخيص الثاني/١٧٠/٤)  
رئاسة عامة لشخص من الأشخاص في أمور

الدين والدنيا وهو علي بن أبي طالب -عليه  
السلام- فيكون معصوماً بنص النبي -صلى الله

عليه وآله-. (الرسائل المشرقة/١٠٣)  
التقدم لأمر الجماعة. (الحدود والحقائق

للبريدي/٢٢٠)  
رئاسة عامة دينية مشتملة على ترغيب عموم

الناس في حفظ مصالحهم الدينية والدنيوية،

إذا حمل الوجود على الماهية فإما أن يجب اتصافها به، أو يمتنع، أو يجوز الأمران؛ الأول وجوب، والثاني امتناع، والثالث إمكان. (الآلواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٧)

إنَّ كَيْفِيَّةَ نَسْبَةِ الْمَحْمُولِ إِلَى الْمَوْضُوعِ إِنْ كَانَتْ هِيَ اسْتِحَالَةُ الْإِتْفَاكِ فَالْمَادَّةُ هِيَ الْوَجُوبُ، وَإِنْ كَانَتْ هِيَ اسْتِحَالَةُ الثَّبُوتِ فَالْمَادَّةُ هِيَ الْإِمْتِنَاعُ. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨)

عبارة عن ضرورة سلب المحمول عن الموضوع. (المصدر/ ٣٢)

هو ضرورة اقتضاء الذات عدم الوجود الخارجي. (التعريفات/ ١٦)

استحالة ثبوت المحمول كذلك (سواء كان وجوداً أو غيره) للموضوع. (شوارق الإلهام ٦٨/١)

→ الامتناع الذاتي، الإمكان، الوجوب.

(١٥٩) الامتناع الذاتي والغيري كل من الوجوب والامتناع قد يكون بالذات وقد يكون بالغير؛ لأنَّ ضرورة وجود الشيء أو لا وجوده في نفسه، أو ضرورة وجود شيء لشيء آخر، أو لا وجوده له، إن كانت بالنظر إلى ذاته؛ كوجود الباري وعدم اجتماع التقيضين ووجود الزوجية للأربعة، وعدم الفردية لها لذاتي، ولأفيري. (شرح المقاصد ١١٥/١)

الامتناع الذاتي هو الذي يستند إلى الذات مع قطع النظر عن الغير. والامتناع الغيري هو الذي حصل للذات بسبب الغير. (شوارق الإلهام ٧٨/١)

→ الامتناع.

(١٦٠) الامتناع الغيري

→ الامتناع، الامتناع الذاتي.

(١٦١) الأهر هو استدعاء الفعل بالقول ممن

مسلمين در أمور دنیا و دین بر سبیل تخفیفگی و نیابت از پیغمبر - صلی الله علیه وآله - (١). (گوهر مراد/ ٣٢٩)

→ الإمام، الخلافة.

(١٥٧) الإمامية هو علم على من دان بوجوب الإمامة ووجودها في كل زمان. وأوجب النص الجلي والمصمة والكمال لكل إمام. ثم حصر الإمامة في ولد الحسين بن علي - عليهما السلام - وساقها إلى الرضا علي بن موسى - عليهما السلام - ... وصار هذا الاسم في عرف المتكلمين وغيرهم من الفقهاء والعامة علماً على من ذكرناه. (أوائل المقالات/ ٣٨، ٣٩)

الذاهبون إلى النص الجلي على إمامة اثني عشر إماماً من أهل البيت - صلوات الله عليهم أجمعين - . (الحدود والعقائد للمرتضى/ ١٥٣)

هم القائلون بإمامة علي بن أبي طالب - عليه السلام - والأئمة من ولده مرتبين إلى الحق القائم - عجل الله فرجه - . (الغليس الشافي ٦٦/١)

فرقه أي كه قائل باشند بوجوب عصمت در امام و به وجوب وجود معصوم در هر زمانی (٢). (گوهر مراد/ ٤٢٢)

→ التشيع، الشيعة.

(١٥٨) الامتناع كونها (الماهية) مقتضية

للمعدم لذاتها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٣)

١ - هي ليس إلا عبارة عن رئاسة عاتقة على المسلمين في أمور الدنيا والدين خلافة ونياية عن النبي - صلي الله عليه وآله - .

٢ - هم القائلون بوجوب العصمة في الإمام وبوجوب وجود المعصوم في كل عصر.

### (١٦٢) الأمر بالمعروف هو القول الدال

على الحمل على الطاعة، أو نفس الحمل على الطاعة أو إرادة وقوعها من المأمور. (كشف المراد/ ٣٤٠)

الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والمعروف الفعل الحسن المختص بوصف زائد على حسنه إذا عرف فاعله ذلك أو دل عليه. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٧٢، إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٣٨٢)

هو الحمل على فعل الطاعات. (المصدر/ ٧٢) هي الحمل على الطاعة، سواء كان بالقول أو بالفعل. (شرح تجريد العقائد/ ٣٩٤) — التهي عن المنكر.

### (١٦٣) الأمر بين الأمرين إن الله جعل

عباده مختارين في الفعل والترك مع قدرته على صرفهم عما يختارون، وعلى إجبارهم على ما لا يختارون. (تلخيص الفاني ١٩٤/٢) — الثغور، الجبر.

### (١٦٤) الإمكان عبارة عن كون الشيء في

نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً. (الأربعين في أصول الدين/ ٩٨) آن است كه ماهيت هم قابل هستي بوده و هم قابل نيسي<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٥١/١) إمكان الشيء عبارة عن قدرة القادر على إيجاده. هو الاستعداد التام لحدوث الشيء مثل المزاج الإنساني وتوابعه التي تحدث في مادته. هو أن تكون الماهية قابلة للوجود والعدم في الجملة؛ سواء حصل استعداده التام أو لا يحصل. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/ ٦٣)

هو دونه. (الإنصاف/ ١٦٩)

هو قول القائل لمن دونه في الرتبة: إفل. (شرح الأصول الخمسة/ ١٤١)

الأمر ضربان: أمر إعلام وأمر إلزام؛ فأما أمر الإعلام فمختص بالاعتقاد دون الفعل. وأما أمر الإلزام فمتوجه إلى الاعتقاد والفعل، فيجمع بين اعتقاد الوجوب وإيجاد الفعل. (أعلام النبوة للمواردي/ ١٨) الأمر بالشكليف هو استدعاء الطاعة بالانقياد للفعل. (المصدر/ ١٧)

هو دلالة على أن في النفس طلب فعل المأمور. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١١٨)

هو إرادة الامتثال. (المصدر/ ١٢٠) هو قول القائل لمن دونه: إفل. (الحدود والمقائيق للبريدي/ ٢١٩)

عبارة عن تعريف الغير أنه لو فعله لصار مستحقاً للمدح ولو تركه صار مستحقاً للذم. (الأربعين في أصول الدين/ ١٨٠)

عبارة عن القلب وتحقق وجود القلب. (تلخيص الفاني ١٩٤/٢) — الثغور، الجبر.

عبارة عن الصفة المقتضية لطلب الفعل. (المصدر/ ١٨٤)

عبارة عن تعريف الغير وكونه بحيث لو فعله يستحق المدح، ولو تركه يستحق الذم. (البراهين في علم الكلام/ ١٥٣)

طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٧٢، إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٣٨١)

طلب الفعل من الغير على جهة الاستعلاء. (التافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٥٧)

الأمر هو الحمل على الشيء. (المصدر/ ٥٨) كل عاقل يريد من غيره شيئاً على سبيل الجزم فإنه يأمره به. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل ٢٢٣/١)

— الإلزام، الشكليف، القلب، التهي.

هو تساوي طرفي الوجود والعدم بالنسبة إلى الماهية. (الألفين/١٦٨)

(عبارة) عن عدم ضرورة الوجود والعدم. (شرح العقائد الشافية ١٠٤/١)

كونها (الماهية) لا تقتضي وجوداً ولا عدماً لذاتها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣)

هو تساوي الطرفين بالنسبة إلى الذات. (المصدر/١٥٦)

إذا حمل الوجود على الماهية فإما أن يجب اتصافها به أو يمتنع، أو يجوز الأمران... والثالث

إمكان. (اللواع الإلهية في مباحث الكلامية/١٧) عدم اقتضاء الذات الوجود والعدم.

(التعريفات/١٦)

هو عبارة عن سلب الضرورة عن طرفي الوجود والعدم. (شرح تجريد العقائد/٤)

عبارة عن تساوي نسبة الماهية إلى الوجود والعدم. (المصدر/١٠، شوارق الإلهام/٢٩)

هو أن لا تقتضي المهية الاتصاف بالوجود اشتقاقاً ولا الاتصاف بالعدم. (شرح تجريد العقائد/١٠)

نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الإنفكاك فالمادة هي الوجوب، وإن كانت هي استحالة الثبوت فالمادة هي الامتناع، أو لا هذا ولا ذاك فالمادة هي الإمكان.

(المصدر/٢٨)

كلّ جائز الوجود له في نفسه وذاته الإمكان. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

عدم ضرورة الوجود والعدم. (المصدر/١٢)

هو لا ضرورة ولا استحالة ثبوت المحمول كذلك (أي سواء كان وجوداً أو غير وجود) للموضوع.

(شوارق الإلهام/٦٨)

هو تساوي نسبة المهية إلى الوجود والعدم وكونها

قابلة لكلّ منهما. (المصدر ٢٩/١ و ١٢٣)

يكون باعتبار ذاته الشيء الذي لا يجب ولا يمتنع. (المصدر ٢٣٩/٢)

عبارة عن كون الماهية بحيث تتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (الكليات/٦٧)

كون الشيء في نفسه بحيث لا يمتنع وجوده ولا عدمه امتناعاً واجباً ذاتياً. (المصدر/١٥٣)

الإمكان الخاص والعام، الامتناع، الوجوب.

(١٦٥) الإمكان الأخصى هو سلب الضرورة الذاتية والوصفية والوقئية من الطرفين.

(شوارق الإلهام/٧٣)

الإمكان الخاص.

(١٦٦) الإمكان الاستعدادي (الوقوعي) إن الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الوجود من حيث القرب والبعد من طرف عدم إليه وهو

الإمكان الاستعدادي. (كشف المراد/٢٩)

الإمكان إما أن يلحظ باعتبار قربها (الماهية) من الوجود وبُعدها عنه، وهو الإمكان الاستعدادي.

(المصدر/٣٤)

هو تهيتؤ المادة لما يحصل لها من القصور والأعراض بتحقيق بعض الأسباب والشروط بحيث لا ينتهي إلى حدّ الوجوب الحاصل عند تمام العلة. (شرح المقاصد/١٠٠)

ويسمى الإمكان الوقوعي أيضاً. وهو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً؛ لا بالذات ولا بالغير.

(التعريفات/١٦، جامع العلوم/١٩٠)

الإمكان الاستعدادي، ويسمى بالإمكان الوقوعي أيضاً هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً؛ لا بالذات ولا بالغير. ولو فرض وقوع الطرفين

الموافق لا يلزم المحال بوجه من الوجوه. والأوّل أعظم من الثاني مطلقاً. (التعريفات/١٦، جامع العلوم

هو إمكان يعتبر بالقياس إلى الزمان المستقبل .  
(كشاف اصطلاحات الفنون/ ١٣٥٥)

(١٦٨) **الإمكان الخاص** الإمكان بمعنى سلب ضرورة الوجود والعدم هو الإمكان الخاص المقابل للوجوب والامتناع بالذات . (شرح المقاصد ١١٦/١)

هو سلب الضرورة عن الطرفين . (التعريفات/ ١٦ ،  
الكتابات/ ٩٧)

بمعنى سلب الضرورة عن كلا الطرفين المستوي بالإمكان الخاص . (شوارق الإلهام ٧٣/١)  
الامتناع ، الإمكان العام .

(١٦٩) **الإمكان الذاتي (الماهوي) الإمكان** إما أن يلحظ باعتبار الماهية نفسها ، وهو الإمكان الذاتي ... (كشف المراد/ ٣٤)  
الإمكان إن كان بالنظر إلى ذات الشيء ذاتي . (شرح المقاصد ١١٥/١)

هو ما لا يكون طرفه المخالف واجباً بالذات وإن كان واجباً بالغير . (التعريفات/ ١٦)  
مرتبة تساوي ماهيت است به طرفي وجود و عدم (٢) . (گوهر مراد/ ١٥٦)

هو كون الشيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته الموجدية بذاته ؛ بل بحسب إعطاء الغير ذلك .  
(أصول المعارف/ ٣٨)

بمعنى التجويز العقلي الذي لا يلزم من فرض وقوعه محال . (الكتابات/ ٦٨)  
سلب الضرورة قد يكون بحسب نفس الأمر ، ويسمى إمكاناً ذاتياً وإمكاناً خارجياً . (كشاف اصطلاحات الفنون/ ١٣٥٣)  
الإمكان الماهوي .

(١٩٠/١)

هو عبارة عن التهيؤ للكمال بتحقيق بعض الأسباب والشرائط وارتفاع بعض الموانع .  
ويستوي الإمكان الوقوعي أيضاً . (شرح تجريد العقائد/ ٤١)

إن لفظ الإمكان قد يطلق على معنى آخر . وهو الشيء لصيرورته شيئاً آخر ؛ كتهيؤ التطفة لصيرورتها إنساناً ، وتهيؤ الطفل لصيرورته كاتباً . وهذا المعنى له نسبة إلى الشيء الأول ، ونسبة إلى الشيء الثاني . فبالاعتبار الأول يقال له الاستعداد . فيقال : إن التطفة مستعدة لأن تصير إنساناً . وبالاعتبار الثاني يقال له الإمكان الاستعدادي أيضاً . (شوارق الإلهام ٨٧/١)

آن امری باشد وجودی که مهیت به آن نزدیکتر شود بطرف عدم ، از وجود (١) . (گوهر مراد/ ١٥٦)  
أمر موجود من مقولة كيف قائم بمحل الشيء الذي ينسب إليه الإمكان ، لابه ، وغير لازم وقابل للتفاوت . (الكتابات/ ٩٦)  
هي كون الشيء من شأنه أن يكون ، وليس يكائن ؛ كما أن الفعل كون الشيء من شأنه أن يكون وهو كائن . (كشاف اصطلاحات الفنون/ ١٣٥٣)

الإمكان ، الإمكان الوقوعي .

(١٦٧) **الإمكان الاستقبالي** قد يقال ممكن ويفهم منه معنى آخر . وهو أن يكون الالتفات في الاعتبار ليس لما يوصف به الشيء في حال من أحوال الوجود من إيجاب أو سلب ؛ بل بحسب الالتفات إلى حاله في الاستقبال (الشيخ الرئيس في الإشارات) . (شوارق الإلهام ٧٣/١)

١ - هو أمر وجودي تكون المهيئة به أقرب إلى طرف العدم من الوجود .

٢ - هو مرتبة تساوي الماهية إلى طرفي الوجود والعدم .



(١٧٠) **الإمكان العام** هو سلب القسرة عن أحد الطرفين - أعني طرفي الوجود وعدم - لا عنهما معاً بل عن الطرف المقابل للمحكم . (كشف المراد/٢٨)  
بمعنى سلب القسرة عن أحد الطرفين . (التعريفات/١٦ ، شوارق الإلهام ٧٣/١)  
→ **الإمكان ، الإمكان الخاص .**

(١٧١) **الإمكان الماهوي (الذاتي)** إن الإمكان قد يؤخذ بالنسبة إلى الماهية نفسها لا بالقياس إلى الوجود . وهو الإمكان الزاجع إلى الماهية . (كشف المراد/٢٩)  
إمكان الماهيات عبارة عن لا ضرورة وجودها وعدمها بالقياس إلى ذاتها من حيث هي . (أصول المعارف/٤١)  
→ **الإمكان الذاتي .**

(١٧٢) **الإمكان الوقوعي** → **الإمكان الاستعدادي .**

(١٧٣) **الأمة** كل من آمن به (النبي) من حين البعثة إلى يوم القيامة . (غاية المرام في علم الكلام/٣٦٨)  
كل جماعة يجمعها أمر ، أو دين ، أو زمان ، أو مكان واحد .  
كل من آمن بنبي فهو أمة الإجابة .  
وكل من بلغه دعوة النبي فهو أمة الدعوة . (الكليات/٦٤)

(١٧٤) **الأمر العامّة** هي ما لا يختص بقسم من أقسام الوجود التي هي الواجب والجوهر والعرض . (التعريفات/١٦)  
ما لا يختص بقسم من أقسام الوجود التي هي

الواجب والجوهر والعرض . (شوارق الإلهام ١٤/١ ، الكليات/٦٦)  
والمشهور هو أنها [الأمر العامّة] ما يعم جميع الموجودات أو أكثرها . (شوارق الإلهام ١٤/١)  
هي عند المتكلمين والحكماء الأمور التي لا تختص بقسم من أقسام الوجود ؛ من الواجب والجوهر والعرض . (كشف اصطلاحات الفنون/٧٣)  
→ **الجوهر ، العرض ، الواجب ، الموجود .**

(١٧٥) **الانتصاف** هو أن تأخذ للمظلوم من الظالم حقه .  
هو أن يأخذ العوض من المؤلم ويؤقره على المؤلم . (شرح الأصول الخمسة/٥٠٥)  
هو بأن يستوفي من الظالم ؛ من منافع التي يستحقها على الله تعالى ما يقابل فعله . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٠)  
أخذ العوض من الجاني ، وإيصاله إلى المجني  
هو إيصال عوض الألم إلى المجني عليه ؛ أعم من أن يكون من الجاني أو غيره .  
هو نقل المنافع إلى المظلوم . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٨٤)  
→ **العوض .**

(١٧٦) **الانتظام والتدبير** هو حال للنفس يقودها إلى حسن تدبير الأمور وترتيبها كما ينبغي . (الألفين/١٦٠)  
أن ملكه كردن نفس است تقدير كردن و ترتيب دادن أمور را بر حسب مصالح و أغراض مطلوبة<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٩٠)

١ - ملكة للنفس على تقدير الأمور وترتيبها على وفق المصالح والأغراض المطلوبة .

انتقال المرض فعبارة عن الحصول في موضوع بعد الحصول في موضوع آخر. (شرح المقاصد ١٧٨/١)  
هو حصول الشيء في حيز بعد أن كان في حيز آخر. (شرح المواقف ١٩٤)  
هـ الحركة، الحركة الأينية.

(١٨٠) الانحلال عبارة عن بطلان الانعقاد وفساد التركيب. (شرح العقائد السنية ٧١/١)  
هـ التركيب.

(١٨١) الاندماج هو أن تتقارب أجزاء الجسم بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب؛ كما في القطن الملفوف بعد نفسه. (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)

الانتفاش هو أن تتباعد الأجزاء، ويدخلها الهواء أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش، وهو غير الاندماج. (كشاف اصطلاحات الفنون ٤٥٠)  
هو أن تتقارب الأجزاء الوحدانية القطع بحيث يخرج عنها ما بينها من الجسم الغريب؛ كالقطن الملفوف بعد نفسه. (الكليات ١١٤، كشاف اصطلاحات الفنون ٤٥٠)  
هـ الانتفاش، التخلخل، التكاثف.

(١٨٢) الإنسان الحي الشاطق الميت. (التوحيد للماتريدي ٤٣، إثبات النبوات ٣٣، ٩٠)  
المرقونية قالوا بطلو النور وسفلو الظلمة، وبمتوسط بينهما ليس بنور ولا ظلمة، وهو الإنسان الحساس الذراك. والإنسان عندهم حياة في البدن. (التوحيد للماتريدي ١٧١)  
هو هذا الشخص المرثي المدرك. (أصحاب أبي هاشم).

شيء قائم بنفسه لا حجم له ولا حيز. لا يصح عليه التركيب ولا الحركة والسكون، ولا الاجتماع

(١٧٧) الانتفاش هو أن تتباعد أجزاء الجسم بعضها عن بعض بحيث يدخلها جسم غريب؛ كالهواء. (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)  
هو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها الهواء أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش. وهو غير الاندماج. (الكليات ١١٤)

(بالقاء) هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض ويدخلها الهواء، أو جسم غريب؛ كالقطن المنفوش، ويقابله الاندماج. (كشاف اصطلاحات الفنون ١٤٥)

هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض. ويتداخلها الهواء، أو جسم آخر غريب. (المصدر ٤٥٠)  
هـ الاندماج، التخلخل، التكاثف.

(١٧٨) الانتفاع هو الرطوبة الغربية النافذة إلى باطنه (الجسم). (كشف المراد ١٩١)  
هـ الرطوبة، البلة، اليبوسة.

(١٧٩) الانتقال الانتقال في المناظرة، الرجوع عن الاستدلال إلى الاعتراض، وعن الاعتراض إلى الاستدلال، وأيهما وقع، فقد دل على الانقطاع. والانتقال في الجواهر شغل جهة وفراغ جهة. (الحدود والحقائق للمرتضى ٢٢١)  
أخذت من انتقال الجوهر من حيز إلى حيز. (الاقتصاد في الاعتقاد ٢٩)

عبارة عن الحصول في حيز بعد الحصول في حيز آخر. (تلخيص المحصل ١٧٧، أنوار الملكوت ٢٩، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣١، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٣١)

عبارة عن الحركة الأينية؛ أي الحصول في حيز بعد الحصول في آخر الانتقال بمعنى الحدوث لا بمعنى الثبات فيه، إنما هو انتقال الجوهر. وأما

ولا الافتراق .

هو الشيء الذي كانت تسميه الحكماء الأوائل :  
الجوهر البسيط . (مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة  
للمفيد/ ٦)

إنه هو الجسد . (بشر بن المعتز) .

إنه الروح . (النظام) .

هو البدن . (أبو الحسين) .

هو هذا الجسم الذي هو أعراض مجتمعة . (ابن  
الراوندي) . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل  
٣١١/١١)

إنه عين من الأعيان لا يجوز عليه الانقسام .  
(معتز بن عباد) .

هو ما في القلب من الروح .

جزء لا يتجزأ . (الغوطي) .

هو شيء واحد في الحقيقة . (الراوندي) .

إنه الأجزاء المجتمعة التي هي الجسم والروح  
جميعاً . (التجارب) . (المصدر ٣١١/١١)

إن المتكلمين يسمون القادر الحي :  
الإنسان .

هو الأجزاء المبنية ، دون البنية والقوة . (المصدر  
٣١٢/١١)

ليس الإنسان الصورة التي شاهدناه ، وإنما هو  
شيء في هذه الصورة عالم قادر مختار يدبر  
التدبير لا متحرك ولا ساكن . (معتز بن عباد) .  
(التبصير في الدين/ ٧٠)

هو هذه الروح ؛ لا هذا القالب الذي تكون الروح  
فيه .

هو المصور بهذه الصورة المخصوصة . (المصدر/ ٩٨)  
هو المصور بهذه الصورة المخصوصة . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/ ٢٢٠)

عبارة عن جسم موجود في داخل هذا الهيكل .  
(الأربعين في أصول الدين/ ٢٦٥)

عبارة عن جوهر مجرد عن الحجمية والمقدار .

(المصدر/ ٢٩١)

جوهر لطيف نوراني ساكن في هذا البدن . (أصول  
الدين للرازي/ ١٢٧)  
هو هيكله المحسوس .

هو أجزاء أصلية داخلية في تركيب الإنسان ؛ لا  
تزيد بالتمزق ، ولا تنقص بالذبول .

هو جسم لطيف في داخل الإنسان ما في  
أعضائه وإذا قطع منه عضو تقلص ما فيه إلى  
باقي ذلك الجسم . وإذا قطع بحيث انقطع ذلك  
الجسم مات الإنسان (النظام) .

هو جزء لا يتجزأ في القلب .

هو الروح ، وهو جوهر متركب من بخارية  
الأخلاط ولطيفها ، مسكنها الأعضاء الرئيسة التي  
هي القلب والدماغ والكبد . (قول البعض) .

هو العرض المستى بالحياة .

هو المزاج المعتدل الإنساني .

إنه جوهر غير جسماني لا يمكن أن يشار إليه  
بإشارة حسية . (قواعد العقائد للقسيس/ ٤٥)

هو تخاطيب الأعضاء وشكل الإنسان الذي لا  
يتغير من أول عمره إلى آخره . (المصدر/ ٤٥) ،  
كشف القوائد / ٨٩

عبارة عن هذا الهيكل المحسوس المشاهد  
بجملته . (أكثر المعتزلة) .

عبارة عن أجزاء أصلية في هذا البدن باقية من  
أول العمر إلى آخره لا يتطرق إليها الزيادة  
والنقصان ولا يتبدل . (المحققون من  
المتكلمين) .

إنه جسم لطيف في داخل البدن ما في  
أعضائه . (النظام) .

إنه جزء لا يتجزأ في القلب . (ابن الراوندي) .  
(كشف القوائد/ ٨٨)

إنه الأخلاط الأربعة .

إنه الروح .

(١٨٤) الانفعالات اتصاف الشيء بتأثيره عن

غيره . (أصول الدين للرازي/٣٤)

الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب التأثير

أولاً . (التحريفات/١٧)

[العرض الذي] يقتضي نسبة ؛ إما أن يكون نسبة

التأثير وهو الفعل أو التأثير وهو الانفعال . (اللوامع

الإلهية في المباحث الكلامية/٣٣)

هو التأثير (الحكماء) . (كشف اصطلاحات

الفنون/١١٤٤)

→ الفعل .

(١٨٥) الانفعالات الكيفيات المحسوسة

إن كانت غير راسخة ، بل سريعة الزوال سميت

انفعالات . (كشف المراد/١٥٩)

الكيفيات المحسوسة إن كانت غير راسخة ؛

كجمرة الخجل ، سميت انفعالات . (شرح المقاصد

٢٠١/١ ، شرح تجريد العقائد/٢٢٧)

→ الانفعالات ، الحال ، الكيفية النفسانية ،

الملكة .

(١٨٦) الانفعالات الكيفيات المحسوسة

إن كانت راسخة عسرة الزوال سميت انفعالات .

(كشف المراد/١٥٩)

الكيفيات المحسوسة إن كانت راسخة ؛ كصفرة

الذهب وحلاوة العسل سميت انفعالات . (شرح

المقاصد ٢٠١/١ ، شرح تجريد العقائد/٢٢٧)

هي الكيفيات المحسوسة الراسخة . (كشف

اصطلاحات الفنون/١١٤٤)

→ الانفعالات ، الحال ، الكيفية النفسانية .

(١٨٧) الانقطاع ظهور عجز المناظر .

الانتقال في المناظرة الرجوع عن الاستدلال إلى

الاعتراض ، وعن الاعتراض إلى الاستدلال .

إنه المزاج المحتدل الإنساني . (القائلون بأنه

عرض) .

عبارة عن الجوهر المجرد الذي ليس بجسم ولا

جسماني ، عاقل بالقوة ، متعلق بهذا البدن

ليدبره .

إنه الحياة . (المصدر/٨٩)

عبارة عن أجزاء أصلية في البدن من أول العمر

إلى آخره . لا يتطرق إليها الزيادة والتقصان

(أكثر المتكلمين) .

عبارة عن جوهر مجرد متعلق بهذا البدن تعلق

العاشق بمعشوقه (مذهب الأوائل) . (نهج

المسترشد في أصول الدين/٧٤)

هو عبارة عن النفس والبدن . (مطلع الاعتقاد في

معرفة المبدأ والمعاد/٢٨)

هو المعنى القائم بهذا البدن ، ولا مدخل للبدن

في مستواه : المشار إليه بأنا .

هو الهيكل المخصوص . ويعنى به هذا البدن

المتقوم بالروح .

إن الإنسان هو هذه الجملة المصورة ذات

الأبماضي والقورة . (الكليات/٧٢)

(الجسم) المركب إن لم يكن له التمؤ فهو

الجماد ، وإلا فإن لم يكن له الحس فهو الثبات ،

وإن كان ؛ فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو

الحيوان غير الإنسان ، وإن كان فهو الإنسان .

(المصدر/١٣٠)

عبارة عن أجسام موصوفة بأشكال مخصوصة بشرط

أن تكون أيضاً موصوفة بالحياة والعلم والقدرة .

(كشف اصطلاحات الفنون/٧٩)

→ الحيوان ، المكثف ، النبات .

(١٨٣) الإنعام هو إفادة ما ينبغي من غير

عوض وغرض . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٩٨)

→ الإحسان ، الجود .

وأيهما وقع فقد دلت على الانقطاع . (الحدود  
والحقائق للبريدي/ ٢٢١)  
→ المناظرة، الاعتراض.

(١٨٨) أن يفعل هو تأثير الشيء في  
الغير. (شرح عبارات/ ٢٣٩)  
هو التأثير.

هو التأثير حال وجوده؛ كالنقطة والتسخين.  
(قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٤)  
هما (أن يفعل وأن ينفل) عبارتان عن تأثير  
الشيء في غيره والتأثير عنه ما دام التأثير  
والتأثير موجودين. (كشف المراد/ ٢١٦)

هو تأثير الشيء في غيره على اتصال غير قار؛  
كالحال الذي للتسخين ما دام يتسخن. (شرح  
المقاصد ٢٨٥/١، شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)  
هو كون الشيء مؤثراً؛ كالفاعل ما دام فاعلاً.  
(التعريفات/ ١٧)  
هو تأثير الشيء في غيره على اتصال غير قار.  
(شرح تجريد العقائد/ ٣٠٩)  
→ أن يفعل.

(١٨٩) أن ينفل هو تأثير الشيء عن  
الآخر. (شرح عبارات/ ٢٣٩)  
هو التأثير. (تلخيص المحصل/ ١٢٩)  
هو التأثير حال وجوده؛ كالنقطة والتسخين.  
(قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٤)  
هما (أن يفعل وأن ينفل) عبارتان عن تأثير  
الشيء في غيره والتأثير عنه ما دام التأثير  
والتأثير موجودين وإذا انقطعما قيل لهما فعل  
وانفعل. (كشف المراد/ ٢١٦)

أن يفعل هو تأثير الشيء في غيره على اتصال  
غير قار؛ كالحال الذي للتسخين ما دام  
يتسخن. وأن ينفل هو تأثير الشيء عن غيره

كذلك؛ كالحال الذي للتسخين ما دام  
يتسخن. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)  
الهيئة الحاصلة للمتأثر عن غيره بسبب التأثير  
أولاً؛ كالهيئة الحاصلة للمنقطع ما دام منقطعاً.  
(التعريفات/ ١٧)

هو تأثير الشيء من غيره كذلك (على اتصال غير  
قار). (شرح تجريد الاعتقاد/ ٣٠٩)  
هو تأثير الشيء عن غيره كذلك؛ أعني على  
اتصال غير قار؛ كالحال التي للتسخين ما دام  
يتسخن. (شوارق الإلهام ٢٣٦/٢)  
→ أن يفعل.

(١٩٠) الأول هو القديم. (الحدود والحقائق  
للبريدي/ ٢١٦)  
هو الذي لا ابتداء لوجوده. (الاعتقاد والهداية إلى  
سبيل الرشاد/ ٣٧)  
إذا نظرت إلى ترتيب الوجود ولا حفظت سلسلة  
الموجودات المرتبة، فالله تعالى بالإضافة إليها  
أول. (علم اليقين في أصول الدين ١٤١/١)  
→ القديم، الواجب، الأزلي.

(١٩١) أول الواجبات إنه الشك. (أبو  
هاشم).  
إنه الشك. (معتزلة البصرة، وأبو إسحاق  
الإسفرائيني، والمرغني، وابن نوبخت).  
إنه معرفة الله تعالى. (قالته الأشعرية ومعتزلة  
بغداد).  
المقصود إلى النظر. (إمام الحرمين). (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١١٣)  
→ النظر، المعرفة.

(١٩٢) أولوا الأمر المتبادر من أولي  
الأمر: من يقوم مقام الرسول في التولي لأمر

(الباب الإشارات/١٩٥)  
هي القضايا التي يكفي في الحكم بها تصور طرفيها . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٧)  
هي قضايا يحكم العقل بها بمجرد تصور طرفيها .  
(شرح المقاصد ٢٥/١)  
هي ما لا تخلو النفس عنها بعد تصور الطرفين وملاحظة النسبة بينهما . (شرح المواقف/٧٥)  
→ البديهيات ، الضروريات .

(١٩٦) **الإيجاب** تعلق القدرة على وفق  
الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده إذا نسب إلى  
القدرة يستوي إيجاباً . (شرح العقائد السنية ١٠٢/١)  
الحكم بثبوت أمرٍ لأمر . (شرح المقاصد ٧٧/١ ، شرح  
تجريد العقائد/١٥)  
هو كون [الفاعل] بحيث يلزمه أحد الطرفين  
(الفعل والشرك) بلا اشتراط الإرادة . (مفتاح  
الباب/٩٩)  
عند أهل الكلام صرف الممكن من الإمكان إلى  
الوجود . (الكليات/٨٠)  
→ الإلزام القدرة ، القادر ، الموجب .

(١٩٧) **الإيمان** إنَّ الإيمان قول وعمل ،  
يزيد وينقص . (الإبانة عن أصول التباينة/٢٧)  
هو التصديق بالله . (كتاب التلخيص/١٢٣)  
إنَّ الإيمان هو التصديق . (التوحيد للماتريدي/٣٣٢ ،  
قواعد العقائد للغزالي/٢٣٩)  
هو الإقرار باللسان خاصة ، وليس في القلب  
شيء . (قوله قوم) . (التوحيد للماتريدي/٣٧٣)  
اسمٌ لجميع القطاعات (قول البعض) .  
(المصدر/٣٧٩)

روي في قصة جبرئيل فيما سأل رسول الله  
- صلى الله عليه وآله - عن الإيمان ، فقال : أن  
تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر

المسلمين مطلقاً . (مفتاح الباب/١٩٧)  
قال (رسول الله - صلى الله عليه وآله -) : هم  
خلفائي وأولياء الأمر بعدي ؛ أولهم أخي علي ،  
ثم من بعده الحسن ولده ، ثم الحسين ، ثم  
علي بن الحسين ، ثم محمد بن علي ، ثم جعفر بن  
محمد ، ثم موسى بن جعفر ، ثم علي بن موسى  
الرضا ، ثم محمد بن علي ، ثم علي بن محمد ،  
ثم الحسن بن علي ، ثم محمد بن الحسن صاحب  
الزمان يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً  
وجوراً . (المصدر/٢٠٢)

(١٩٨) **أولوا العزم** أولوا العزم من الرسل  
أفضل من غيرهم ، وهم خمسة : نوح وإبراهيم  
وموسى وعيسى ومحمد - عليهم السلام . (أصول  
الدين للبهادري/٢٩٧)  
آن است كه مبعوث بغیر باشد و تابع دیگرى  
نباشد . و این مرتبه امامت باشد در پیغمبرى<sup>(١)</sup> .  
(گوهر مراد/٢٩٨)  
آنانند كه شریعت ایشان ناسخ شریعت سابقه  
باشد<sup>(٢)</sup> . (أسرار الحكم ٣٩٥/١)

(١٩٩) **الأولياء** المراد بالأولياء من كان  
أملك بالميراث وأولى بحيازته وأحق به . (تلخيص  
الثاني/١٧٧/٢)  
→ الولي .

(٢٠٠) **الأوليات** هي القضايا التي يكون  
مجرد تصور موضوعها ومحمولها مستلزماً لحكم  
الذهن بإسناد أحدهما إلى الآخر نفسياً أو إثباتاً .

١ - هم المبعوثون إلى غيرهم غير تابعين لأحد . وهذه  
هي مرتبة الإمامة في النبوة .  
٢ - هم أصحاب الشريعة التي تنسخ الشريعة السابقة .

والقدر، خيره وشره من الله. (المصدر/ ٣٩٣)

هو اسم لشهادة العقول والآثار بالتصديق على وحدانية الله تعالى، وأن له الخلق والأمر في

الخلق، لا شريك له في ذلك. (المصدر/ ٣٩٤)

هو الإسلام. (المصدر/ ٤٠٠)

أن الإيمان بالله - عز وجل - هو التصديق بالقلب بأنه الله الواحد الفرد الصمد...

هو الإقرار بالقلب والتصديق:

هو التصديق دون سائر أفعال الجوارح والقلوب.

(في اللغة) (الإتصاف/ ٣٤)

إن الإيمان على ضربين: إيمان قديم وإيمان

محدث، فالقديم إيمان الحق - سبحانه وتعالى -

لأنه سقى نفسه مؤمناً، والإيمان المحدث إيمان

الخلق.

حقيقة الإيمان هو التصديق. (المصدر/ ٨٤)

الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته ورسوله والنوم

الآخر، والقدر؛ خيره وشره، وحلوه ومُره. (رسول

الله - صلى الله عليه وآله -). (المصدر/ ٨٩)

عبارة عن أداء الطاعات الفرائض دون التوافل،

واجتناب المقبحات (أبو علي وأبو هاشم وأبو

الهيذيل). (شرح الأصول الخمسة/ ٧٠٧)

هو معرفة بالقلب. (التجارية). (المصدر/ ٧٠٨)

هو الإقرار باللسان. (الكرامية).

هو التصديق بالقلب. (أبو الحسن الأشعري).

(شرح الأصول الخمسة/ ٧٠٩، المعتمد في أصول

الدين/ ١٨٧)

إن الإيمان هو التصديق لله ولرسوله - عليهم

السلام - في أخبارهم، ولا يكون هذا التصديق

صحيحاً إلا بمعرفة. (أبو الحسن الأشعري).

إن الإيمان هو الإقرار بالله - عز وجل - وبكتبه

ورسوله إذا كان ذلك عن معرفة وتصديق بالقلب.

(عبدالله بن سعيد).

إن الإيمان جميع الطاعات؛ فرضها ونفلها.

إن الإيمان هو المعرفة وحدها. (الجهمية).

الإيمان هو المعرفة والإقرار. (أبو حنيفة). (أصول

الدين للبغدادى/ ٢٤٩)

إن الإيمان إقرار فرد وهو قول الخلائق، «بلى»

في الذر الأول حين قال الله - تعالى - لهم:

«ألسن بر ربكم؟ قالوا بلى» (الكرامية).

وفي رواية أهل البيت عن علي عن النبي - صلى

الله عليه وآله وسلم -: الإيمان معرفة بالقلب،

وإقرار باللسان، وعمل بالأركان.

(المصدر/ ٢٥٠-٢٥١)

التصديق بالقلب. (الذخيرة في علم الكلام/ ٥٣٦)

هو التصديق باللسان خاصة (المرجئة)

اسم للواجب من الطاعات دون الثقل.

هو التصديق بالقلب واللسان معاً (بعض

المعتزلة). (المصدر/ ٥٣٧)

هو التصديق بالقلب بكل ما يجب التصديق به.

وقيل: تصديق الرسول بكل ما علم مجيئه به.

(الحدود والعقائد للمرئضى/ ١٥١)

تصديق القلب المتضمن للعلم بالمصدق (في

اللغة).

في الشريعة: التصديق وجميع الطاعات

الواجبات والتوافل، مع اجتناب المعاصي.

هو قول باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح.

على ثلاثة أضرب: ما يكفر تاركه، وهو المعرفة

والتصديق، والثاني ما يفسق ولا يكفر، كترك

الزكاة والحج والصيام، والثالث ما لا يفسق ولا

يكفر وهو ترك التوافل لا على وجه المداومة.

(المعتمد في أصول الدين/ ١٨٦)

الإقرار باللسان، فقط (الكرامية).

هو المعرفة فقط (الجهمية).

جميع الطاعات الواجبات مع اجتناب الكبائر

(بعض المعتزلة). (المصدر/ ١٨٧)

هو الدين والشريعة والملة والإسلام.

خصلة من خصال التين والشرعة والملة .  
(الأشعرية) . (المصدر/ ١٩٢)

عبارة عن جميع الطاعات . (المصدر/ ١٩٤)  
هو جميع الطاعات مع اجتناب المعاصي .  
(المصدر/ ٢١٦)

هو التصديق باللسان خاصة .  
هو التصديق بالقلب ؛ ولا اعتبار بما يجري على  
اللسان . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٤٠)  
هو التصديق بالقلب واللسان والعمل بالجوارح .  
(أصحابنا الإمامية) .  
هو التصديق بالقلب واللسان معاً (المرجئة) .  
(المصدر/ ١٤١ ، تمهيد الأصول/ ٢٩٣)

(الأصول/ ٢٩٣)  
هو التصديق . (لغة) .  
هو التصديق بالقلب واللسان والعمل بالجوارح (أبو  
عبد الله الشيخ المفيد) .  
اسم للطاعات (المعتزلة) . (تمهيد الأصول/ ٢٩٣ ،  
الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٤١)  
اسم لكل طاعة ؛ فرضاً كانت أو نفلاً (أبو الهليل  
وواصل بن عطاء) .  
اسم للواجب من الطاعات دون التفضل . (تمهيد  
الأصول/ ٢٩٣)

هو التصديق بالله وبما أوجب عليه .  
(المصدر/ ٢٩٤)  
هو التصديق بالله وبالرسل وبما جاء به الرسول  
والأنبياء عليهم السلام . (الرسائل المشرقة/ ١٠٣)  
أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدرة (١)  
خيرته وشره ، حلوه وشره من الله . (التبصير في  
الدين/ ٨٦)

ما وقاك عن الكفر ، اسم يقع على خصال كثيرة  
كل من ترك خصلة منها كفر . (أبو معاذ

التومني) . (المصدر/ ٩١)

إقرار ومعرفة بالله وبرسله وبكل شيء يقدر وجوده  
في العقل . (أبو ثوبان المرجي) .  
هو التصديق بالقلب واللسان (بشر المريسي) .  
(المصدر/ ٩٢)

هو المعرفة بالله وبرسله وبالفرائض التي أجمع  
عليها المسلمون ، والخضوع لله والإقرار بجميع  
ذلك باللسان (التجارية) . (المصدر/ ٩٣)  
ذهبت الخوارج إلى أن الإيمان هو الطاعة . ومال  
إلى ذلك كثير من المعتزلة ، واختلفت مذاهبهم  
في تسمية التوافق إيماناً .  
هو الإقرار باللسان فحسب (الكرامية) .  
معرفة بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان  
(أصحاب الحديث) .

هو المعرفة بالقلب والإقرار بها (بعض القدماء) .  
(الإرشاد/ ٣٩٦ ، البداية في أصول الدين/ ٨٧ ، لباب  
القول/ ٢٨٧)

المرضي عندنا (الأشعرية) أن حقيقة الإيمان  
التصديق بالله . (الإرشاد/ ٣٩٧)  
إقرار باللسان واعتقاد بالقلب ، وهو تصديق كله .  
هو معرفة الله تعالى والإقرار به (بعض المرجئة) .  
هو معرفة الله فقط (بعض المرجئة) .

قالت الخوارج : الإيمان اعتقاد بالقلب ، وإقرار  
باللسان ؛ كما قلنا نحن (الأشعرية) وزادوا معها  
الاجتناب عن الذنوب أجمع .

هو قول وعمل . ولكن مع هذا صححوا الإيمان  
بدون الطاعات ، ولم يكفروا أحداً بترك  
الطاعات ؛ كأقوالهم قالوا : إنها من الإيمان تبعاً .  
(أصول الدين/ للزبدوي/ ١٤٦)

إنه اعتقاد بالقلب ، وإقرار باللسان ، والاجتناب  
عن الكبائر (المعتزلة) .  
الإقرار المجردة (الكرامية) .

هو التصديق بالقلب ، وهو الاعتقاد فحسب



عبارة عن الاعتقاد، والقول سبب لظهوره،  
والأعمال خارجة عن معنى الإيمان. (أصول الدين  
للرازي/ ١٣٣)

هو الطاعة (الخوارج).

هو الإقرار باللسان فحسب (الكرامية).

هو التصديق (الأشاعة). (باب العقول/ ٣٨٧)

هو في اللغة عبارة عن التصديق، وفي عرف  
استعمال أهل الحق من المتكلمين عبارة عن  
التصديق بالله وصفاته وما جاءت به أنبياءه  
ورسالته. (غاية المرام في علم الكلام/ ٣٠٩)

هو الإقرار باللسان فقط. (الكرامية).

هو إقامة العبادات والتمسك بالطاعات.

(الخارجية). (المصدر/ ٣١٠)

إن الإيمان هو التصديق بالجنان، والإقرار  
باللسان، والعمل بالأركان. (الحشوية). (المصدر  
٣١١، الكليات/ ٧٨)

في أصل اللغة عبارة عن التصديق.

في الشريعة عبارة عن تصديق الرسول بكل ما علم  
مجيئه به خلافاً للمعتزلة، فإنهم جعلوه اسماً  
للقناعة، وللسلف فإنهم قالوا: إنه اسم للتصديق  
بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان.

(تلخيص المحصل/ ٤٠١)

إقرار باللسان، وتصديق بالقلب، وعمل صالح  
بالجوارح. (المصدر/ ٤٦٦، قواعد العقائد للعلوي  
٤٨، كشف الفوائد/ ٩٣)

قال أهل السنة: هو التصديق بالله ويكون النبي  
صديقاً والتصديق بالأحكام التي يعلم يقيناً أنه  
-عليه السلام- حكمم بهادون ما فيه خلاف  
واشتباه. (قواعد العقائد للعلوي/ ٤٩، كشف  
الفوائد/ ٩٣)

إما أن يكون الإيمان والكفر من أعمال القلوب أو  
من أعمال الجوارح أو من أعمالهما: فالأول -هو  
التصديق القلبي-. أما الثاني -فإنه أن يكون عبارة

(أبو الحسن الأشعري). (المصدر/ ١٤٦)

إن الإيمان التصديق والاعتقاد بالقلب والإقرار  
باللسان (أهل السنة والجماعة).

هو التصديق بالقلب. (أبو الحسن الأشعري).

(المصدر/ ٢٤٥)

قد يعتبر به عن التصديق اليقيني البرهاني.

قد يعتبر به عن التصديق الاعتقادي التقليدي إذا  
كان جزئياً.

قد يعتبر به عن تصديق معه العمل بموجب  
التصديق. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٢٥)

التصديق فقط.

أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر  
وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر؛ خيره  
وشره. (قواعد العقائد للرازي/ ٢٣٩)

عبارة عن خصال محمودة يستوجب المؤمن بها  
المدح والثناء. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ١٧٠)

قول مجرد وهو الإقرار باللسان. (الكرامية).

عبارة عن التصديق في وضع اللغة.

قول وعقد وإن عري عن العمل. (المرجئة).

(المصدر/ ٤٧١)

هو العلم بأن الله ورسوله صادقان فيما أخبرا به.

(المصدر/ ٤٧٢)

هو الإقرار والتصديق (كثير من الأشاعة).

هو الإقرار المجرد (الكرامية).

هو المعرفة. (جهنم بن صفوان والحسين الضالع من  
القدرية). (البدية في أصول الدين/ ٨٧)

إن الإيمان هو التصديق بالقلب. والإقرار شرط  
إجراء الأحكام في الدنيا. (المصدر/ ٨٧)

(هو) معرفة الله، ومعرفة النبي -صلى الله عليه  
 وآله- ومعرفة الأنمة -عليهم السلام- بشرائطها  
وأركانها المعتمدة في أصول الدين. (الحدود  
والحقائق للبريدي/ ٢١٩)

عن الثلث بالثبوتين . (الكرامية) .  
 أو عن جميع أفعال الجوارح من الطاعات . (قد  
 ماء المعتزلة والقاضي عبد الجبار) .  
 أو عن جميع الطاعات من الأفعال والثبوت (قول  
 أبي علي وأبي هاشم) .  
 أما الثالث هو قول أكثر السلف . فإنهم قالوا :  
 الإيمان تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وصل  
 بالأركان . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٧٠)  
 عبارة عن التصديق القلبي بالله تعالى وبما جاء  
 به رسوله ؛ من قول أو فعل . والقول اللساني سبب  
 ظهوره ، ومآثر الطاعات ثمرات مؤكدة له .  
 (المصدر / ١٧٠)  
 هو عبارة عن معرفة الله تعالى بالقلب ؛ حتى أن  
 من عرف الله بقلبه ثم جحد بلسانه ومات قبل أن  
 يقرّبه ، فهو مؤمن كامل الإيمان (جهنم بن  
 صفوان) .  
 مجرد التصديق بالقلب (حسين بن الفضل  
 البجلي) .  
 إقرار باللسان ؛ لكن المعرفة في القلب شرط  
 (غيلان وفضل) .  
 مجرد الإقرار باللسان من غير شرط آخر  
 (الكرامية) .  
 التصديق بالقلب والإقرار باللسان (في عرف  
 الشرع) . (الألفين / ٣١٩ و ٣١٨)  
 التصديق بالله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وآله -  
 وما علم مجيئه به . (أنوار الملكوت في شرح  
 الباقوت / ١٨٠)  
 عبارة عن التصديق بوحداية الله تعالى في ذاته  
 والعدل في أفعاله والتصديق بنبوّة الأنبياء  
 والتصديق بإمامة الأئمة المعصومين من بعد  
 الأنبياء (الإمامية) . (كشف الفوائد / ٩٣)  
 إنه التصديق بالله تعالى (الأشاعرة) .  
 عبارة عن الأفعال الواجبة ؛ أعني العمل الصالح .  
 (أبو الهذيل والجبائيان) . (المصدر / ٩٤)  
 إنه عبارة عن التصديق بالقلب واللسان معاً .  
 هو التصديق بالقلب واللسان . (كشف المراد / ٣٣٩)  
 التصديق (في اللغة) .  
 هو تصديق الرسول - عليه السلام - في جميع ما  
 علم بالضرورة مجيئه به مع الإقرار باللسان (في  
 الاصطلاح) .  
 إنه فعل الطاعات (المعتزلة) . (نهج المسترشدين في  
 أصول الدين / ٨٤)  
 هو التصديق القلبي . (شرح العقائد السنية / ١٤١)  
 التصديق ؛ أي إذهاب حكم المخبر وقبوله وجعله  
 صادقاً (لغة) . (المصدر / ١٥١)  
 بالفارسية : «بگرويدن» . وهو معنى التصديق  
 المقابل للتصور . (المصدر / ١٥٢)  
 هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى ؛ أي  
 تصديق النبي بالقلب في جميع ما علم بالضرورة  
 مجيئه من عند الله تعالى إجمالاً .  
 هو التصديق والإقرار . (فخر الإسلام الرازي) .  
 التصديق بالقلب . (المصدر / ١٥٣)  
 هو التصديق باللسان (لغة) . (المصدر / ١٥٤)  
 تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل  
 بالأركان . (شرح العقائد السنية / ١٥٦ ، شرح  
 المواقف / ٥٩٣ ، تقريب المرام في علم الكلام / ٢٨٣ ،  
 مفتاح الباب / ٢١٢)  
 التصديق القلبي الذي يبلغ حد الجزم والإذعان .  
 (شرح العقائد السنية / ١٥٧)  
 هو تصديق الله تعالى فيما أخبر من أوامره  
 ونواهيه . (المصدر / ١٦٠)  
 هو أمر آتني الحصول يحصل لمن هداه الله بتمامه  
 دفعة . وأما قوته وثباته فأمر خارج عن مدلول  
 قوله ؛ أنا مؤمن . (المصدر / ١٦٣)  
 التصديق والإقرار والأعمال جميعاً . (المصدر  
 / ١٨٦)

عن الثلث بالثبوتين . (الكرامية) .  
 أو عن جميع أفعال الجوارح من الطاعات . (قد  
 ماء المعتزلة والقاضي عبد الجبار) .  
 أو عن جميع الطاعات من الأفعال والثبوت (قول  
 أبي علي وأبي هاشم) .  
 أما الثالث هو قول أكثر السلف . فإنهم قالوا :  
 الإيمان تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وصل  
 بالأركان . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٧٠)  
 عبارة عن التصديق القلبي بالله تعالى وبما جاء  
 به رسوله ؛ من قول أو فعل . والقول اللساني سبب  
 ظهوره ، ومآثر الطاعات ثمرات مؤكدة له .  
 (المصدر / ١٧٠)  
 هو عبارة عن معرفة الله تعالى بالقلب ؛ حتى أن  
 من عرف الله بقلبه ثم جحد بلسانه ومات قبل أن  
 يقرّبه ، فهو مؤمن كامل الإيمان (جهنم بن  
 صفوان) .  
 مجرد التصديق بالقلب (حسين بن الفضل  
 البجلي) .  
 إقرار باللسان ؛ لكن المعرفة في القلب شرط  
 (غيلان وفضل) .  
 مجرد الإقرار باللسان من غير شرط آخر  
 (الكرامية) .  
 التصديق بالقلب والإقرار باللسان (في عرف  
 الشرع) . (الألفين / ٣١٩ و ٣١٨)  
 التصديق بالله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وآله -  
 وما علم مجيئه به . (أنوار الملكوت في شرح  
 الباقوت / ١٨٠)  
 عبارة عن التصديق بوحداية الله تعالى في ذاته  
 والعدل في أفعاله والتصديق بنبوّة الأنبياء  
 والتصديق بإمامة الأئمة المعصومين من بعد  
 الأنبياء (الإمامية) . (كشف الفوائد / ٩٣)  
 إنه التصديق بالله تعالى (الأشاعرة) .  
 عبارة عن الأفعال الواجبة ؛ أعني العمل الصالح .

المنهاج : سالم بن محفوظ ، المحقق الطوسي في تجريده ، وصاحب المناهج . (المصدر/١٤١)  
 التصديق القلبي ، فقط (بعض أصحابنا الإمامية ، والأشعرية ، ابن نوبخت ، كمال الدين ؛ ميثم في قواعد المرام ، وشارح نهج المسترشدين) .  
 عبارة عن الأعمال الصالحة ، وترك الأعمال الطالحة . (عند المعتزلة) . (المصدر/١٤٢)  
 قيل : الشهادتان .  
 وقيل : المعرفة بالله .  
 وقيل : عمل الجوارح . (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٩١)  
 اعتقاد بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان .  
 والحق أنه التصديق . (المصدر/٣٩٢)  
 هو التصديق (في اللغة) .  
 التصديق للرسول فيما علم مجيئه به ضرورة ، تفصيلاً فيما علم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم إجمالاً . (عند الأشعرية) .  
 هو كلمتا الشهادة (الكرامية) .  
 إنه أعمال الجوارح . (قوله قوم) .  
 إنه الطاعات بأسرها فرضاً كان أو نفلًا (الخوارج والغلات وعبد الجبار) .  
 إنه الطاعات المفروضة من الأفعال والثبوت دون التوافل (الجبائي وابنه وأكثر معتزلة البصرة) .  
 الإيمان تصديق بالقلب واللسان (المصنف) .  
 إنه تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . (المحدثون ، بعض السلف) (شرح تجريد العقائد/٣٩٣)  
 هو المعرفة (بعض القدرية ، والصالحية) . (مطلع الاعتقاد/٧)  
 هو هنا التصديق مع المعارف الخمس الأصولية بالدلائل . (هو المختار عند المصنف) . (مفتاح الباب/٧٧)  
 هو التصديق القلبي واللساني بكل ما جاء به

هو التصديق إجمالاً فيما علم إجمالاً ، وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً . (المصدر/٨٠/٢)  
 هو التصديق الذي لا يقارن شيئاً من الإشارات . (المصدر/٩٢/٢)  
 إن الإيمان فعل القلب دون مجرد فعل اللسان . (شرح المقاصد/٢٤٩/٢)  
 هو تصديق الله فيما أخبر ؛ من أوامره ونواهيه . (المصدر/٢٦٠/٢)  
 تصديق الرسول فيما علم مجيئه به .  
 هو التصديق الإجمالي . (شرح المواقف/٥١٩)  
 التصديق (في اللغة) .  
 أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله .  
 هو المعرفة بالله .  
 هو معرفة بالله وبما جاءت به الرسل .  
 كلمتا الشهادة .  
 إنه الطاعات المفترضة دون التوافل .  
 التصديق مع الكلمتين (الشهادتين) .  
 إنه أعمال الجوارح .  
 تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . (المصدر/٥٩٣)  
 التصديق (في اللغة) .  
 الإقرار بالشهادتين (الكرامية) .  
 المعرفة (بالله) (جهنم بن صفوان ، الأشعري وبعض الإمامية) . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٨)  
 إنه فعل الواجبات ، وترك المحرمات (أبو علي الجبائي وابنه) .  
 عمل الجوارح من أنواع الطاعات (قدماء المعتزلة) .  
 إنه اعتقاد بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . (أكثر السلف وشيخنا الحفيد) . (المصدر/١٣٩)  
 إنه التصديق بالقلب واللسان معاً (صاحب

(المعاد/٢٠٢)

إنَّ القَرَضَ إن لم يقبل القسمة لذاته فإن لم يقتض النسبة لذاته «فالكيف» وإن اقتضاها فبالنسبة إما للأجزاء بعضها إلى بعض وهو «الوضع»، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً؛ فإما كم غير قارٍ «فمتى»، أو قارٍ ينتقل بانتقاله «فالملك»، أولاً، «فالأبن». (شرح المقامد ١٧٤/١)

هو النسبة إلى المكان؛ أعني كون الشيء في الحيز. (المصدر ٢٥٤/١)

هو حالة تعرض للشيء بسبب حصوله في المكان. (التعريفات ١٨)

العرض الذي يقتضي نسبة؛ إما أن يكون نسبة المكان وهو الأبن... (الذوات الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣)

هو النسبة إلى المكان؛ يعني كون الشيء في الحيز. (شرح تجريد العقائد ٢٨٩)

هو النسبة إلى المكان. (شواهد الإلهام ٢٣٣/٢) اگر در مفهوم عرض اضافی نسبت بغیر معتبر باشد و آن غیر مکان باشد آنرا «أبن» خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد ٤٥)

الأبنية هي الانتقال من مكان إلى مكان تدريجاً، وتسمى الثقلة. (كشاف اصطلاحات الفنون ٣٩١)

— الأبن الحقيقي، المقولات، المكان.

(٢٠٠) الأبن الحقيقي هو نسبة الشيء إلى مكانه الخاص به. (كشف المراد/٢٠٢) هو حصول الشيء في المكان الخاص به. (الذوات الإلهية في المباحث الكلامية ٣٤)

٢ — إن اعتبر في مفهوم العرض الإضافي النسبة إلى الغير وكان الغير هو المكان نسبتها أيضاً.

الشيء وعلم مجيئه به بطريق تواتري. (المصدر/٧٧) هو التصديق بالشيء على ما هو عليه. (علم اليقين في أصول الدين ١/١)

تصديق النبي - صلى الله عليه وآله - فيما علم مجيئه به بالضرورة (في الشرع). (تقريب المرام في علم الكلام ٢٨٣/٢)

المذهب عندنا هو الإقرار باللسان، والتصديق بالقلب.

وعند الكرامية هو الإقرار باللسان فقط. (الكليات ٧٨)

الإسلام في الشرع: الخضوع وقبول قول الرسول. فإن وجد معه اعتقاد وتصديق بالقلب فهو الإيمان. (المصدر ٧٩)

— الإسلام التصديق، الكفر.

(١٩٨) الإيمان الشرعي التصديق القلبي بما علم مجيئه النبي به ضرورة (أكثر المحققين).

التصديق بالجنان والإقرار باللسان (صاحب التجريد). (مفتاح الباب ٢١١)

عبارة است از کمال قوه نظری<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد ١٠)

— الإسلام الإيمان.

(١٩٩) الأبن هو كون الشيء في المكان. (شرح عبارات المصطلحة ٢٣٩)

هو الحصول في المكان. (تلخيص المحصل ١٢٩) قواعد المرام في علم الكلام ٤٣

هو نسبة الجسم إلى المكان بالحصول فيه. (كشف الفوائد ٢٧)

هو نسبة الشيء إلى مكانه بالحصول فيه. (كشف

١ — عبارة عن كمال القوة النظرية.

← الآين . هو نسبة إلى مكان عام ؛ كقولنا : زيد في الدار .

(القامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٤)

— الآين الحقيقي .

(٢٠١) الآين الغير الحقيقي هو نسبة الشيء

إلى مكان عام . (كشف المراد / ٢٠٢)



مركز تحقيقات كليات علوم إسلامي



(٢٠٢) الباطل هو كل فعل وجوده كعلمه وجهه بحيث لم يبق إلا صورته، ومن الكلام ما في أنه لا يفيد حكماً شرعياً. (الحدود والحقائق المرتضى/١٥٤)  
هو كل فعل ليس للفاعل أن يفعله إذا فعله. (الكليات/٨١)  
(المعتمد في أصول الدين/٢٨١) فحشاً. (الكليات/٨١)  
هو ما علم فساد. (الرسائل العشر/٨٤)

(٢٠٣) الباقي هو الموجود وتبين متصلين فصاعداً. (الحدود والحقائق المرتضى/١٥٣)  
هو الكائن بغير حدوث، أو الموجود بغير حدوث. (المعتمد في أصول الدين/٤٨)  
هو الذي دام وجوده. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٣٨)  
ما يستمر وجوده وتبين فصاعداً. (الحدود والحقائق المرتضى/٢٢١)  
هو المستمر الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. (الثانع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/١٦)  
هو الوجود الواجب وجوده بذاته، ولكنه إذا أضيف في الذهن إلى الماضي سمي «قديماً»، وإذا أضيف إلى المستقبل سمي «باقياً». (علم الدين في أصول الدين ١/١٤٨)

ما لا ثبات له عند الفحص. (الحدود والحقائق المرتضى/٢٢١)  
الحق هو الحكم المطابق للواقع. ويطلق على الأقوال والعقائد والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك، ويقابله الباطل. (شرح العقائد التنفية ١/١٩)  
هو الذي لا يكون صحيحاً بأصله. ما لا يمتد به وما لا يفيد شيئاً.  
ما كان فائت المعنى من كل وجه مع وجود الصورة؛ إما لانعدام الأهلية، أو المحلّة. (القرىبات/١٩)  
هو أن يفعل فعل يراد به أمراً. وذلك الأمر لا يكون من ذلك الفعل. ما أبطل الشرع حسنه.  
من الأعيان ما فات معناه المخلوق له من كل

عنه بعد الأمر به مع اتحاد الوقت والوحدة، والأمر  
والمأمور. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٤)  
هو الظهور (لغة).

إذا أمر الله تعالى بالشيء في وقت مخصوص  
على وجه معين بـكـلـف واحد، ثم نهى عنه  
على هذه الوجوه كلها فهو يبداء (المتكلمون).  
(رسائل الشريف المرتضى ١/١١٦)

التسخ للشرائح. (مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة  
للمفيد/٣٢، رسائل الشريف المرتضى ١/١١٧)  
ظهور الرأي بعد أن لم يكن. (العرفات/١٩)  
قيل: الحكم على الشيء مع التدم عليه.  
قيل: هو رفع الحكم قبل العمل به. (الآواص  
الإلهية في المباحث الكلامية/٢٣٥)

رفع الحكم القابض بالشرع قبل وقت العمل به.  
(المصدر/٣٢٢)  
ظهور أمرى است كه ظاهر، خلاف آن بوده  
باشد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٢٩٢)

في التسخ.

(٢٠٩) البدعة زيادة في الدين أو نقصان  
منه من<sup>(٢)</sup> إسناده إلى الدين. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٥٤)

كل محدث غير مأثور عن السلف.  
(المصدر/٢٢١)

هي الفعلة المخالفة للسنّة. سببت البدعة لأنّ  
فاعلها ابتدعها من غير مقال إمام.

هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة  
والتابعون ولم يكن متا اقتضاه الدليل الشرعي.  
(العرفات/١٩)

هي القول بما لا يكون في الدين لا هو ولا

الباقى المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير وجوده  
في الاستقبال إلى آخره، ويعبر عنه بأنّه  
«أبدى». (المصدر ١/١٤٨)

في الأبدى، القديم.

(٢٠٤) البطل أن لا يفعل الفاعل ما يجب  
عليه فعله. (الأمع/١١٥)

هو منع الواجب. (الذخيرة في علم الكلام/٢٠٠،  
المتعد في أصول الدين/١١٦)

هو معنى في النفس وهو خشية الفقر والحاجة.

هو المنع بالمطاء. (المتعد في أصول الدين/١١٦)  
في الجود، السخاء.

(٢٠٥) البداء أقول في معنى البداء ما  
يقوله المسلمون بأجمعهم في التسخ وأمثاله من  
الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء،  
والإماتة بعد الإحياء.

ما يذهب إليه أهل العدل خاصة من الزيادة في  
الأجال، والأرزاق، والتقصان منها بالأعمال.

(أوائل المقالات/٩٤)

هو الظهور. (المصدر/١٦٨، تصحيح الاعتقاد/٥٠،  
شرح الأصول الخمسة/٥٨٥)

أطلق في أصل الكلمة على تعقب الرأي،  
والانتقال من عزيمة إلى عزيمة. وإنما أطلق  
على الله تعالى على وجه الامتعاة (بعض  
أصحابنا).

فالبداء من الله تعالى يختص ما كان مشروطاً في  
التقدير، وليس هو الانتقال من عزيمة إلى عزيمة  
ولا من تعقب الرأي. الذي اعتمدناه في معنى  
البداء: إنه الظهور. فهو خاص فيما يظهر من

الفعل الذي كان وقوعه يبعد في التظن، دون  
المعتاد. (تصحيح الاعتقاد/٥١ و ٥٢)

هو الأمر بالفعل الواحد بعد التهي عنه أو التهي

١ - هو ظهور ما كان ظاهر الأمر خلاله.

٢ - كلها في المصدر.

نقيضه . (شوارق الإلهام ٥/١)

كلّ عملٍ عُيِّل على غير مثال سبق، فهو بدعة .  
(الكليات/٨٣)

هي الحدث في الدين بعد الإكمال .

ما استحدث بعد النبي - صلى الله عليه وآله - من  
الأهواء والأعمال .

وقيل : هي أصفر من الكفر وأكبر من الفسق .  
(المصدر/٨٩)

← التلثة .

(٢٠٧) البدن جسمي است مركب از  
عناصر معتزجة به مزاجي خاص<sup>(١)</sup> . (گوهر  
مراد/٤٣٢)

← المزاج، الجسد .

(٢٠٨) البديهي

← البدييات العلم البديهي، العلم الضروري .

(٢٠٩) البديهيّات هي كلّ قضية يصدق  
العقل بها عند الثقل لمفرداتها من غير توقّف  
على مبدأ غيرها . (غاية المرام في علم الكلام/٢٠)  
الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا  
تكون عن سبب وهي اعتقاد المقلّد، أو تكون عن  
سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع  
والمحمول وهي البديهيّات . (تلخيص  
المقتل/١٥٤)

هي قضايا يحكم بها العقل لذاته لا بسبب  
خارجي سوى تصوّر طرفيها . (كشف المراد/١٧٥)  
هي قضايا يحكم بها العقل بمجرد تصوّر طرفيها ؛  
أعني المحكوم عليه والمحكوم به . (إرشاد القالين

إلى نهج المسترشدين/٩٩)

هي قضايا يحكم بها العقل بمجرد تصوّر  
الطرفين . (اللوامع الإلهية في المسائل الكلامية/٥٤)  
← العلم البديهي، الضرورات .

(٢١٠) البرزخ چیزی که به چیزی متوجه  
شود و دفعهٔ واحدة به آن نرسد هر آینه وقفه باشد  
آن وقفه را برزخ میگویند<sup>(٢)</sup> . (تصوّرات/٥٤)  
هي الحالة التي تكون بين الموت، والبعث .  
وهو مدّة اضمحلال هذا البدن المحسوس إلى  
وقت العود . (علم البقين في أصول الدين ٢/٨٦٩)

يعبر به عن عالم المثال ؛ أعني الحاجز بين  
الأجسام الكثيفة وعالم الأرواح المجردة ؛ أعني  
الدنيا والآخرة . (الكليات/٩٢)

العالم المشهور بين عالم السمائي المجردة،  
والأجسام المادية . والعبادات تتجسد بما يناسبها  
إذا وصل إليه . وهو الخيال المنفصل .

هو الحائل بين الشيئين . ويعبر به عن عالم  
المثال ؛ أعني الحاجز عن الأجسام الكثيفة وعالم  
الأرواح المجردة ؛ أعني : الدنيا والآخرة .  
(التحريفات/٢٠)

← العالم، المعاد، الآخرة .

(٢١١) البرودة هي كيفة ملموسة تحدث  
ما يقابل فعل الحرارة .

إنها عدم الحرارة عمّا من شأنه أن يكون حارّاً .  
(كشف الفوائد/٢٢)

كيفة من شأنها تفريق المشاكلات، وجمع  
المختلفات . (التحريفات/٢٠)

كيفة من شأنها تفريق المشاكلات وجمع

٢ - إذا توجه شيء إلى شيء ولم ينله دفعة واحدة بل  
كانت بينهما وقفة، فذلك الوقفة هي البرزخ .

١ - هو الجسم المركب من العناصر المعتزجة بمزاج  
خاص .



المتخالفات . (جامع العلوم ٢٣٦/١)

→ الزطوة، المعلومات، المحسوس، الكيفيات.

(الإلهام ٦٧/١)

إنَّ الحدَّ الأوسط في البرهان لابدَّ وأن يكون علةً لحصول التصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك علةً لوجود تلك النسبة في الخارج فالبرهان لتمي، وإن لم يكن علةً للنسبة؛ لا في الذهن ولا في الخارج فالبرهان إتمي. (جامع العلوم ٢٣٦/١)

برهان الإنَّ إنما يفيد علةً الحكم ذهناً لا خارجاً. (المصدر ٢٣٧/١)

→ البرهان، البرهان التمي.

(٢١٤) برهان الترتيب إنَّ الترتيب في المعلوليات يستدعي استلزام انتفاء كلِّ واحد من آحاد السلسلة انتفاء جميع ما بعده. (شوارق الإلهام ٢٠٧/١)

(٢١٥) البرهان التمي الاستدلال بعدم البرهان (٢) (گوهر مراد ٣٧) (كشف المراد ٢٤)

التمي استدلال بالعلة على المعلول. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٧٧)

هو الاستدلال من العلة على المعلول. (شوارق الإلهام ٦٧/١، ٢٣٧/٢)

إنَّ الحدَّ الأوسط في البرهان لابدَّ أن يكون علةً لحصول التصديق بالحكم... فإن كان مع ذلك علةً أيضاً لوجود تلك النسبة (نسبة الأكبر إلى الأصغر) في الخارج فالبرهان لتمي. (جامع العلوم ٢٣٦/١)

→ البرهان، البرهان الإنَّي.

(٢١٦) برهان الوسط والطرف إنَّ كلَّ ما هو معلول وعلة معاً فهو وسط بين الطرفين بالضرورة. (شوارق الإلهام ٢٠٥/١)

(٢١٢) البرهان هو كلُّ كلام منهي عن نظير يوصل إلى العلم، أو دليل يوصل إليه (١) النظر فيه إلى الملمس. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٥٣)

هو القياس المؤلف من اليتينيات. (التعريفات ١٩)

القياس إما أن يوصل إلى تسديق أو تخيل. والموصل إلى التصديق؛ إما أن يوقع ظناً وهو الخطابة، أو جزماً، فإن كان يقينياً فهو البرهان. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)

هو المؤلف من القضايا الواجب قبولها. وهو يقيني مائة وصورة. وغايته إنتاج اليقين. (المصدر ١٨٠/٢)

هر قياس كه جميع مقدمات يقيني بود آن را برهان گویند (٢). (گوهر مراد ٣٧) (كشف المراد ٢٤)

الذي يقتضي الصدق أبداً لا محالة.

ما فصل الحق عن الباطل. وميز الصحيح من الفاسد بالبيان الذي فيه (عند الأصوليين).

قياس مؤلف من مقدمات قطعية منتج لنتيجة قطعية. (الكليات ٩٢)

→ الحقبة، الخطابة، القياس.

(٢١٣) البرهان الإنَّي الاستدلال بعدم المعلول على عدم العلة هو برهان إتمي. (كشف المراد ٢٤)

هو الاستدلال من المعلول على العلة. (شوارق

١ - كذا في المصدر.

٢ - كلُّ قياس كانت جميع مقدماته يقينية يستلزم برهاناً.

وقيل: المُنهى لرؤية المَرثِي إذا وجد. (الحدود  
والحقائق للمرتضى/١٥٤)

من له بصري به المَرثِيات، والبصر له صفة  
قائمة بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/٣٤)  
من يصح منه إدراك المبصرات عند وجودها.  
(الحدود والحقائق للمرتضى/٢٢١)

هو الذي يشاهد ويرى حتى لا يعزب عنه ما  
تحت القرى وإبصاره أيضاً منزّه عن أن يكون  
بحدقة وأجفان، ومقدس عن التغير والحدثان.  
(علم اليقين في أصول الدين ١/١٢٠)

(٢٢٠) البصيرة قوة للقلب المستور بنور  
القدس يرى بها حقائق الأشياء وبواطنها؛ بمثابة  
البصر للنفس يرى بها صور الأشياء وظواهرها.  
وهي التي يستبها الحكماء: العاقلة النظرية،  
والقوة القدسية. (الشريفات/٢٠، جامع العلوم  
١/٢٥١)  
هي قوة في القلب تدرك بها المحقولات.  
(الكليات/٩١)

(٢٢١) البُطء هو ما يقطع ذو الحركة  
بسببه مسافة قليلة. (تلخيص المفضل/١٣١)  
كون الحركة بحيث يقطع المسافة المساوية في  
الزّمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزّمان  
المساوي. (شوارق الإنهاج ٢/٢٢٥)  
في الحركة البطيئة، الحركة التريفة، التريفة.

(٢٢٢) البعث هو أن يبعث الله تعالى  
الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية  
ويعيد الأرواح إليها. (شرح الفوائد الثغنية ١/١٣٥،  
جامع العلوم ١/٢٥١)  
عبارة عن عمارة الدنيا بعد خرابها. (أصول  
المعارف/٢٠٢)

(٢١٧) البسيط الذي لا يتركب عنه غيره  
لا يعرف ولا يعرف به. (تلخيص المفضل/١١)  
هو الذي يشابه كلّ واحد من أجزائه كلّهُ في  
تمام الماهية. (المصدر/٢٢٥)  
البسيطة هي ما لا يلتصق عند العقل من عدة أمور.  
(قواعد السرام في علم الكلام/٣٠)  
ما لا يتألف من المختلفات حقاً.  
ما لا يتألف من المختلفات حقيقة.  
ما يساوي جزؤه الكلّ حقيقة.  
ما يساوي جزؤه الكلّ حقاً. (شرح المقاصد  
١/٣٣٤)

هو الذي يكون طبيعة واحدة. (إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشدين/٩٩)  
هو ما لا جزء له. (النافع يوم الحشر في شرح الباب  
الحادي عشر/١٩، جامع العلوم ١/٢٤٨)  
ما لا يتركب من أجسام مختلفة الطباع بحسب  
الحس وإن تكن مختلفة بحسب نفس الأمر.  
ما يكون كلّ جزءه مقداري منه بحسب الحقيقة  
مساوياً لكلّه في الاسم والحد.  
ما يكون كلّ جزءه مقداري منه بحسب الحس  
مساوياً لكلّه في الاسم والحد. (جامع العلوم  
١/٢٤٨)  
ما تكون حقيقته التي بها تتجوهر ذاته هي بعينها  
كونه مبدءاً لغيره. (أصول المعارف/٦٥)  
ما له طبيعة واحدة؛ كالهواء والنساء.  
(المصدر/١٣٠)  
في الجرم البسيط، الجسم المركب.

(٢١٨) البَصَر  
في قوة البصر.

(٢١٩) البصير هو البالغ في رؤية  
المَرثِيات.

إيجاد الأعيان والأجناس والأنواع عن ليس .  
الإحياء والنشر من القيور .  
إرسال الرسل . (الكليات/ ٩٠)  
← المعاد، العشر .

وكذلك تسمى الكراهة - لوصول المنافع إلى الغير -  
بأنها بغض . (الزمانل العشر/ ٧٦)  
إرادة الإهانة، والطرء، والشذبيب . (تلخيص  
المحصل/ ١٦٩)  
عبارة عن نفرة القلب عن المولم المتعب .  
(الكليات/ ١٥٢)  
← الإرادة، الكراهة .

(٢٢٣) البُعد عبارة عن امتداد قائم بالجسم  
أو بنفسه . (شرح القائد التفتية ٧١/١)  
عند إفلاطون : موجود مجرد ينفذ فيه الجسم .  
عند المتكلمين (موجود) مفروض .

قال أرسطو : إنه السطح الباطن من الجسم  
الحاوي المماس للسطح الظاهر من الجسم  
المحوي . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٧١)  
عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو نفسه عند  
القائلين بوجود الخلاء ؛ كإفلاطون .  
(التعريفات/ ٢١)

امتداد موجود (عند الحكماء) . (كشاف اصطلاحات  
الفنون/ ١١٥)

(هو) الامتداد موهوماً أو موجوداً ؛ لأن في البعد  
اختلافاً فإنه موهوم ؛ أي : لا شيء محض عند  
المتكلمين الثافين للمقدار، وموجود عند الحكماء  
القائلين بوجود المقدار . (جامع العلوم/ ٢٥٢/١)  
← الأبعاد: السطح، القول، العرض، العمق .

(٢٢٤) البُعض اسم لجزء مركب تركب  
الكل منه ومن غيره . (التعريفات/ ٣١)  
اسم لكل جزء تركب الكل منه ومن غيره ؛ ليس  
عنه ولا غيره . (الكليات/ ٩٠)  
← الجزء، الكل .

(٢٢٥) البُغض هو نفس الكراهة للشيء .  
(المعتمد في أصول الدين/ ٧٧)  
إذا تعلقت (الإرادة) بمضار تلحق الغير، سميت  
بغضاً .

(٢٢٦) البقاء هو الكون في مستأنف  
الوقت ؛ معه غير، أو لا . (التوحيد للماتريدي/ ١٤)  
هو عرض يحدث في الجوهر في الحالة الثانية  
من حدوثه . (أصول الدين للبغدادي/ ٤٢)  
هو استمرار الوجود . (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٥٣، الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢١، مفتاح  
الباب/ ١١٩)

اعلم أن الشيء إذا كان معدوماً ثم صار موجوداً  
فوجوده في الزمان الأول هو الحدوث، ثم وجوده  
في الشيء بعد ذلك هو البقاء . (الأربعين في أصول  
الدين للزاري/ ١٨٥)

صفى است كه از برای او ذات مستعمر  
باشد<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام/ ١٦٥/١)

چون چیزی معدوم بوده باشد پس موجود و باقی  
مانده، آن حاصل شدن او را در زمان دوم بقاء  
گوئیم<sup>(٢)</sup> . (المصدر/ ١٦٥/١)

آن عرضی است لا في محل<sup>(٣)</sup> . (المصدر/ ١٦٣/١)  
صفة تقتضي ترجيح الوجود على العدم . والتحقيق  
فيه أن البقاء مقارنة الوجود لأكثر من زمان واحد  
بعد الزمان الأول . (تلخيص المحصل/ ٢٩٢ و ٢٩٣)

١ - هو صفة له ذات مستمرة .

٢ - ما كان معدوماً ثم صار موجوداً وأبقى بعده،  
فحصوله في الزمان الثاني يسمى بقاءً .

٣ - هو عرض لا في محل .

(الموافق/٧)  
في الآلام.

(٢٢٨) البلاغة عبارة عن اجتماع المعاني الثلاثة؛ أعني الفصاحة والجزالة والنظم بشرط أن يكون المعنى مبيّناً صحيحاً حسناً. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٥٧)  
البلاغة تنبئ عن الوصول والانتهاء. يوصف بها الكلام والمشكّل فقط، دون المفرد. (التعريفات/٢١)

ففي اللغة منبىء عن الوصول والانتهاء. وعند أرباب المعاني: البلاغة في الكلام مطابقتها لمقتضى الحال مع فصاحته، والبلاغة في المتكلم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ. (جامع العلوم/٢٥٥/١)

(٢٢٩) البينة الصفة وإظهار الرضا. الرضا وطيب النفس. (تلخيص الثافي/١٧٨/١)  
(٢٣٠) البينة الحجة الواضحة. (شرح العقائد السفيّة ٥/١)  
البينات: الواضحات. (جامع العلوم/٢٦٠/١)  
في الحجة.

عبارة عن نفس الوجود مقيساً إلى الزمان الثاني. استمرار الوجود وعدم زواله. (شرح العقائد السفيّة ٦٨/١)

إنّ البقاء عبارة عن استمرار الوجود وانتسابه إلى الزمان الثاني والثالث. (شرح المقاصد/١٨٠/١)  
هو عبارة عن استمرار الوجود من الزمان الأول إلى الثاني. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٣)  
يفتر تارة باستمرار الوجود؛ أي: الوجود في الزمان الثاني.

وتارة بصفة يعلّق بها الوجود في الزمان الثاني. (مفتاح الباب/١٢٠)

هو تجلّي الربوبية على العبد بعد السلوك والمقامات فيبقى العبد برّه. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل/١٨٠/١)

هو سلب العدم التلاحق للوجود.

استمرار الوجود في المستقبل إلى غير نهاية. وهو أهم من الدوام.

هو نفس الوجود في الزمان الثاني، لا أمر زائد عليه. (الكليات/٨٧)  
في الباقي، الأبدي.

(٢٢٧) البلاء المشقة والمعناء. (شرح



(٢٣١) التَّأْلِيفُ التَّزَاقُ جَوْهَرِينَ . (الحدود) (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٩١ و ٩٠) والحقائق للمرتضى/ ١٥٥)

الكون إذا كان مجاورة، ولَدَ التَّأْلِيفُ . (الزمان) (الترتيب، الصلابة، الكون . العشر/ ٧٠)

(٢٣٢) التَّأْوِيلُ هو البيان ونقش القور معنى صار به الجوهران متجاورين . (الحدود) (البنائيع/ ١٦٩) والحقائق للبريدتي/ ٢٢١)

ولا يكون مشروطاً بالحي ويقتصر إلى أكثر من جوهر واحد وهو التَّأْلِيفُ (عند أبي هاشم).

هو ما يقتضي صعوبة التفكيك . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤١)

هو عرض يختص بالمحليين لا أزيد يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٦، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٩٠)

هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد؛ سواء كان لبعض أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدم والتأخر أم لا . فحلى هذا يكون التَّأْلِيفُ أعم من التَّرتيب . (التعريفات/ ٢٢)

عرض يقتضي صعوبة تفكيك الأجزاء أو سهولتها . هو قيام عرض واحد بمحل واحد؛ لكنه منقسم .

(٢٣٣) التَّجَرُّدُ عبارة عن كون الشيء بحيث لا يكون مادة ولا مقارناً للمادة، مقارنة القور والأعراض . (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١، كشاف اصطلاحات الفنون/ ١٩٥)

المجرد، المادة والصورة . (٢٣٤) التَّجْزِيُّ هو أن تتفرق أبعاض الشيء بعضها عن بعض بالسكلية .

(الكليات/١١٧)

- الثغرى، التركيب.

(٢٣٩) التَّحْيِزُ إِنَّ التَّحْيِزَ صفة حالة في

شيء.

هو صفة الماهية بشرط الوجود. (تلخيص

المحصل/١٨٨)

هو الكون في الحيز. (مفتاح الباب/١٠٠)

- المتحيز، المكان.

(٢٣٥) التحدي إظهار طلب المعارضة

بظهور عجز للمتحدى. (الحدود والحقائق

للمرتضى/١٥٦)

هو أن يقول الرسول - صلى الله عليه وآله - لأمته :

إن لم تقبلوا قولي فافعلوا مثل هذا الفعل. (تلخيص

المحصل/٤٥٥، قواعد العقائد للقسى/٣٠)

هو الممارسة والمنازعة والمراد به هنا هو أن يقول

لأمته إن لم تبعوني فأتوا بمثل ما أتيت به.

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٣٠٧)

- الإعجاز، المعارضة، المعجزة.

(٢٤١) التخلخل قد يراد بالتخلخل

الانتفاش<sup>(١)</sup>؛ أي : تباعد أجزاء الجسم بحيث

تداخلها جسم غريب كالهواء.

إن الانتقال في الكم إما أن يكون من نقصان

إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان.

والأول إما أن يكون بورود مادة يزيد في كمية

الجسم وهو التمدد، أو بدونه وهو التخلخل. (شرح

المقاصد/٢٦٢/١)

هو زيادة مقدار الجسم من غير انتفاش<sup>(٢)</sup> ولا

انضمام شيء إليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/٦٥)

ازدياد حجم من غير أن ينضم إليه شيء من

خارج، وهو ضد التكاثف. (التعريفات/٢٤)

هو أن يزيد مقدار الجسم من غير أن ينضم إليه

غيره. (شرح تجريد العقائد/٢٩٧، جامع العلوم/٢٧٩/١)

هو ازدياد حجم الجسم من غير أن ينضم إليه

جسم آخر وهو التخلخل الحقيقي. (تقريب المرام

في علم الكلام/٢٦١/١، كشف اصطلاحات

الفنون/٤٥٠)

(٢٣٦) التحريف أن تبدل كلمات عن

موضعها. (شرح المواظف/٦)

تغيير اللفظ دون المعنى. (التعريفات/٢٤)

(٢٣٧) التحقيق إثبات المسألة بدليها.

(التعريفات/٢٤)

هو المبالغة في إثبات حقيقة الشيء بالوقوف

عليه.

إثبات دليل المسألة مطلقاً، أو بدليها. (بخلاف

التدقيق). فإن التدقيق إثبات دليل المسألة بدليل

آخر. (الكليات/١١١)

- الإثبات.

(٢٣٨) التحير العزم إرادة جازمة حصلت

بعد التردد بسبب الدواعي المختلفة المنبثقة عن

الآراء العقلية وعن الشهوات والتفرات المتخالفة،

وإن لم يوجد ترجيح لأحد الطرفين حصل التحير.

(أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٣٨)

- الفك، التردد.

١ - كما في المصدر. ولعل الصحيح «الانتفاش».

٢ - في المصدر: انتفاش.

والكيف والكمّ والوضع وغيرها) في حال غيبته بعد حضوره. (كشاف اصطلاحات الفنون/٣٠٧)

هو إدراك الحس المشترك الصور. (المصدر/ ٤٥٣)

حركة النفس في المحسوسات. (جامع العلوم ٢٧٩/١)

→ الإحساس، الإدراك، الخيال، الفكر، الوهم.

(٢٤٣) التخييل ظنّ الشيء المشاهد على

صفة وهو على خلافها. (الحدود والحقائق للمرئى/ ١٥٥)

→ الفن.

(٢٤٤) التداخل دخول شيء في شيء

آخر بلا زيادة حجم ومقدار. (التعريفات/ ٢٤، جامع العلوم ٢٨٢/١)

اندماج الأجزاء بحيث يصير حيزها أقل ما ينبغي لها. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٥٧)

نفوذ بعض الأشياء في بعض بحيث يتحدان في الوضع والحجم. (جامع العلوم ٢٨٢/١)

→ الاندماج، التكاثر.

(٢٤٥) التدرّج هو وقوع الشيء في آن

بعد آن. (شوارق الإلهام ٢٠٤/٢)

هو وقوع الشيء في زمان بعد زمان. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٣٣٨)

→ الزمان، الحركة الدلّية.

(٢٤٦) التذكّر عبارة عن وجود علمين؛

أحدهما العلم بالمقدمات التي سبقت، والآخر العلم بأنّه كان قد أتى بتلك العلوم. (شرح المقاصد ٣٥/١)

و أنّ سهولت به ياد آورون صور محفوظه باشد در

هو ازدياد أجزاء الجسم على نسبة طبيعته في الجملة من غير انضمام الغير.

الانتفاش بالقاء هو أن تتباعد الأجزاء بعضها عن بعض، ويتداخلها الهواء أو جسم آخر غريب؛

كالقطن المنفوش. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٤٥٠)

الحقيقي هو أن يزداد حجم الشيء من غير انضمام شيء آخر إليه ومن غير أن يقع بين أجزائه خللاً؛ كالماء إذا سخن تسخيناً شديداً.

(الكليات/ ١١٤)

قد يطلق التخلخل على الانتفاش وهو أن تتباعد الأجزاء ويدخلها جسم غريب؛ أي مبائن مغائر؛

كالقطن المنفوش المحلوج. (جامع العلوم ٢٧٩/١)

→ الانتفاش، التكاثر، الحرارة.

(٢٤٧) التخيّل إنّ الفكر قد يطلق على

حركة النفس بالقوة التي آلتها مقدم البطن الأوسط في الدماغ - أي حركة كانت - إذا

كانت تلك الحركة في المقولات، وأما إذا كانت في المحسوسات فقد تسمى تخيلاً. (شرح

المقاصد ٣٢/١)

إدراك الشيء الموجود عند المدرك على هيئة مخصوصة به محسوسة؛ من الأبن والوضع، ولكن

في حالتي حضوره وغيبته. (المصدر/ ٢٢٩)

الإحساس هو إدراك الشيء الموجود في المادة الحاضرة عند المدرك مكفوفة بهيئة مخصوصة؛

من الأبن والكمّ والكيف وغيرها.

والتخيّل هو إدراك ذلك الشيء مع تلك الهيئة، ولكن في حالة غيبته بعد حضوره. (شرح

تجريد العقائد/ ٢٥٥)

هو إدراك مع الهيئة المذكورة؛ أعني إدراك للشيء الموجود في الخارج لكن بلا شرط

حضوره. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٢٢٧)

هو إدراك الشيء مع تلك الهيئات (الأبن

هر وقتي كه خواهد<sup>(١)</sup>. (گوه مراد/٤٨٩)  
هو محاولة النفس استرجاع ما زال من  
المعلومات. (الكليات/٢٤)  
في العلم.

عبارة عن البقاء على العدم الأصلي. (قواعد المرام  
في علم الكلام/٨٤)  
في الفعل.

(٢٤٩) التركيب الترتيب لغة وضع كل  
شيء في مرتبة. فهو أخص من التركيب؛ لأنه  
لم يعتبر فيه (التركيب) أن يكون لبعض أجزائه  
نسبة إلى البعض بالتقدم والتأخر. (جامع العلوم  
٢٨٥/١)  
في الترتيب.

(٢٤٧) الترتيب في اللغة: جعل كل شيء  
في مرتبته. وفي الاصطلاح: جعل الأشياء  
المتعددة بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون  
لبعضها نسبة إلى بعض بالتقديم والتأخير.  
(الشرائط/٢٥، مفتاح الباب/٧٨، إرشاد القالين إلى  
نهج المسترشدين/١٧، ١٠٥)

(٢٥٠) التركيب الاتحادي هو أن يصير  
الشيء عين شيء آخر ومتمحداً معه، ويكون  
لكليهما في المركب ذات واحدة هي عين كل  
منهما وعين المركب منهما. (شوارق الإلهام/١٦٠/١)  
في الاتحاد، الاتحاد العقلي، التركيب.

لغة وضع كل شيء في مرتبة فهو أخص من  
التركيب؛ لأنه لم يعتبر فيه أن يكون لبعض  
أجزائه نسبة إلى البعض بالتقدم والتأخر.  
واصطلاحاً هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق  
عليها اسم الواحد ويكون لبعض أجزائه نسبة إلى  
البعض بالتقدم والتأخر. (جامع العلوم/٢٨٥/١)  
في التأخر، التركيب، التقدم.

(٢٥١) التركيب الانضمامي هو أن ينضم  
شيء إلى شيء آخر ويكون لكل منهما ذات  
على حدة في المركب منهما، حتى تكون في  
المركب كثرة بالفعل؛ كتركيب البيت من  
اللبات، وتركيب البخار من الأجزاء المائنة  
والهوائية. (شوارق الإلهام/١٦٠/١)  
في الاتحاد المجازي التركيب، التأليف.

(٢٤٨) الترك ما ابتدأ بالقدرة بدلاً من ضد  
له. يصح ابتداءه على هذا الوجه. (الذخيرة في  
علم الكلام/٢٨٧)  
عبارة عن البقاء على العدم الأصلي. (الأربعين في  
أصول الدين/١٢٥)

(٢٥٢) التركيب الخارجي والعقلي  
التركيب قد يكون عقلياً، وقد يكون خارجياً؛  
كتركيب العشرة من الآحاد... (كشف المراد/٦٧)  
واعلم أن التركيب قد يكون عقلياً وهو التركيب  
من الجنس والفصل، وقد يكون خارجياً؛  
كتركيب الجسم من المادة والقوة.  
(المصدر/٢٢٦)  
في التركيب.

ترك الفعل عبارة عن أن لا يفعل شيئاً ويبقى  
الأمر على العدم الأصلي. (أصول الدين للرازي/٩٠)  
الترك عبارة عن فعل الفسد. (المصدر/٩١)  
عبارة است از آن كه فعل بر عدم اصلی  
بماند<sup>(٢)</sup>. (البراهين في علم الكلام/١٠٥)

١ - هو سهولة الذكر والإحضار للقصور المحفوظة متى  
أراد.  
٢ - هو بقاء الشيء على العدم الأصلي.



## (٢٥٣) التركيب العقلي

← التركيب الخارجي.

والثوليد، والجذب، والإمساك، والهضم،  
والذفع، والصوير، والتشكيل. (علم اليقين في  
أصول الدين ١/٣٨٠)

← التفسير.

## (٢٥٤) التزايد هو حركة الماهية في

الوجود على طريقة الحركة في الكميات. (شرح

تجريد القائد/١٤)

← الحركة الكمية، التمزق.

## (٢٥٩) التفسير الفلسفي هو تفسير

(ملكوت) الحواس وملك أعضائها. وهي على

صنفين: صنف من عالم الشهادة، وصنف من

عالم الغيب. (علم اليقين في أصول الدين ١/٣٨٠)

← التفسير.

## (٢٥٥) التسييح تنزيه الحق عن نقائص

الإمكان والحدوث. (التعريفات/٢٥، جامع العلوم

(٢٩٢/١)

## (٢٦٠) التسلسل هو تنالي أمور بينها ارتباط

لا إلى نهاية. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٣٤)

عبارة عن وجود ما لا يتناهي من الأعداد؛ سواء

كان بينها ترتيب وضعي أو طبيعي أولاً، وسواء

وجدت به دفعة واحدة أو على التعاقب. (كشف

الفوائد/٣٠)

نفي ما لا يليق. والتفديس إثبات ما يليق.

(الكليات/١١١)

## (٢٥٦) التفسير هو القهر على الفعل. وهو

أبلغ من الإكراه.

إنه حمل الغير على الفعل بلا إرادة منه.

(الكليات/٥٩)

هو وجود علل ومعلولات في سلسلة واحدة غير

متناهية. (كشف المراد/٨٥)

هو ترتيب أمور غير متناهية. وأقسامه أربعة؛ لأنه

لا يخفى أن يكون في الأحاد المجتمعة في

الوجود أو لم يكن فيها؛ كالتسلسل في

الحوادث. والأول إما أن يكون فيها ترتيب أولاً،

الثاني، كالتسلسل في النفوس الناطقة، والأول

إما أن يكون ذلك الترتيب طبيعياً؛ كالتسلسل

في العلل والمعلولات، والصفات والموصوفات،

أو وضعياً؛ كالتسلسل في الأجسام. والمستحيل

عند الحكميم الأخيران، دون الأولين.

(التعريفات/٢٥)

هو عبارة عن وجود ما لا يتناهي من الأعداد.

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦٧)

هو ترتب علل ومعلولات بحيث يكون السابق علّة

في وجود لاحق، وهكذا. (التافع يوم العشر في

## (٢٥٧) التفسير الحقيقي عبارة عن

تفسير الله المعاني العقلية الإلهية للكمال من

الإنسان، وجعله بقوة الباطنية إيّاها صوراً

روحانية أو أمثلة غيبية موجودة في عالم العقلي

والخيالي، ونقله الأشياء من عالم الشهادة إلى

عالم الغيب بانتزاعه من الجزئيات. (علم اليقين

في أصول الدين ١/٣٨٠)

← التفسير.

## (٢٥٨) التفسير الطبيعي هو تفسير جنود

القوى النباتية ومواقعها له للتغذية والتنمية،

شرح باب العادي عشر/٨)

هو الموجودات المرتبة إلى غير النهاية . وهو محال . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٤٠)

هو ترتب أمور غير متناهية ؛ إما وضعاً كما في عدم تنامي الأبعاد ، وإما عقلاً بطريق التصاعد من المعلول إلى العلة ، وهو التسلسل من جانب العلة ، أو بطريق التنازل من العلة إلى المعلول وهو التسلسل من جانب المعلول (الحكماء) .

أمور غير متناهية سواء كانت مترتبة أولاً (المتكلمين) . (مفتاح الباب/٨٤)

ترتب علل إلى غير النهاية . (گوهر مراد/١٥٩)  
هو ترتيب أمور غير متناهية وأقسامه أربعة . (الكليات/١١٠)

هو تراقي معروضي العلوية والمعلولية لا إلى نهاية . (تقريب المرام في علم الكلام/١٠٥)

في الاصطلاح ترتب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود . (جامع العلوم/٢٩٠)

عبارة عن ترتب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود والترتيب ؛ سواء كان الترتيب وضعياً أو عقلياً . (كتشاف اصطلاحات الفنون/٦٩٠)

← الدور .

(٢٦١) التشبيه هو اعتقاد أو إخبار بأن الله

تعالى يشبه بعض خلقه في ذاته . (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٥)

← التوحيد .

(٢٦٢) الشخص خص هو المعنى يصير به

الشيء ممتازاً عن الغير بحيث يميز ، لا يشاركه شيء آخر .

صفة تمنع وقوع الشركة بين موصوفيهما . (التعريفات/٢٦)

لا بد فيه أن يكون هو شيئاً ليس له مهية كلية ؛

كالوجود . وهو متحد في الخارج مع الماهية وزائد عليها في الذهن . (شوارق الإلهام/١٦٤)

هو نفس الوجود بالذات ومغاير له بالاعتبار . (المصدر/١٦٤)

هو أن يكون للشخص معانٍ لا يشاركه فيها غيره . (المصدر/١٦٧)

عبارة عن معنى استكه چون به مفهوم ضم شود آن مفهوم را جزئی و معین گرداند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/١٤٣)

هو المعنى الذي يصير به الشيء ممتازاً عن الغير بحيث لا يشاركه شيء آخر أصلاً . وهو الجزئية متلازمان . (الكليات/١١٨) ، انظر: جامع العلوم (٢٩٢/١)

← الثمين ، الجزئي .

(٢٦٣) التشيع في أصل اللغة هو الاتباع

على وجه الشدين ، والولاء للمتبوع على الإخلاص . (أوائل المقالات/٣٢)

إن التسمية بالتشيع علم على الفريق الذي ذكرناه (أتباع أمير المؤمنين - عليه السلام -) وإن كان أصلها في اللسان ما وصفناه من الاتباع .

(المصدر/٣٤)

← الشيعة .

(٢٦٤) التصديق التصديق بالقلب هو

المعرفة والعلم . (الذخيرة في علم الكلام/٥٤٥)

هو الإيمان بما قاله سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وآله - وأن ما ذكره حق ، وهو فيما قاله صادق (في مقابل التكذيب) . (قواعد العقائد

للقرآني/٢٩)

١ - هو معنى متى انضم إلى المفهوم يصير جزءاً ومعيناً .

فتصديق، وإلا فتصور. واختلافهما بالحقيقة لا بمجرد الإضافة. (شرح المقاصد ١٩/١)

إن العلم إما أن يعتبر فيه الحكم وهو التصديق. (المصدر ١٩/١)

إن الإيمان معرفة، والمعرفة تسليم، والتسليم تصديق (عن علي - عليه السلام -). (المصدر ٢٥٣/٢)

هو أن تنسب باختيارك الصدق إلى المخبر. (التعريفات ٢٦)

العلم يطلق تارة ويراد به الصورة الحاصلة في الذهن. وهي إن كان إذهائاً وقبولاً للنسبة يستى تصديقاً. (شرح تجريد العقائد ٢٤٩)

أگر صورت (حاصله در ذهن) چیزی است که آن چیز حکم باشد به ایجاب و اثبات چیزی برای چیز دیگر یا حکم باشد به نفی و سلب چیزی از چیز دیگر، صورت آن حکم را تصديق خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد ٢٨)

هو العلم التصديقي.

## (٢٦٥) التصديق الاكسابي والبيهي

من التصديقات هو الذي يكون تصور طرفيه - أعني المحكوم عليه والمحكوم به - كافياً في الجزم بإثبات أحدهما للآخر، أو بنفي أحدهما عن الآخر. والكسبي منها ما لم يكن كذلك؛ بل نحتاج في إثبات أحدهما للآخر أو نفيه عنه إلى وسط. (قواعد المرام في علم الكلام ٢٢)

هو الذي يتوقف حصوله على نظر وكسب. (شرح تجريد العقائد ٢٥٠)

ويقتسمان (التصور والتصديق) الضرورة

هو المعرفة بوجود القانع والإلهية، وقدمه وصفاته.

قول في النفس يتضمن المعرفة (أبو الحسن). (نهاية الإقدام في علم الكلام ٤٧٢)

هو أن تحكم عليه (الإدراك) بالنفي أو الإثبات. (أصول الدين للرازي ٢١)

بگرویدن آن باشد که چون دو مفهوم در خاطر افتد یکی را به دوم نسبت کرده شود یا بنفی یا بایثبات، و گرویدن را به تازی تصديق گویند<sup>(١)</sup>.

(البراهين في علم الكلام ٢٨٩/٢)

هو الحكم وحده من غير أن يدخل التصور في مفهومه دخول الجزء في الكل.

إذا أدركنا حقيقة نعتبرها من حيث هي هي، نحكم عليها بنفي أو إثبات. وهو التصديق. (تلخيص المفضل ٦)

عبارة عن التصورات مع الحكم. (المصدر ١٠)

أن يكون الخبر تركيباً أولاً من محكوم عليه ومحكوم به. (قواعد المرام في علم الكلام ٣٢)

هو العلم اليقيني الذي يحصل بمباشرة أسبابه. (شرح العقائد السنية ٩٥/٢)

عبارة عن ربط القلب على ما علم من إخبار المخبر.

وهو أمر كسبي يثبت باختيار المصدق. (المصدر ١٥٩/١)

هو (تصديق النبي - صلى الله عليه وآله -) إذهائاً لما علم واتقياد له، وسكون إليه واطمئنانه به وقبولها بذلك بترك الجحد والعناد وبناء الأعمال عليه. (المصدر ١٥٢/١)

العلم إن كان حكماً؛ أي إذهائاً وقبولاً للنسبة

٢ - إن كانت الصورة (الحاصلة في الذهن) هي الحكم بإيجاب شيء لشيء أو الحكم بنفيه عنه، فذلك الصورة تستى تصديقاً.

١ - «بگرویدن» بمعنى انتساب أحد المعلومين الواقفين في الذهن إلى الآخر بالنفي أو بالإيجاب. ويقال له بالبرية «التصديق».

التصديق الضروري ما لا يتوقف بعد تصور الطرفين على نظر وكسب. (شرح المقاصد ٢٠/١)  
الضرورة في باب التصورات هو ما لا يتوقف على نظر وكسب، وفي باب التصديقات.

هو ما لا يشتقر بعد تصور الطرفين إلى نظر وكسب. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٩٩)

ما لا يتوقف حصوله على النظر والكسب. (شرح تجريد المقائد/ ٢٥٠)

التصديق الاكتسابي، التصديق البديهي. العلم الضروري.

### (٢٦٩) التصديق المركب

التصديق البسيط والمركب.

(٢٧٠) التصور إن للفس - أعني : نفس البشر - أفعالاً، ولكل فعل منهما اسم يختص به.

فهو إذا تطلبت إدراك شيء ما، فتطلبها ذلك يسمى الفكر، وإذا لاحظت ما حصل في ذاتها

من صور المعلومات، فتلك الملاحظة تسمى الحفظ، وإذا نقشت ذاتها بما تصطاده من

المعالم من جهة الاستدلال أو من جهة الحواس، فذلك النقش يسمى التصور. (الرياض/ ٧٤)

علم بحقيقة أمر غير معين، أو ما يتقدر تقدير معين. (الحدود والحقائق للمرئسي/ ١٥٤)

هو إدراك الماهية من غير أن تحكم عليها بنفي أو إثبات. (أصول الدين للرازي/ ٢١، القريضات/ ٢٦)

به باید دانستن که دانستن بر دو گونه است: یکی در رسیدن، دویم بگرویدن. و در رسیدن آن باشد

که مفهومی در خاطر افتد چنان که بروی هیچ حکم کرده نشود نه به نفی و نه به إثبات... و

در رسیدن را به قازی تصور گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين

والاكتساب، فيصير كل منها ضرورياً وهو ما لا يتوقف حصوله على كسب؛ أي نظر وفكر، وكسبياً وهو ما يكون بخلاف ذلك. (شوارق الإلهام ١٥٩/٢)

التصديق البديهي، التصديق الضروري، العلم الاكتسابي.

### (٢٦٩) التصديق البديهي التصديقات

البديهة هي التي يكون مجرد طرفي موضوعها ومحمولها كافياً في جزم الذهن بإثبات أحدهما

للآخر أو سلبه عنه. (الأربعين في أصول الدين/ ٢٣٦)

البديهي من التصديقات هو الذي يكون تصور طرفيه - أعني المحكوم عليه والمحكم به - كافياً

في الجزم بإثبات أحدهما للآخر أو بنفي أحدهما عن الآخر. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٢٢)

التصديق الضروري، التصديق الاكتسابي، العلم البديهي، العلم الضروري.

### (٢٦٧) التصديق البسيط والمركب إذا

حمل الوجود؛ كقولنا: «الإنسان موجود» وهذا الوجود المحسولي يقال له وجود الشيء في نفسه

ويسمى ذلك التصديق بسيطاً. ويُسأل عنه بهل البسيطة، أو جعل رابطة؛ كقولنا: «الإنسان

كاتب» فإنّ معناه: «الإنسان يوجد كاتباً» كما مرّ غير مرة. وهذا الوجود يقال له: وجود الشيء

لغيره، والوجود الرباطي. ويسمى ذلك التصديق مركباً. ويُسأل عنه بـ «هل المركبة». (شوارق الإلهام ١٦٨/١)

### (٢٦٨) التصديق الضروري هو الذي

يكون تصور طرفيه - أي طرفي القضية - كافياً في الحكم. (أنوار الملكوت في شرح الهاقوت/ ١٤)

ما يكفي تصور طرفيه في الحكم بنسبة أحدهما إلى الآخر إيجاباً أو سلباً. (كشف المراد/ ١٧٢)

گاه باشد كه تصور گویند و علم به معنی اعم خواهند. و در این هنگام تصور مقابل تصدیق را تصور سازج گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٨)

هو بحسب الاسم: لتصور مفهوم الشيء الذي لا يوجد وجوده في الأعيان. وهو جارٍ في الموجودات والمعدومات.

وبحسب الحقيقة: تصور الماهية المعلومة الوجود. فهو مختص بالوجودات. (الكليات/ ١٠٨)

(هو) الحضور الذهني مطلقاً. والتصور بهذا المعنى مرادف للعلم.

(هو) الحضور الذهني مع اعتبار عدم الإذعان. وهذا التصور قسم العلم. ويكون قسماً للتصديق. (جامع العلم/ ١/ ٢٩٩)

إنه عبارة عن حصول صورة الشيء في العقل وهو محتمل الوجهين: أحدهما حصول صورة الشيء مع اعتبار عدم الحكم. وثانيهما حصول صورة الشيء مع عدم اعتبار الحكم. (المصدر/ ١/ ٣٠٠)

هو التصديق، العلم، العلم التصديقي.

## (٢٧١) التصور الاكسابي (والكسبي)

فالبدیهی من التصورات هو الذي لا يكون حصوله في العقل موقوفاً على تجشّم كسب؛ كتصور معنى الوجود والوحدة. والكسبي منه ما يقابل ذلك؛ كتصور معنى الملك والجن. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٢٢)

ما يتوقف على طلب وكسب. (كشف المراد/ ١٧٢)

التصور الاكسابي هو الذي يتوقف حصوله على نظر وكسب.

المراد بالكسبي هو الذي يتوقف حصوله على

٢ - تارة يطلق التصور ويراد منه مطلق العلم [فيطلق على التصديق أيضاً] ويحتلّ يقال للتصور المقابل للتصديق: إنه تصور سازج.

في علم الكلام ٢/ ٢٨٩)

إذا أدركنا حقيقة فإما أن نعتبرها من حيث هي هي، من غير حكم عليها لا بالتفني ولا بالإثبات. وهو التصور. (تلخيص المحفل/ ٦)

هو الإدراك الساذج. (المصدر/ ٦)

هو عبارة عن حصول صورة الشيء في الذهن. (كشف المراد/ ١٧٢)

أول مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور، فإذا حصل وقوف النفس على تمام ذلك المعنى فتصور. (شرح المقاصد ٢/ ١٨)

إن العلم إما أن يعتبر فيه الحكم وهو التصديق، أولاً وهو التصور. (المصدر/ ٣/ ١٩)

حصول صورة الشيء في العقل. (الشريفات/ ٢٦)

العلم يطلق تارة ويراد به الصورة الحاصلة في الذهن وهي إن كان إذعائاً وقبولاً للنسبة يستحق تصديقاً وإلا تصوراً. (شرح تجريد القائد/ ٢٤٩)

علم بر دو قسم است زیرا که اگر صورت (حاصله در ذهن) چیزی است که آن چیز حکم باشد به ایجاب و اثبات چیزی برای چیزی دیگر یا حکم باشد به نفی و سلب چیزی از چیزی دیگر پس صورت آن حکم را تصدیق خوانند و اگر صورت، غیر حکم مذکور باشد تصور گویند چون ملاحظه کردن معنای انسانی بی آن که چیزی برای او اثبات کنیم یا از او نفی کنیم<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٨)

والثاني تصديق و «در رسیدن» بمعنى أن يقع مفهوم في الذهن. بلا حكم عليه بالتفني ولا بالإيجاب. وهذا المعنى يقال له «التصور» بالعربية.

١ - العلم على قسمين لأن الصورة (الواقعة في العقل) إما حكم بإيجاب شيء شيء أو سلبه عنه، فهذه الصورة هي التصديق، وإما أن تكون الصورة غير الحكم المذكور فذلك هي التصور؛ مثل إدراك الإنسان بلا إثبات شيء له أو سلبه عنه.

## (٢٧٤) التعريف عبارة عن ذكر شيء

تستلزم معرفته معرفة شيء آخر. (التعريفات/ ٢٨)  
الحقيقي هو أن يكون حقيقة ما وضع اللفظ بإزائه  
من حيث هي. فيعرف بغيرها، واللفظي هو أن  
يكون اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسر بلفظ  
أوضح دلالة على ذلك المعنى. (المصدر/ ٢٨)  
الحقيقي هو الذي يقصد به تحصيل ما ليس  
بحاصل من التصورات، واللفظي أن لا يكون  
اللفظ واضح الدلالة على معنى فيفسر بلفظ  
واضح دلالة على ذلك المعنى. (الكليات/ ١٦)

→ الحد والزعم.

## (٢٧٥) الثقل هو موافقة بحث النفس عن

الأشياء بقدر ما هي عليه. (الألfin/ ١٥٨)  
الإدراك إما للجزئي وهو الإحساس، وإما  
للكلي وهو الثقل. (كشف المراد/ ١٤٥)  
هو حصول صورة مساوية للمعلوم في العالم.  
(المصدر/ ١٧٣)

الثقل إدراك للشيء من حيث هو هو فقط لامن  
حيث شيء آخر، سواء أخذ وحده أو مع غيره.  
(شرح المقاصد/ ٢٢٩/١)

هو إدراك المجرد عنها (عن المحسوسات) سواء  
كان كلياً أو جزئياً. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٥،  
كشاف اصطلاحات الفنون/ ٣٠٧)

عبارة عن إدراك شيء لم تعرضه العوارض  
الجزئية التي تلحقه بسبب المادة في الوجود  
الخارجي من الحكم، والكيف، والأين، والوضع  
إلى غير ذلك. (المصدر/ ٢٧١)

علم نفس ناطقه به ما سوى خود بر دو گونه  
است: یکی علم به جزئیات مادیه... و یکی دیگر  
علم به معقولات خواه به ذوات مجردة و خواه  
مفهومات کلیه و این قسم علم را نطق و تعقل

نظر و کسب. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٠)

→ التصور الضروري، العلم الضروري، العلم  
الاكسابي.

## (٢٧٦) التصور الضروري البديهي من

التصورات هو الذي لا يكون حصوله في العقل  
موقوفاً على تجشّم كسب؛ كتصور معنى الوجود  
والوحدة... (نهج المسترشدين/ ٢٢)  
هو الذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. (أنوار  
الملوك في شرح اليافوت/ ١٤)  
مالا يشوّف على طلب وكسب. (كشف  
المراد/ ١٧٢)

الضروري في باب التصورات هو ما لا يتوقف  
على نظر وكسب... (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدin/ ٩٩)

والمراد بالضروري ما يقابله أعني ما لا يتوقف  
حصوله على النظر والكسب. (شرح تجريد  
العقائد/ ٢٥٠)

## (٢٧٣) التعريف تصوير المعرض بحيث

يتمكن من الوصول إلى ما عرض له. ولا بد من  
إرادة المعرض الفعل الذي عرض له، وعرض  
للمستحق عليه أو التوصل به إليه. (الذخيرة في علم  
الكلام/ ١٠٨، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٦٤)  
هو تعريف الخير ما يصل به إلى النفع أو دفع  
الضرر مع أنه لولاه لم يتمكن من الوصول إليه  
قاصداً بذلك إلى وصوله إليه. (الحدود والمقائش  
للمرضي/ ١٥٤)

هو جعل المكلف على الصفات التي يمكنه  
الوصول إلى الثواب معها وبثه على ما به يصل  
إليه وعلم أنه سيوصله إذا ما كلفه به. (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧٣)

(٢٧٨) **التفصيل** عبارة عن الانتقال من حالة إلى أخرى . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٣٢، جامع العلوم ١/ ٣٢٩)  
هو انتقال الشيء من حالة إلى حالة أخرى .  
(التعريفات/ ٢٨)  
→ الاستحالة، الانتقال .

(٢٧٩) **التفريق** هو عبارة عن حركة الأجزاء بعضها عن بعض . (شوارق الإلهام ٢/ ١٨٨)  
→ الاتصال، التجزئ .

(٢٨٠) **التفريط** هو خمود الشهوة، وذلك تقصير عما ينبغي . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٧٩)  
→ الغلو .

(٢٨١) **الثفافة** (الثفه) الجسم إن كان عديم الطعم فهو الثفه . (كشف المراد/ ١٧٠)  
هي طعم بسيط بين الحلاوة والذسومة .

عدم الطعم . (شرح العقائد التنفية ١/ ٥٤)  
الثفه يقال بالاشتراك على معنيين متغايرين : أحدهما ما لا طعم له . ثانيهما ما له طعم في الحقيقة ؛ لكن لا يحس بطعمه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٩)  
الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في المعتدل حدثت الثفافة . (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٦)  
→ الحرارة، البرودة، الحلاوة، الذسومة، الطعم .

(٢٨٢) **التفضيل** هو ما للمتمفضل أن يتفضل به، وله أن لا يتفضل به . (اللمع/ ٤١)  
البخل أن لا يفعل الفاعل ما يجب عليه فعله . فأما ما كان تفضلاً، فللمتمفضل أن يتفضل به،

خوانده<sup>(١)</sup> . (مظهر مراد/ ٩٩)  
هو إدراك الشيء مجرداً عن الموارد الخريبة واللاواق المادية . (الكليات/ ١١٨)  
هو إدراك الشيء من حيث هو هو (تقريب المرام في علم الكلام ١/ ٢٢٨)  
→ الإحساس، الإدراك الكلي، التطق .

(٢٧٦) **التعليل** تطبيق الحكم بما يؤثر فيه .  
(الحدود والحقائق للبريدتي/ ٢٢١)  
عبارة عن تأثير أمر في أمر . (الأربعين في أصول الدين/ ١٩٢)

هو تقدير ثبوت المؤثر لإثبات الأثر .  
هو انتقال الذهن من المؤثر إلى الأثر؛ كانتقال الذهن من النار إلى الدخان (وهو خلاف الاستدلال) .

هو إظهار علية الشيء؛ سواء كانت تامة أو ناقصة . (التعريفات/ ٢٧)  
→ الاستدلال .

(٢٧٧) **التعيين** عبارة عن أنه ليس هو ذلك الآخر . (الأربعين في أصول الدين/ ٣٤)  
المراد من التعيين ما به المغايرة بين المثلين .  
هو الذي يوجد الماهية بسبب انضمامه إليها . (تلخيص المحصل/ ٢٣٢)  
ما به امتياز الشيء عن غيره بحيث لا يشاركه فيه غيره . (التعريفات/ ٢٨)  
→ الشخص .

١ - علم النفس القاطعة بما سواها على ضربين : أحدهما علم بالجزئيات ... والآخر علم بالمعقولات؛ سواء كانت ذوات مجردة أو مفهومات كلية . وهذا القسم للعلم ينسب نطقاً وتخللاً .

والمقابلان هما المتخالفان اللذان يمتنع اجتماعهما في محل واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١/١٤٥)  
عدم إمكان اجتماع الأمرين في موضوع واحد من جهة واحدة. (جامع العلوم ١/٣٣٨)  
→ المقابلان.

### (٢٨٧) التَّضَادُّ بالتَّضَادِّ هو كون

المعنيين بحيث يستحيل لذاتيهما اجتماعهما في محل واحد من جهة واحدة. (شرح المقاصد ١/١٤٥، تقريب المرام في علم الكلام ١/١٣٢)  
إنَّ التَّضَادَّ نوعان: الحقيقي هو كون الشيئين الوجوديين لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد وبينهما غاية البعد، ومشهورتي وهو كون الشيئين يجتمعان في موضوع واحد وهذا أعم من الأول.

العدم والملكية أيضاً نوعان: حقيقي وهو عدم شيء عن شيء، ومشهورتي وهو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه. والثاني أخص. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٢/٢٦)

هو تمناع العرضيين لذاتيهما في محل واحد من جهة واحدة. (الكليات ١/١١٧)

كون الشيئين الوجوديين متقابلين بحيث لا يكون تعقل كل منهما بالقياس إلى الآخر، سواء كان بينهما غاية البعد والخلاف؛ كالسود والبياض، أولاً. (جامع العلوم ١/٣٣٩)

→ التَّضَادُّ بالتَّضَادِّ، المتضادان.

### (٢٨٨) التَّضَادُّ بالتَّضَادِّ إن كانا

(المقابلان) وجوديين فإنَّ تعقل أحدهما بالقياس إلى الآخر، فهو تعقل التَّضَادِّ؛ كالأبوة والبنوة... (كشف المراد ٧٨، شرح المقاصد ١/١٤٦)

وله أن لا يفضَّل به. (المصدر ١/١١٥)  
هو ما يجوز لفاعله أن يفعله وأن لا يفعله. (شرح الأصول الخمسة ٦١٩)  
هو التفعُّل الذي لفاعله أن يوصله إلى الغير، وله أن لا يوصله. (المصدر ٨٥)  
نفع الغير على جهة الإحسان. (الحدود والحقائق للمرئضى ١/١٥٥)  
→ الإحسان، الجود.

### (٢٨٣) التَّفَكُّر خروج الذَّم والعقاب

المستحقين بمدح أو ثواب مستحقين مثلها أو أعظم منها<sup>(١)</sup>. (الحدود والحقائق للمرئضى ١/١٥٥)  
تصرف القلب في معاني الأشياء لدرك المطلوب. (الترغيبات ٢٨، جامع العلوم ١/٣٣٢)  
إحضار ما في القلب من معرفة الأشياء. (الترغيبات ٢٨)

→ الإدراك التَّعَقُّل، الفكر.

### (٢٨٤) التَّفْوِيض هو القول برفع العطر عن

الخلق من الأعمال والإباحة لهم مع ما شاؤوا من الأعمال. (تصحیح الاعتقاد ٣٣)  
→ الجبر، الأمرين الأمرين.

### (٢٨٥) التَّغْفُّ

→ التَّغْفُّ.

### (٢٨٦) التَّضَادُّ مفهوم التَّضَادُّ هو عدم

الاجتماع في شيء واحد في زمان واحد من جهة واحدة. (كشف المراد ٧٧)

المتخالفان قد يكونان متقابلين؛ كالسود والبياض، وقد لا يتقابلان؛ كالسود والحلاوة.



(غاية المرام في علم الكلام/ ٥٠)

المتقابلان إما أن يؤخذوا باعتبار القول والعقد، أو بحسب الحقائق أنفسهما، والأول هو تقابل

السلب والإيجاب ... (كشف المراد/ ٧٨)

المتقابلان إن كان أحدهما علمياً والآخر

وجودياً، فإن اعتبر في العلمي كون الموضوع

قابلاً للوجودي بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه

القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل العدم

والمملكة، وإن لم يعتبر ذلك؛ كالتسواد

واللأسود، فتقابل الإيجاب والسلب.

المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر، فإن

اعتبر في السلب استعداد المحل في الجملة لما

أضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل الملكة

والعدم، وإلا فتقابل الإيجاب والسلب. (شرح

المقاصد/ ١٤٩/١)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً.

والأول إن لم يعتبر فيه نسبتها إلى قابل، فسلم

وإيجاب. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٤)

كون النسبتين متقابلتين بحيث يكون إحداهما

إيجابية والأخرى سلبية. (جامع العلوم/ ٣٤٠/١)

→ التقابل، تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

(٢٩٠) تقابل العدم والملكة المتقابلان إما

أن يؤخذوا باعتبار القول والعقد أو بحسب الحقائق

أنفسهما، والأول هو تقابل السلب والإيجاب

والثاني إما أن يكون أحدهما عدماً أو يكونا

وجوديين، والأول العدم والملكة ويقارب تقابل

السلب والإيجاب؛ لكن الفرق بينهما أن السلب

والإيجاب في الأول مأخوذ باعتبار مطلق،

والثاني مأخوذ باعتبار شيء واحد. (كشف

المراد/ ٧٨)

المتقابلان إن كان أحدهما عدماً والآخر وجودياً

فإن اعتبر في العلمي كون الموضوع قابلاً

إن المتقابلين إن لم يكن أحدهما سلباً للآخر،

فإن كان تعقل كل منهما بالقياس إلى الآخر،

فتقابلهما التضايف. (شرح المقاصد/ ١٤٩/١)

كون الشئين بحيث يكون تعلّق كل واحد منهما

سبباً لتعلّق الآخر به؛ كالأبوة والبنوة.

هو كون تصوّر كل واحد من الأمرين موقوفاً على

تصوّر الآخر. (التعريفات/ ٢٧)

هو كون الشئين بحيث يكون تعقل كل منهما

بالقياس إلى الآخر؛ كالأبوة والبنوة. (شوارق

الإلهام/ ١٧٩/١)

عبارة است از تلازم در تعقل و وجود

ذهني (١). (گوهر مراد/ ١٣٩)

هو أن لا يدرك كل من الأمرين إلا بالقياس إلى

الآخر. (الكليات/ ١١٧)

كون الشئين الوجوديين متقابلين بحيث يكون

تعقل كل منهما بالنسبة إلى الآخر كالأبوة

والبنوة المتقابلتين باعتبار وجودهما في الخارج

في محل واحد في زمان واحد من جهة واحدة.

(جامع العلوم/ ٣٣٩/١)

→ الإضافة، التقابل، المتضايفان، المتضادان.

(٢٨٩) تقابل السلب والإيجاب هما

الشئان اللذان لا يجتمعان في محل واحد في

زمان واحد، أحدهما وجودي والآخر عدمي؛

ليس من شأنه أن يتصف بالوجودي. (شرح

العبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

المتقابلان هما ما لا يجتمعان في شيء واحد

من جهة واحدة، وهذا إما أن يكون في اللفظ أو

في المعنى، فإن كان في المعنى فإما أن يكون

بين وجود وعدم فهو تقابل السلب والإيجاب ...

١ - عبارة عن التلازم بين مفهومين في التعقل والوجود

الذهني.

للوجودي بحسب شخصه أو نوهه أو جنسه القريب أو جنسه البعيد فهما متقابلان تقابل الملكة والعدم.

المتقابلان إن كان أحدهما سلباً للآخر فإن اعتبر في السلب استعداد المحل في الجملة لما أضيف إليه السلب فتقابلهما تقابل العدم والملكة. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

المتقابلان إن كان أحدهما وجودياً والآخر عدمياً فإما أن يكون له (العدمي) موضوع متحقق في الخارج من شأنه الاتصاف بالوجودي فهما العدم والملكة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٣٦)   
 ← التقابل، العدم والملكة.

بالذات مگویند<sup>(٢)</sup>. (المصدر/ ١٥٠)   
 ← التقدم.

(٢٩٣) التقدم بالرتبة إن المتقدم والمتأخر إن اجتماعا في الوجود، فإن كان بينهما ترتيب بحسب اعتبار فهو بالرتبة. (شرح المقاصد ١٣٤/١)

المتقدم إما أن يجامع المتأخر في الوجود أولاً، والثاني هو التقدم بالزمان. والأول إما أن يكون بينهما ترتيب وهو التقدم بالرتبة. (شوارق الإلهام ٩٢/١)   
 ← التقدم، التقدم بالزمان.

(٢٩١) التقدم هو أن يكون للمتقدم من حيث هو متقدم شيء ليس للمتأخر. ولا يكون للمتأخر شيء إلا وهو موجود للمتقدم (الشيخ في الشفاء). (شوارق الإلهام ٩٢/١)   
 المتقدم إن احتاج إليه المتأخر، فإن كان علّة تامّة له فهو بالعلّة، وإلا فبالطبع. وإن لم يحتج، فإن لم يمكن اجتماعهما في الوجود فبالزمان، وإن أمكن فإن اعتبر بينهما ترتيب فبالرتبة، وإلا فبالشرف. (المصدر ٩٢/١)   
 ← المتقدم، التأخر.

(٢٩٤) التقدم بالزمان هو أن يكون المتقدم موجوداً في زمان متقدم على زمان المتأخر؛ كالأب والابن. (كشف المراد/ ٣٥)   
 إن المتقدم والمتأخر إن لم يجتمعا في الوجود فهو بالزمان. (شرح المقاصد ١٣٤/١)   
 هو ماله تقدم بالزمان. (التعريفات/ ٢٩)   
 آن بودن شيء است به حیثیتی که وجود او با وجود شيء دیگر که مؤخر بر او اطلاق کرده می شود جمع نتواند شد و آن را تقدم بالرتبه نیز گویند<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٤٩)   
 ← التقدم، التقدم بالرتبة.

(٢٩٢) التقدم بالذات هو أن يلزم من وجوده (المتقدم) وجود ما هو متأخر عنه. (غاية المرام في علم الكلام/ ٢٨٥)   
 هو التقدم بالعلّة. (كشف الفوائد/ ١١)   
 عبارت است از تقدم علت تامه بر معلول خود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٤٨)

(٢٩٥) التقدم بالشرف إن المتقدم والمتأخر إن اجتماعا في الوجود فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة، وإلا فإن لم

تقدم أجزاء زمان را بعضی بر بعضی تقدم

٢ - تقدم أجزاء الزمان بعضها على بعض يستی تقدماً بالذات.

٣ - هو كون الشيء بحيث لا يجتمع وجوده مع وجود ما يطلق عليه أنه مؤخر. ويقال له: التقدم بالرتبة أيضاً.

١ - هو تقدم العلة التامة على مظهرها

مراد/ ١٤٩

← التقدّم، التقدّم بالعِلِّيّة.

(٢٩٧) التقدّم بالعِلِّيّة هو كتقدّم حركة الإصبع على حركة الخاتم؛ فإنّه لو لا حركة اليد لم تحصل حركة الخاتم. فهذا الترتّب العقليّ هو التقدّم بالعِلِّيّة. (كشف المراد/ ٣٥)

إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود؛ فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة. وإلاّ فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فيالشرف. وإن احتاج فإن كان المتقدّم مؤثراً في المتأخّر فيالعِلِّيّة. (شرح المقاصد ١/ ١٣٤)

فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدماً عليه تقدماً بالعلة كتقدّم حركة اليد على حركة المفتاح. (التعريفات/ ٢٩)

حكماً تقدّم بالذات ليز گوند، وآن تقدّم علّت ناقه است بر معلول خود.

وآن بودن شیء است به حیثیتی که هرگاه شیء دیگر که مؤخّر بر او اطلاق می شود موجود شود البتّه که باید این شیء موجود باشد و عقل تجویز نکند که آن شیء دیگر موجود شود و این شیء موجود نباشد (٢). (گوهر مراد/ ١٤٨)

← التقدّم، التقدّم بالقطع، التقدّم بالرتبة.

(٢٩٨) التقدّم الدهري والسرمدی هو

التقدّم بحسب وجوب الوجود في متن الواقع.

بحیث لا يجوز النقل وجود شیء يقال: إنّ مؤخّر منه إلاّ مع وجود ذلك الشيء.

٣ - عند الحكماء بستی تقدّم بالذات وهو تقدّم العلة القائمة على معلولها. وهو كون الشيء (العلة) بحیث لو وجد الشيء الذي يطلق عليه أنّه مؤخّر، لزم وجود هذا الشيء (العلة). ولا يجوز النقل وجود الشيء إلى الشيء المؤخّر مع عدم وجوده فيالسرمدی (التقدّم).

سرّ تحقیقات کامیونی علوم اسلامی

يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فيالشرف. (شرح المقاصد ١/ ١٣٤)

شبيهه باشد بتقدّم بالرتبة. چون تقدّم فاضل بر مفضل (١). (گوهر مراد/ ١٤٩)

← التقدّم، التقدّم بالرتبة.

(٢٩٩) التقدّم بالقطع هو أن يكون المتقدّم له حظّ في التأثير في المتأخّر ولا يكون هو كمال المؤثّر وهو كتقدّم الواحد على الاثنين. (كشف المراد/ ٣٥)

إنّ المتقدّم والمتأخّر إن اجتمعا في الوجود؛ فإن كان بينهما ترتيب بحسب الاعتبار فهو بالرتبة. وإلاّ فإن لم يحتج المتأخّر إلى المتقدّم فيالشرف. وإن احتاج فإن كان المتقدّم مؤثراً في المتأخّر فيالعِلِّيّة، وإلاّ فبالقطع. (شرح المقاصد ١/ ١٣٤)

هو كون الشيء الذي لا يمكن أن يوجد آخر إلاّ وهو موجود وقد يمكن أن يوجد هو ولا يكون الشيء الآخر موجوداً. فالمحتاج إليه إن استقلّ بتحصيل المحتاج كان متقدماً عليه تقدماً بالعلة؛ كتقدّم حركة اليد على حركة المفتاح. وإن لم يستقلّ بذلك كان متقدماً بالقطع. (التعريفات/ ٢٩) ويقال إنّ التقدّم بالمهيّة (وملاکه هو تقوم الذات وتقرّرها دون وجودها) اسم للتقدّم بالقطع. (شوارق الالهام ١/ ٩٥)

تقدّم علّت ناقصه است بر معلول خود وآن بودن شیء است به حیثیتی که عقل تجویز نکند که شیء دیگر که مؤخّر بر او اطلاق می شود موجود باشد مگر آن که این شیء موجود باشد (٢). (گوهر مراد/ ١٤٨)

١ - هو يشبه التقدّم بالرتبة؛ نحو تقدّم الفاضل على المفضل.

٢ - هو تقدّم العلة القائمة على معلولها وهو كون الشيء

(شوارق الإلهام ١/٩٥)

→ التقدم بالعلية، التقدم بالذات.

(٢٩٩) التقدم الترمذي

→ التقدم الذهري والترمذي.

(٣٠٠) التقدير هو الخلق (في اللغة).

(أوائل المقالات/١٥٢)

إيجاد الفعل لغرض مثله، والتقدير كالتقدير.

(الحدود والحقائق للمرتضى/١٥٥)

هو تحديد كل مخلوق بحده الذي يوجد به من

حسن وقبح، ونفع وضرر، وما يحويه من زمان

ومكان، وما يترتب عليه من ثواب وعقاب. (شرح

العقائد السفسية ١/١١٣، التعريفات/٢٩،

(الكليات/١٠٥)

عبارة عن إيجاد الموجودات على قدر مخصوص

وحدة معين. (شرح العقائد السفسية ١/١١٣)

تقدير الله تعالى بإعطاء القدرة، وبأن يجعلها على

مقدار مخصوص، ووجه مخصوص حسبما اقتضته

الحكمة. (الكليات/١٠٥)

→ الخلق.

(٣٠١) التقديس تنزيه الله تعالى عن

الجمية وثوابها. (قواعد العقائد للزالي/٢٩)

تنزيه الحق عن كل ما لا يليق بجنابه، وعن

التقائص الكونية مطلقاً، وعن جميع ما يعد

كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات، وهو

أخص من التسبيح.

التسبيح تنزيه بحسب مقام الجمع فقط.

والتقديس تنزيه بحسب الجمع والتفصيل.

عبارة عن تسميد الرب عما لا يليق بالالهية.

(التعريفات/٢٩)

التسبيح نفي ما لا يليق. والتقديس إثبات ما

يليق. (الكليات/١١١)

لغة؛ التطهير، واصطلاحاً: تنزيه الحق عن كل

ما لا يليق بجنابه وعن التقائص الكونية وجميع

ما يعد كمالاً بالنسبة إلى غيره من الموجودات

مجردة كانت أو غير مجردة. وهو أخص من

التسبيح كيميية وكميية؛ أي أشد تنزيهاً منه

وأكثر. (جامع العلوم ١/٣٤١)

→ التسبيح.

(٣٠٢) التقريب الشريب<sup>(١)</sup> كل عبادة

يطلب بها المنزلة عند الله والثواب. (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٥٦)

سوق المقدمات على وجه يفيد المطلوب.

سوق الدليل على الوجه الذي يفيد المدعى.

سوق الدليل مطابقاً للمدعى. (التعريفات/٢٩)

سوق الدليل على وجه يستلزم المطلوب.

(المصدر/٢٩، جامع العلوم ١/٣٤١)

(٣٠٣) التقسيم تصرف في كميته (ماله

الكمية) بالتفريق، والتخصير. (الاقتصاد في

الاعتقاد للزالي/٧٣)

عبارة عن تفريق المتجاورين. (الأربعين في أصول

الدين/٢٥٩)

ضمّ قيود متخالفة بحيث يحصل عن كل واحد

منهم قسم. (التعريفات/٢٩)

عبارة عن ضمّ القيود المتخالفة إلى مورد القسمة

ليحصل بانضمام كل قيد إليه قسم منه. (شرح

تجريد العقائد/٨، شوارق الإلهام ١/٢٥٠)

حقيقة التقسيم العقلي: ضمّ القيود الممكنة

الانضمام بحسب العقل إلى مفهوم كلي سواء

طابق الواقع أولاً. (الكليات/٩٧)

هو ضمّ مختصّ إلى مشترك .

التقسيم الحقيقيّ ضمّ قيود متباينة في الخلوّ والاجتماع إلى مقسم ، والاعتباري ضمّ قيود متغايرة إلى المقسم .  
عبارة عن إحداث الكثرة في المقسوم أو إحداث الاثنيّة في المقسوم . (جامع العلوم ١/٣٣٣)  
- التفريق .

لِلْحَقِيقَةِ فِيهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَتَأَمَّلٍ فِي الدَّلِيلِ .  
(التحريفات/٢٩ ، جامع العلوم ١/٣٤١)  
- الاعتقاد ، اعتقاد المقلّد ، التصديق .

(٣٠٤) التّقليد هو قبول قول الغير من غير أن يطالبه بحجّة ويبيّنه حتى يجعله كالقلادة في عنقه . (شرح الأصول الخمسة/٦١)  
قبول قول الغير من غير حجّة أو شبهة . (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٤)

(٣٠٥) الثّقوى اجتناب المعاصي . (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٦)  
هو الأخذ باليقين والاحتراز عمّا فيه شكّ . (الألفين/٨١)

هو قبول قول الغير بلا حجّة . (المعتمد في أصول الدين/٣١ ، التحريفات/٢٩)  
قبول قول الغير من غير حجّة . (الحدود والحقائق للمرئضي/٢٢١ ، مفتاح الباب/٧٤)

حقيقة الثّقوى هي الإتيان بالعبادات والاحتراز عن المحذورات .  
هي الضيالة عن المؤذي .  
قيل : (الضيانة) عن كلّ ذنب مؤذٍ ؛ سواء كان صغيراً أو كبيراً .

هو قبول قول الغير بلّا حجّة . (المعتمد في أصول الدين/٣١ ، التحريفات/٢٩)  
قبول قول الغير من غير حجّة . (الحدود والحقائق للمرئضي/٢٢١ ، مفتاح الباب/٧٤)  
التصديق الجازم المطابق الذي لا لموجب . (قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)  
(التصديق) الخالي من شرط الثّبات هو التقليد . (كشف المراد/١٧٢)

قيل : هي الأخذ بالأحوط . (المصدر/٣١١)  
هي الاجتناب عن جميع المخمرات والأخذ بما يؤدي إلى الطاعة واجتناب المعصية يقيناً . (المصدر/٣٧٤)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً غير ثابت ، فهو التقليد المحقّق . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٧)

[ثقوى الله] عدم إهمال أوامره ونواهيه على سبيل الاحتياط المحض لليقين . (المصدر/٣٨٩)  
هي الاحتراز عن جميع ما يخالف هذا الطريق (الضراط المستقيم) . (المصدر/٤٣١)

هو قبول قول الغير من غير دليل . (التافع يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/٤ ، الكلّيات/١١٥)  
الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يستمى جهلاً مركّباً ، وإن كان مطابقاً له فإن كان ثابتاً - أي مستنقح الزوال بالتشكيك - يستمى يقيناً ، وإلّا تقليداً . (شرح تجريد العقائد/٢٤٩)

الانتهاء عن المنهيات .  
هيئة نفسانيّة تدعو إلى امتثال الأوامر . وتزجر عن ارتكاب المناهي . (شرح العقائد الشفعية/١٦٢/١)

هو صيانة النفس عمّا تستحقّ به العقوبة من فعل أو ترك ؛ في الطاعة يراد به الإخلاص ، وفي المعصية يراد به الترك والحذر . (التحريفات/٢٩ وفيها زيادة)  
ترك الإصرار على المعصية وترك الاغترار بالطاعة وهي التي يحصل بها الوقاية من الثّار ، والفوز بدار القرار (عن عليّ - عليه السلام -) . (الكلّيات/١١٢)

هو صيانة النفس عمّا تستحقّ به العقوبة من فعل أو ترك ؛ في الطاعة يراد به الإخلاص ، وفي المعصية يراد به الترك والحذر . (التحريفات/٢٩ وفيها زيادة)

التقليد اعتقاد غير ثابت بحيث يمكن زواله بتشكيك المشكّك . (مفتاح الباب/٧٣)  
اتباع الإنسان غيره فيما يقول بقول أو فعل معتقداً

الاحترار بطاعة الله تعالى عن عقوبته .  
وقيل : التقوى : التحامي ؛ أي الاحترار عن  
المحرّمات فقط . (جامع العلوم ٣٤١/١)  
→ الإخلاص ، الذّنب ، القناعة .

(٣٠٦) **الثقبة** كتمان الحقّ وستر الاعتقاد  
فيه ومكاتمة المخالفين ، وترك مظاهرتهم بما  
يعقّب ضرراً في الدين والدنيا (المفيد) . (تصحیح  
الاعتقاد/١١٥)

هي الخوف من إيقاع فعل لا يجوز إيقاعه .  
(المعتمد في أصول الدين/٢٥٤)  
هي إظهار الباطل وكتمان الحقّ خوفاً من الظلم .  
(الرواع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢٣)

(٣٠٧) **التكاثف** (قد يراد) بالتكاثف  
الاندماج ؛ أي تقارب الأجزاء بحيث يخرج ما  
بينها من الجسم القريب<sup>(١)</sup> [الغريب] . (شرح  
المقاصد ٢٦٢/١ ، جامع العلوم ٣٤٦/١)  
إنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من التّقصان  
إلى الزيادة أو من الزيادة إلى التّقصان . والثاني  
إمّا أن يكون بتقصان جزء وهو الذّبول ، أو بدونه  
وهو التّكاثف . (شرح المقاصد ٢٦٢/١)

هو انشصاص أجزاء المركّب من غير انفصال  
شيء . (الشریفات/٢٩)  
هو نقصان مقدار الجسم من غير اندماج ولا  
نقصان شيء منه . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/٦٥)

هو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن يتفصل منه  
جزء . (شرح تجريد العقائد/٢٩٧ ، جامع العلوم ٣٤٦/١)  
الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من التّقصان إلى  
الزيادة أو من الزيادة إلى التّقصان ... والثاني

إمّا أن يكون بتقصان جزء وهو الذّبول ، أو بدونه  
وهو التّكاثف .

هو أن ينقص مقدار الجسم من غير أن يتفصل  
منه جزء . (شوارق الإلهام ٢١٥/٢)

التكاثف الحقيقي أن ينقص حجم الشيء من  
غير أن يزول عنه شيء من أجزائه أو يزول عنه  
ذلك أو يزول خلاً كان بينها . (الكليات/١١٤ ،  
نحوه في كشف اصطلاحات الفنون /٤٥٠)

هو الانتقاص من غير انفصال . (تقريب المرام في  
علم الكلام ٢٦١/١)  
→ التخلخل ، الاندماج .

(٣٠٨) **التكفير** إسقاط العقاب اليسير  
بالتّواب الكثير . (الحدود والحقائق للبريدی/٢٢٢)

هو خروج فاعل المعصية عن استحقاق الذّم  
والعقاب إلى استحقاق المدح والتّواب . (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدین/٤٢١)

الإحباط : إبطال الحسنات بالسّيئات . والتكفير  
بالعكس . (الكليات/١٩)  
→ الإحباط .

(٣٠٩) **التكلم** التكليم هو المشافهة  
بالكلام . (الإبانة عن أصول الدّيانة/٧٢)  
القدرة على إلقاء الكلام .

هو القدرة على إيجاد الكلام . (شوارق الإلهام  
٢٩٨/٢)  
→ المتكلم ، الكلام .

(٣١٠) **التكليف** هو التزام ما يثقل على  
الطّباع ويلحق بفعله المشاق . (أوائل  
المقالات/١١٣)

إعلام الغير في أنّ له أن يفعل أو أن لا يفعل  
نفعاً أو دفع ضرر مع مشقّة تلحقه في ذلك على

إعلام است به نزول ثواب يا به نزول عقاب (١).  
(البراهين في علم الكلام ٤٤/٢)

إنه بحث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقة ما من فعل أو ترك بشرط إرادة الباعث وإعلام المبعوث بها ومن يجب طاعته . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١١٤)

بحث من يجب طاعته على ما فيه مشقة على جهة الابتداء بشرط الإعلام . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٤٨ ، الشافعي يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٩)

هو إرادة من يجب طاعته على ما فيه مشقة ابتداءً بشرط الإعلام . (كشف الفوائد/ ٦٩ ، نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٥٤ ، إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧١)

هو الإتيان بما كُلف به . (شرح العقائد الشافية ١٢٢/١)

إلزام الكلفة على المخاطب . (التعريفات/ ٢٩)  
كفة، مشتق من كلفة ؛ أعني ، المشقة .

اصطلاحاً ، يطلق على معنيين : مجازي ، وهو الأفعال الصادرة عن المكلف ، وحقيقي ، وهو إرادة من يجب طاعته ما فيه مشقة ابتداءً بشرط الإعلام . (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧١)

هو بحث من يجب طاعته ابتداءً على ما فيه مشقة ؛ إما من فعل أو ترك . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٤٥)

في الشرع بحث من يجب طاعته على ما فيه مشقة على جهة الابتداء . (مفتاح الباب/ ١٦٢)

خطاب يست إلهي متعلق به أفعال عباد من حيث الانصاف بالحسن والقبح برسميل اقتضاء ويا برسميل تخيير (٢) . (گوهر مراد/ ٢٤٦)

حد لا يبلغ الحال به حد الإلجاء . (شرح الأصول الخمسة/ ٥١٠ ، المحيط بالتكليف/ ١١)

إنه الأمر بما على المرء فيه كلفة (أبو هاشم) .  
إنه إرادة فعل ما ، على المكلف فيه كلفة ومشقة .

إنه الأمر والإلزام للنهي الذي فيه كلفة ومشقة على الأمور به . (المحيط بالتكليف/ ١١)

هو إرادة فعل ما على المكلف فيه كلفة ومشقة .

هو الأمر والإرادة للنهي الذي فيه كلفة على الأمور به . (المفاتيح في أبواب التوحيد والعدل ٢٩٣/١١)

في اللغة مأخوذ من الكلفة . وهي التعب والمشقة .

توجه الخطاب بالأمر والتهني على المخاطب .  
(أصول الدين للبغدادي/ ٢٠٧)

هو البحث على جهة الاستعلاء على ما يشق من فعل أو إخلال بفعل . (الحدود والتحقيقات للبرنسي/ ١٥٥)

هو إرادة المرید من غيره ما فيه كلفة ومشقة .  
(الذخيرة في علم الكلام/ ١١٥ ، تمهيد الأصول/ ١٥٧ ، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٦١)

هو إعلام المكلف وجوب الفعل أو الصفة الزائدة على حسنه أو إعلام قبحه . (الذخيرة في علم الكلام/ ١٠٥ و ١١٠٦ ، تمهيد الأصول/ ١٥٧)

هو إلزام ما ورد به الشرع تعبداً . (أعلام التوبة للماوردي/ ١٥)

الأمر بما فيه كلفة ومشقة . (تمهيد الأصول/ ١٥٧)  
التعريض للثواب . (المصدر/ ١٨٣)

فإن التكليف كلام ، فإذا صدر ممن يفهم من يفهم ، فيما يفهم ، وكان المخاطب دون المخاطب ، فهو التكليف . (الاقتصاد في الاعتقاد للقرطبي/ ١٧٨)

١ - هو الإعلام إما بالثواب التازل أو بالعقاب التازل .

٢ - هو الخطاب الإلهي المتعلق بأفعال العباد من حيث

(٣١٢) التكوين إخراج الممدوم من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد التنقيّة ١/٩٦)  
هو الإيجاد والإخراج من العدم إلى الوجود.  
(المصدر ١/٩٩)

صفة حقيقيّة هي مبدأ الإضافة التي هي إخراج الممدوم من العدم إلى الوجود لا عينها. (المصدر ١/١٠٠)

تعلّق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت وجوده، إذا نسب إلى القادر يستمى الخلق والتكوين. (المصدر ١/١٠٢)

إيجاد شيء مسبق بالمادة. (التعريفات ٢٩)  
فعل مكوّن را تكوين كويند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/١٥٥)  
الإبداع إيجاد شيء غير مسبق بمادة ولا زمان؛ كالقول. فيقابل التكوين لكونه مسبقاً بالمادة.

ما يكون بتغيير وتدرّج غالباً. (الكليات ٨)  
هي صفة يتأتّى بها إيجاد كلّ ممكن وإعدامه على وفق الإرادة. (المصدر ٩٤)

هو أن يكون من الشيء وجود ماديّ. (جامع العلوم ١/١٨)  
الإبداع، الإيجاد، الخلق.

(٣١٣) التماثل هو الاشتراك في الصفات التفسّية. (شرح المقاصد ١/١٤٣)  
هو اشتراك الموجودين في جميع صفات النفس. (الكليات ١١٧)  
المتماثلان، المثلان.

(٣١٤) التمام اسم واقع على الشيء الأول الذي هو الملة الأولى. وهو الثام الأول الذي هو المعلوم الأول. فتتاميته بإضافة وجوده إلى ما عنه وجوده وتتاميته، بإضافته إلى ما عليه

إلزام ما فيه كلفة (عند إمام الحرمين).  
طلب ما فيه كلفة (عند الباقلاني).  
(الكليات ١١٢)

الإلجاء، الأمر، التهي.

(٣١١) تكليف ما لا يطاق هذا على وجهين: أحدهما ما لا يقدر على فعله لاستحالته؛ كالأمور<sup>(١)</sup> [كالأمر] بالمحال، أو كان ممّا لا يقدر عليه للعجز عنه؛ كالمقطّع الذي لا يقدر على القيام. والوجه الثاني ما لا يقدر على فعله، لا لاستحالته ولا للعجز عنه، لكن لتركه والاشتغال بفضّه؛ كالكافر كلفه الإيمان في حال كفره. (المعتمد في أصول الدين ١/١٤٦)

هو كلّما يتعذّر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة أو عدم العلم أو عدم الآلة. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/٦١)

هو كلّ ما يتعذّر معه الفعل سواء كان ذلك لعدم القدرة، أو عدم العلم أو عدم الآلة أو عدم الدلالة. (تمهيد الأصول/١٥٤)

إنّ ما لا يطاق على ثلاث مراتب: ما يمتنع في نفسه. وما يمكن في نفسه ولا يمكن من العبد عادة. وما يمكن منه، لكن تعلّق بعدمه علمه تعالى وإرادته. والأولى لا تجوز ولا يقع تكليفها اتّفاقاً. والثانية لا تقع اتّفاقاً وتجاوز عندنا خلافاً للمعتزلة. والثالثة تجوز وتقع بالاتّفاق. (شرح العقائد التنقيّة ٢/٧٩)

التكليف.

اتّصافها بالحسن والقبح؛ كان على سبيل الاتّضاء والقلب أم على سبيل التخيير والتسوية.

١- كذا في المصدر، ولملّ الضحيح «كالأمر».



الاستدلال إما أن يكون بأحد المتساويين  
المتدرجين تحت عام شامل لهما على الآخر وهو  
التمثيل ... (كشف البراءة/ ١٨٨)

إذا استدللنا بشيء على شيء فإن لم يدخل  
أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل. (شرح المقاصد  
٥٠/١)

إثبات حكم واحد جزئي لثبوته في جزئي آخر  
لمعنى مشترك بينهما. (التعريفات/ ٣٠)

هو إلحاق جزئي بجزئي آخر في حكم ذلك  
الجزئي لاشتراكهما في معنى جامع بينهما.  
ويستعمله الفقهاء «قياساً»، والمشتراك «جامعاً»  
والجزئي الأول «اصلاً» والثاني «فرعاً» وهو لا  
يفيد إلا الظن. (شرح تجريد العقائد/ ٢٧١)

هو الذي يستدل فيه بحال الجزئي على حال  
جزئي آخر [ويستعمله الفقهاء قياساً، وهو مشاركة  
أمر لآخر في علة الحكم]. (شوارق الإلهام ١٧٩/٢)  
أن يريد المتكلم معنى فلا يدل عليه بلفظه  
الموضوع له، ولا بلفظ قريب منه، وإنما يأتي  
بلفظ هو أبعد من لفظ الإرداف يصح أن يكون  
مثالاً للفظ المرادف. (الكليات/ ١١٠)

قسم من الحجّة فهو حجّة يقع فيه بيان مشاركة  
جزئي لجزئي آخر في علة الحكم ليثبت ذلك  
الحكم في الجزئي الأول. (جامع العلوم ٣٥١/١)  
القياس، الاستقراء.

(٣١٧) التمكن إن كانت القدرة هيئة  
تعرض عند سلامة الأعضاء، يعبر عنها بالتمكن  
أو بما هو علة له. (تلخيص المحصل/ ١٦٨)  
عبارة عن نفوذ بُعد في بُعد آخر متوهم، أو  
متحقق. (شرح العقائد السلفية ٧١/١)  
القدرة.

(٣١٨) التمكن كل ما يصح من المكلف

ذاته. (الرياض/ ٥٦)

الثام، هو ما لا يوجد خارجاً عنه ما يكون من نوع  
وجوده. (المصدر/ ٧٢)

هو الذي حصل له جميع ما من شأنه أن يحصل  
له. (شرح تجريد العقائد/ ٣٣٩)

موجودي است كه وجود و كمالات وجودش  
بالثام در خود، از خود بالفعل حاصل باشد و  
مستكمل به هیچ امری كه خارج از خود باشد  
نباشد و هیچ چیز از جنس وجودش نیز حاصل  
برای غیر او نباشد<sup>(١)</sup>. (مكرر مراد/ ٢٠٧)

(٣١٥) التمانع هو أن يفعل كل واحد من  
القادرين ما يمنع به صاحبه. (شرح الأصول  
الخمس/ ٢٧٩)

(٣١٦) التمثيل إذا استدللنا بشيء على  
شيء فإما أن يكون أحدهما أخص من الثاني أو  
لا يكون. وأما الثاني فلا يمكن الاستدلال  
بأحدهما على الآخر إلا إذا اندرجا تحت وصف  
مشترك بينهما، فيستدل بثبوت الحكم في إحدى  
القورتين على أن المناط هو المشترك؛ ثم  
يستدل بذلك على ثبوته في الصورة الأخرى. هو  
القياس في عرف الفقهاء والتمثيل عند  
المنطقيين. (تلخيص المحصل/ ٦٨)

هو إلحاق جزئي بما يشبهه في إثبات مثل  
حكمه له. ويستعمل المشبهة به «أصلاً» والمشبّهة  
«فرعاً» وما فيه المشابهة «علة وجامعاً». وهو  
يفيد ظناً يتفاوت بالشدة والضعف بحسب وجود  
التمثيل. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٣٤)

١ - هو الذي وجوده وجميع كمالات وجوده قائمة حاصل  
فيه ومنه بالفعل. ولا يكون مستكماً بأمر خارج عنه. ولا  
يكون شيء من مرتبة وجوده حاصلًا لغيره.

عنده أن يفعل ما كلف . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٥)

هو مقام الرسوخ والاستقرار على الاستقامة ... فإذا وصل واتصل فقد حصل التمكن . (التحريات/ ٣٠)  
← المعونة .

(٣١٩) التمييز عبارة عن ثبوت صفة لشيء ليست ثابتة لشيء آخر . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٠)  
← الثمين، الشخص .

(٣٢٠) التناسخ عبارة عن تعلق الزوج بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتمسك الذاتي بين الزوج والجد . (التحريات/ ٣١، جامع العلوم/ ٣٥٤/١)  
التناسخ في النفوس بأن تستغل النفس التي كانت مبدأ صورة لزيد مثلاً إلى بدن عمرو، ويصير مبدأ صورة له ويكون بينهما من العلاقة كما كان بين البدن الأول وبينها . (كشف المراد/ ١٤٣)

رد النفس إلى بدن مبتدأ . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٧٤)  
هو وصول روح إذا فارق البدن إلى جنين قابل للزوج . والتناسخ المحال تعلق بدن ببدن آخر لا يكون مخلوقاً من أجزاء بدنه، ولا يكون عين البدن الأول شرعاً وعرفاً . (الكليات/ ١١٤)  
هو عود النفس في هذه الدنيا إلى الأبدان . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٤٨)  
← المعاد، التسخ .

(٣٢١) التناقض تقابل السلب والإيجاب إن أخذ في القضايا سمي تناقضاً . (كشف

(المراد/ ٧٩)

هو اختلاف القضيتين بالإيجاب والسلب بحيث يقتضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأخرى . (التحريات/ ٣١)  
هو اختلاف القضيتين بحيث يقتضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأخرى (عند المنطقيين) .

تقابل الإيجاب والسلب مطلقاً سواء كان بين مفردات أو بين القضايا يسمى بالتناقض . (شرح تجريد العقائد/ ١٠٩)  
هو اختلاف الجملتين بالثبي والإثبات اختلافاً يلزم منه لذاته كون أحدهما صادقة والأخرى كاذبة . (الكليات/ ١١٥)  
← تقابل السلب والإيجاب .

(٣٢٢) التنجيحية أن سبق إلى اعتقاد من غير أن يكون هناك وجه يدعو إليه ؛ نحو أن نعتقد - مثلاً - أن جبرئيل - عليه السلام - الساعة في البيت المعمور . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢١)

(٣٢٣) التنزيل نقله (كلام الله) من سماء الدنيا إلى الأرض بدفعات . (شرح العقائد الثغنية ١/ ٩٢)  
ظهور القرآن بحسب الاحتياج بواسطة جبرئيل على قلب النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - . والإنزال يستعمل في الدفعة والتنزيل يستعمل في التدريج . (التحريات/ ٣١)

(٣٢٤) التفسير كل صفة أو فعل لو اختص به النبي أو الإمام - عليهم السلام - لشرك الناس أتباعه، أو كانوا معتقدين أن ترك أتباعه أقرب، فيجب عصمته منه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٦)  
← العصمة .

(٣٢٥) التَّوَاتُرُ هو نقل الجماعة التي يستحيل في العادة أن تتواطأ على افتعال خبر، فينتطوي ذلك ولا يظهر على البيان. (أوائل المقالات/١١٠)

الخبر الذي يحصل به العلم هو التواتر الذي يرويه جماعة، ولا يصحّ منهم افتعال كذب على مجرى العادة في إثباتها، واستحالة اتفاقها على نقل كذب. (المتمم في أصول الدين/٢٧٨)

هو الخبر الثابت على ألسنة قوم لا يتصور نواطؤهم على الكذب. (التعريفات/٣٢)

خبر دادن جماعتی است بوقوع وجود امری از امور محسوسه که آن جماعت از کثرت تنها و یا از تفرق تنها و یا از کثرت و تفرق، هر دو بحدی باشند که عقل تجویز اتفاق و مواضع ایشان بر کذب نکند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٢٧٣)

التواتر اللفظي هو خبر جمع يمتنع عادة توافقهم على الكذب عن محسوس، والمعنوي هو نقل رواية الخبر قضايا متعددة بينها قدر مشترك. (الكليات/١١٦)

— الأخبار، الخبر المتواتر.

(٣٢٦) التَّوْبَةُ هي الرجوع والتَّوْبَةُ. (التوحيد للماتريدي/٣٥٩)

هي التَّوْبَةُ على ما فات على وجه التوبة إلى الله - عز وجل - وشرطها هو العزم على ترك المعاودة إلى مثل ذلك الذَّنْب في جميع حياته (هذا مذهب جمهور أهل العدل). (أوائل المقالات/١٠٤)

أن يندم على القبيح لقبه، ويعزم على أن لا

١ - نقل جماعة بوقوع أمر من الأمور المحسوسة بحيث يستحيل العقل من كثرة الجماعة أو تفرقها أو من كليهما، اتفاقهم ونواطؤهم على الكذب.

يعود إلى أمثاله في القبح. (شرح الأصول الخمسة ٣٣١/ و ٧٨٢)

هي أن يندم على ما فعله من القبيح، ويعزم على أن لا يعود إلى أمثاله في القبح. (المصدر/٣٣١)

هي التَّوْبَةُ على ما فعل مع العزم. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٤٢٨/١٤)

التَّوْبَةُ على المعصية لأنها معصية والعزم على أن لا يعاود على مثلها. (الحدود والحقائق للمرغني/١٥٥)

هو التَّوْبَةُ. (الذخيرة في علم الكلام/٣٠٢) هي الرجوع والإقلاع عن الذَّنْب - فقط (عند أهل اللغة). (المتمم في أصول الدين/١٩٩)

هي مجرد التَّوْبَةُ على المعصية.

هي التَّوْبَةُ مع سائر هذه الشرائط: (العزم على أن لا يعود وأن يقع في حال التكليف والاختيار، ويقضي الدين ويستحل الغيبة (المعتزلة). مجرد التَّوْبَةُ.

هي الاستغفار باللسان فقط. (الخوارج).

هي الاعتذار منه (الذَّنْب). والعزم على ترك العود إلى مثله. (المتمم في أصول الدين/١٩٩)

طاعة يستحق بها الثواب. (تمهيد الأصول/٢٧١)

التوبة في حقيقة اللغة الرجوع. وإذا أضيفت التوبة إلى العبد أريد بها رجوعه من الزلات إلى التَّوْبَةُ عليها (في اصطلاح المتكلمين). وإذا أضيفت التوبة إلى أفعال الله تعالى فالمراد رجوع نمه وآلاته إلى عبادته.

هي التَّوْبَةُ على المعصية لأجل ما يجب التَّوْبَةُ له. (الإرشاد/٤٠١)

هي أن يندم على ما فعل، وعزم أن لا يفعل في المستقبل. (أصول الدين لليزدوي/٢٢٧)

التَّوْبَةُ على ما مضى، والعزم على أن لا يعود الإتيان بمثله في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٢)

عشر/٥٧)

هي التدم على المعصية في الحال والعزم على تركها في الاستقبال . (شرح تجريد العقائد/٣٨٨)  
 التدم على المعصية من حيث هي المعصية في الماضي مع تركها في الحال ، والعزم على عدم العود إليها في الاستقبال . (مفتاح الباب/٢١٦)  
 التدم على الذنب ؛ تقرر بأن لا عذر لك في إتيانته ، والرجوع عن المعصية إلى الله . (الكتابات/١١٦)

في الشرع هي التدم عن المعصية لكونها معصية . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٧٥)  
 رجوع المبد عن الزلة إلى التدم . وفي الشرع هي التدامة على المعصية لكونها معصية . (جامع العلوم ١/٣٦٢)

(٣٢٧) التوحيد هو الإقرار بأنه (الله-تعالى)

ثابت موجود، وإله واحد، فرد معبود ليس كمثلته شيء . (الإنصاف/٣٤)

أفراد القديم من المحدث (الجنيد) .  
 أن تعلم أنه غير مشبه بالذوات ، ولا منفى الصفات (عن أبو الحسن البوشنجي) .  
 (المصدر/٩٧ و ٩٨)

هو العلم بأن الله تعالى واحد، لا يشاركه غيره فيما يستحق من الصفات نفياً وإثباتاً على الحد الذي يستحقه والإقرار به (المتكلمون) .  
 في أصل اللغة عبارة عما به يصير الشيء واحداً . (شرح الأصول الخمسة/١٢٨)

العلم بأن الله تعالى لا يشاركه فيما يوصف به على الحد الذي يوصف به غيره والإقرار بذلك إذا أمكنه الإقرار . (الحدود والعقائد للمرتضى/١٥٦)  
 هو العقد والقول بأن الله تعالى واحد ليس كمثلته شيء ، لا مثل له ولا شبه ولا عديل ، لا يوصف بصفات المخلوقين الدالة على حدوثهم ولا يجوز

عبارة عن التدم على المعصية . (الأربعين في أصول الدين/٣٣٨)

هي في اللغة عبارة عن الرجوع ، وفي عرف استعمال المتكلمين عبارة عن التدم على ما وقع به الشريط من الحقوق من جهة كونه حقاً . (غاية المرام في علم الكلام/٣١٣)

الثوبة مركبة من ثلاثة أمور: أحدها: التدم على الماضي من قول أو فعل . والثاني الترك في الحال . والثالث العزم على الترك في الاستقبال . (قواعد المرام في علم الكلام/١٦٨)

إنها التدم على فعل المعصية . (كشف الفوائد/٩٦)  
 هي التدم على المعصية لكونها معصية ، والعزم على ترك المعاودة في المستقبل . (كشف المرام/٣٣١)

هي التدم على المعصية ، والعزم على ترك المعاودة . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٨٢)  
 هي في اللغة الرجوع . يقال : تاب وتاب ، أو أناب ، إذا رجع .

وفي الشرع هي التدم على المعصية لكونها معصية . (شرح المقاصد ٢/٢٤١)  
 هي في اللغة : الرجوع .

في الشرع : التدم على معصية من حيث هي معصية مع عزم أن لا يعود إليها إذا قدر عليها . (شرح المواقف/٥٨٩)

هو الرجوع إلى الله بحل عقدة الإصرار عن القلب ، ثم القيام بكل حقوق الرب . (التعريفات/٣٢)

عبارة عن التدم على فعل المعصية الماضية ، والعزم على تركها مستقبلاً . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤٣٢)

هي التدم على القبيح في الماضي ، والترك له في الحال ، والعزم على عدم المعاودة إليه في المستقبل . (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي

هو خلق قدرة يطاع بها .  
 جمع المقتضي للمخبر ورفع المانع .  
 (الكليات/١١٧)  
 ما أدي منه [العطف] إلى فعل الطاعة يسمى  
 توفيقاً . (المصدر/٢٣٨)  
 - اللطف، العصمة .

(٣٢٩) التوكل فهو طلب الشيء من جهته  
 تعالى بالوجه الذي أباح القلب به . (المعنى في  
 أبواب التوحيد والعدل ٤٥/١١)  
 هو طلب الشيء من جهته ، وعلى الوجه الذي  
 أبيض له طلبه منه ، وأن لا يقع جزع وفنوط عند  
 فوته .  
 الكف عن طلب الحلال من الرزق من جهاته  
 المباحة . (الذخيرة في علم الكلام/٢٧٢)  
 هو تفويض الأمور إلى الله ، وأنه ليس في يد  
 الخلق منها شيء . (المعتمد في أصول الدين/١٥١)  
 أن يكون في كراهية كراهية كراهية كراهية كراهية  
 كفايت بشرى نبود و رأى و رويت خلق را در آن  
 محال تصرفي صورت نبندد، زياده و نقصان و  
 تعجيل و تأخير طلب نكند به خلاف آنچه واقع  
 باشد ميل ننمايد<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/٤٩٢)  
 هو أن تدع الأمر إلى مقدر الأمور - جمل وعلا - .  
 (شرح فروع الفرائد/٣٥٦)

(٣٣٠) التوليد هو أن يحصل الفعل عن  
 فاعله بتوسط فعل آخر؛ كحركة المفتاح بحركة

٢ - هو في الأمور الخارجة عن قدرة الخلق وكفايتهم غير  
 المحالة إليهم بحيث لا يكون لأربهم ورويتهم في تلك  
 المحال أثر، ولا شيء من التصرف، فيكون معنى التوكل  
 عندئذ ترك طلب الزيادة والنقصان والتعجيل والتأخير  
 وأن لا يهوى المتوكل خلاف ما وقع (من الله) .

عليه ما يجوز من الزوال والتغيير من حال إلى  
 حال . (المعتمد في أصول الدين/٢١٢)  
 هو إثبات صانع واحد موجد للعالم ، ونفي ما  
 عداه . (الزمائل العشر/١٠٣)  
 العلم بأن لا ثاني مع الله تعالى في الهيثة .  
 (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٢)  
 - الإيمان، الإشراف .

(٣٢٨) التوفيق فهو اللطف الذي يوافق  
 المملوف فيه في الوقوع . (شرح الأصول  
 الخمسة/٧٨٠)  
 كل لطف يقع عند المملوف فيه . (الحدود  
 والحقائق للمرتضى/١٥٦)  
 هو القدرة التي يتلوها فعل الخير . (المعتمد في  
 أصول الدين/٢٨١)  
 التوفيق من الله تعالى خلق القدرة الخاصة على  
 الطاعة والاستطاعة إذا كانت عنده مع الفعل .  
 (نهاية الإندام في علم الكلام/٤١٢)  
 إذا فعله الله تعالى بالمكلف يختار عنده الطاعة .  
 ولولا لكان لا يختار . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢١)  
 ما يختار عنده المكلف الطاعة يسمى توفيقاً .  
 (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٤)  
 خلق لطف يعلم الله تعالى أن العبد يطيع عنده .  
 (شرح المقامد ١٥٩/٢)  
 جعل الله فعل عبادته موافقاً لما يحبّه ويرضاه .  
 (التعريفات/٣١)

هو حصول القرائط وارتفاع الموانع .  
 قيل : جعل الأسباب متوافقة في التسبب .  
 عرفه الفزاري بأنه موافقة أفعال العبد لقضاء الله  
 وقدره . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)  
 مهياً كردن أسباب است<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٢٣٦)

هو إدراك معانٍ جزئية متعلقة بالمحسوسات .  
(شرح تجريد العقائد/ ٢٢٥ ، كشاف اصطلاحات  
الفنون/ ٣٠٧)

إدراك معانٍ محسوسة . (مظهر مراد/ ٩٩)  
إدراك غير المحسوس بالحواس الظاهرة . (جامع  
العلوم/ ٣٢٧/١)

هو إدراك لِمَعَانٍ غير محسوسة مخصوصة بالشيء  
الجزئي ، الموجودة في المادة . (تقريب المرام في  
علم الكلام/ ٢٢٨)

→ الحافظة ، الخيال قوة الروح .

اليد . (التعريفات / ٣١)

هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة فعل آخر  
صادر منه . (تقريب المرام في علم الكلام / ٢٥/١)  
→ الفعل التوليدي (المتولد) .

(٣٣١) التوهم إدراك لِمَعَانٍ غير محسوسة  
من الكيفيات والإضافات مخصوصة بالشيء  
الجزئي الموجودة في المادة . (شرح المقاصد  
٢٢٩/١)

إدراك المعنى الجزئي المتعلق بالمحسوسات .  
(التعريفات/ ٣٢ ، الكلّيات/ ١١٨)



مركز تحقيقات علوم إسلامی



(٣٣٢) الثَّابِت هو ما يمتنع زواله لوجود علته . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٧) **(٣٣٥) الثَّقِل** الاعتماد اللازم سفلًا يسمّى ثَقْلًا . (الرسائل العشر/٧٢، الحدود والحفائق للبريدي/٢٢٢) **في الثبوت، الواجب، الوجود.**

(٣٣٣) الثِّبَات أي عدم احتمال الزوال تشكيك المشكك . فهو علم ؛ بمعنى الاعتقاد المطابق الجازم الثابت، وإلا لكان جهلاً، أو ظناً، أو تقليداً . (شرح العقائد الشفوية ٣٩/١) هو كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً... هو كيفية تقتضي حركة الجسم إلى أسفل حيث ينطبق مركزه على مركز العالم إذا لم يثقله عائق .

هو الاعتماد اللازم الموجب للحركة . (كشف المراد/١٦١ و ١٦٣) مقابل الثقل وهو أعم من السكون، فإنَّ الفعن المتماثل ثابت غير ساكن . والسكون أعم من الثبات، لأنه سكون خاص . (الكليات/١٤٣) **في السكون، الثقل.**

(٣٣٤) الثَّبُوت هو الوجود على وجه اللزوم ونقيضه الاضطراب . (الحدود والحفائق للمرطبي/١٥٦) **(٣٣٦) الثَّقِل الإضافي والمضاف** كيفية تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة الممتدة بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط لكنه لا تبلغ المحيط ؛ كالهواء . (شرح المقاصد ٢٠٦/١) **الميل إلى المركز.** (جامع العلوم ٣٧٦/١) **في الاعتماد اللازم، الميل.**

هو الوجود لانتفاء تعقل أمر زائد على الكون في الأعيان . هو الوجود ومرادف له . (كشف المراد/١٥) **في الثابت.**

(٣٤١) **الثناء** هو الإتيان بما يشعر بالتعظيم مطلقاً؛ سواء كان باللسان أو بالجنان أو بالأركان، وسواء كان في مقابلة شيء أولاً. فيشمل الحمد والشكر والمدح (عند الجمهور). (الكتابات/١٢١)  
→ **الحمد، الشكر، المدح.**

(٣٤٢) **الثواب** هي اللذة. (الينابيع/١٣٥)  
هو التمتع المستحق على سبيل الإجلال والتعظيم.  
إن المنافع الواصلة إلى الغير إن كانت مستحقة على سبيل الإجلال والتعظيم فهو الثواب. (شرح الأصول الخمسة/٨٥)  
الثواب نفع عظيم يستحق على طريق التعظيم. (المصدر/٥١١)

هو التمتع المستحق المقارن التعظيم والإجلال. (جمل العلم والعمل/١٢، رسائل الشريف المرتضى ١١٦/٣، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٠٨، تمهيد الأصول/٢٤٩، كشف المراد/٣٢٢، نهج المسترشدين في أصول الدين/٧٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٤١٣، شرح تجريد العقائد/٣٨٤، كشف الفوائد/٦٩)

هو المنافع العظيمة المستحقة على سبيل التعظيم. (الحدود والعقائد للمرتضى/١٥٩)  
هو التمتع المستحق المقارن للتعظيم والتبجيل. (الأخيرة في علم الكلام/٢٧٦ و ٢٣٩)  
هو إعطاء ما يلائم الطبع. (شرح عبارات/٢٤٠، التبريرات/٣٢)

التمتع المستحق على سبيل التعظيم. (الحدود والعقائد للبريدتي/٢٣٢)  
هو يشتمل على عوض المشقة التي يشتمل عليها القيام بالقاعة مع التعظيم والإجلال. (تلخيص المحصل/٤٥٣، قواعد العقائد للقمي/٢٨)

كيفية يقتضي بها الجسم أن يتحرك في أكثر المسافة الممتدة بين المركز والمحيط حركة إلى المركز لكنه لا يبلغ المركز.  
كيفية يقتضي بها الجسم أن يتحرك بحيث إذا قيس إلى الأرض كانت الأرض سابقة إلى المركز. (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)  
→ **الاعتماد، الثقل، الخفة المضافة.**

(٣٣٧) **الثقل الحقيقي والمطلق** هو كيفية تقتضي حركة الجسم إلى أسفل بحيث ينطبق مركزه، على مركز العالم إذا لم يعقه عائق. (كشف المراد/١٦١)  
الثقل المطلق كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق مركز ثقله، أعني، النقطة التي يتعادل ما على جوانبها على مركز العالم. (شرح المقاصد/٢٠٥/١)  
كيفية تقتضي حركة الجسم إلى جنب ينطبق مركز ثقله على مركز العالم... (شرح تجريد العقائد/٢٣٢)

→ **الاعتماد، الثقل الإضافي، الخفة المطلقة.**

(٣٣٨) **الثقل المضاف**

→ **الثقل الإضافي والمضاف.**

(٣٣٩) **الثقل المطلق**

→ **الثقل الحقيقي والمطلق.**

(٣٤٠) **الثقل** ما يتحرك من الأجرام بتلك الحركة (المستوية المتزايدة) علواً، هو الخفيف. والذي يتحرك سفلاً هو الثقل. (إثبات التبرهات/١٣)  
→ **الثقل، الخفة.**



عبارة عن المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم .  
(الكليات / ١٢٢)  
- الجزء ، العقاب ، الموضع .

(٣٤٣) الثواب البدني والثواب النفساني  
الثواب النفساني هو اللذة النفسانية ؛ كالتعظيم  
والإجلال . والثواب البدني هو اللذة البدنية .  
(كشف الفوائد / ٩٢)  
- الثواب .

(٣٤٤) الثواب النفساني  
- الثواب البدني .

هو النفع الخالص المستحق المقارن للتعظيم  
والتبجيل . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٥٨)  
عوض المشقة الحاصلة من القيام بالطاعة مع  
التعظيم والإجلال . (كشف الفوائد / ٦٩)  
ما يستحق به الرحمة والمغفرة من الله تعالى .  
والشفاعة من الرسول - صلى الله عليه وآله .  
(الترغيبات / ٣٢)  
فضل من الله . وعده به ، فيفنى به من غير  
وجوب . (شرح المواهب / ٥٨٦)  
النفع المستحق المقارن للتعظيم والتبجيل .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٧٣)  
نفع خالص مستحق مقارن للتعظيم والإجلال .  
(اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٨٤)



مركز تحقيقات علوم اسلامی



(٣٤٥) الجائز (جائز الوجود) ما فعله وتركه سواء . (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩) هو ما يجوز حصوله ، وإن لا يحصل . (الزائيل المشر/ ٨٤) ما لا ضروري في وجوده ولا عدمه . (نهاية الإقدام على العلم في علم الكلام/ ١٥)

(٣٤٧) الجاهل الذي يعمل عملاً بلا علم فهو جاهل . (أعلام النبوة للزائلي/ ١١٣) (من) يعمل بعد العلم ، بالجهل . وقد يراد بالجاهل ؛ الذهري . (جامع العلوم ١/ ٣٨١) — الجاهل ، العالم .

(٣٤٨) الجبر هو الحمل على الفعل والاضطرار إليه بالقهر والظلة . (المفيد) . حقيقة ذلك إيجاد الفعل في الخلق من غير أن يكون لهم قدرة على دفعه والامتناع من وجوده فيه . قد يعتبر عما يفعله الإنسان بالقدرة التي معه على وجه الإكراه له على التخويف والإلجاء . والأصل فيه ما فعل من غير قدرة على امتناعه منه . (تصحیح الاعتقاد/ ٣٢)

ما يمكن في العقل تقدير وجوده . (البدایة في أصول الدين/ ٧٠) يطلق الجائز على الجائز الذي هو أحد أقسام العقلي ؛ أعني الممكن . فالممكن والجائز العقلي في اصطلاح المتكلمين مترادفان : ما يمكن تقدير وجوده في العقل بخلاف المحال . (الكليات/ ١٢٨)

— الصحيح ، الممكن الوجود .

(٣٤٦) الجازم هو ما إذا عرض نقيضه على العقل حكم بامتناعه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٧) — الجزم ، الحكم اليقيني ، الواجب .

الجبرية أرجتها (أفعال الخلق) إلى الله تعالى لم تجعل للمخلوق فيها حقيقة البتة . (التوحيد للماتريدي/ ٣٨٤) لم يتمكن (المعبد) من الشرك . (شرح المواقف/ ٥٣٠)

والثاني إن أفاد جزماً يقينياً فهو البرهان، وإلا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو الجدل. (شرح تجريد القائد/٢٧٠)

هو المؤلف من القضايا المتسلمة بين الجمهور. والموصول إلى التصديق إما أن يوقع ظناً وهو الخطابة، أو جزماً فإن كان يقينياً فهو البرهان، وإلا فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف والتسليم فهو الجدل. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)

هو عبارة عن دفع المرء خصمه عن فساد قوله بحجة أو شبهة. وهو لا يكون إلا بمنازعة غيره. (الكتابات/١٣٣)

قياس مؤلف من قضايا مشهورة أو مسلمة لإنتاج قول آخر. (جامع العلوم ٣٨٥/١)

في القياس.

(٣٥١) **الحجدة** ويشر بالتسبة الحاصلة إلى أمر حاصر له أو لبعضه. فينتقل بانتقاله. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)

هي الملك الذي مقولة من المقولات التسع للعرض. (جامع العلوم ٣٨٥/١)

في الملك، المقولات.

(٣٥٢) **الجرم البسيط** ما له طبيعة واحدة؛ كالهواء والماء والأفلاك. (أصول المعارف/١٣٠)

في البسيط، الجسم البسيط.

(٣٥٣) **الجرم المركب** الذي يجمع بين طبيعتين متخالفتين أو أكثر باختلاف قوتى وطبائع فيه؛ كأبدان الحيوانات. (أصول المعارف/١٣٠)

في الجرم البسيط، الجسم المركب.

(٣٥٤) **الجزء** عبارة عن بعض الأجسام. وحقيقته أنه منفرد من جملة. (المصنف في أصول

إسناد فعل العبد إلى الله. (التعريفات/٣٣) إفراط في تفويض الأمور إلى الله تعالى بحيث يصير العبد بمنزلة جماد لا إرادة له ولا اختيار له. (جامع العلوم ٣٨٣/١)

في الإجبار، الاضطراب، التفويض، القدرية.

(٣٤٩) **الجمهور** هو كفر؛ لأنه استملاء وظلم، ورذ للحق على معرفة ويقين. (أعلام النبوة للزاذلي/٣٧)

آن است كه كسي چيزی داند و گوید نمی دانم<sup>(١)</sup>. (مظهر مراد/١٢)

هو نفي ما، في القلب إثباته، وإثبات ما في القلب نفيه. (الكتابات/١٣٥)

في الكفر، التناق.

(٣٥٠) **الجدل الخصومة والتشازع**. (أعلام النبوة للزاذلي/٣٦)

صرف الخصم من مذهب إلى آخر بطريق الحجة أو الشبهة أو الشغب. (الحدود والحقائق للمرطبي/١٥٧)

دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجة أو شبهة أو يقصد به تصحيح كلامه.

وهو الخصومة في الحقيقة. (التعريفات/٣٣) القياس المؤلف من المشهورات والمسلّمات. والغرض منه إلزام الخصم، وإفحام من هو قاصر عن إدراك مقدمات البرهان. (التعريفات/٣٣)

إن مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق؛ أعني، التخلييل الجاري مجرى التصديق، فالثاني الشر. والأول إما أن يفيد ظناً أو جزماً، فالأول الخطابة.

١ - هو أن يحطم أحد شيئاً وينكره، أي، يقول: لا أعلمه.

الجوهريّة مترادفات . (جامع العلوم ٣٩٢/١)

(٣٥٦) الجزاء مقابلة الفعل أو ترك الفعل

بما يستحقّ عليه . (الحدود والعقائق للمرتضى/١٥٧)  
ترتّب سعادة وشقاوة أبدية على نفس عالمة أو  
جاهلة . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٩٢)  
هو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية .  
(شرح المقاصد ١٦٦/٢)

المكافأة على الشيء . (الكليات/١٣٥)

→ الثواب، العوض، العقاب .

(٣٥٧) الجزاف العبث والجزاف مترادفان .

وفي كلام الشيخ : كان هو (العبث) الفعل الذي  
تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشوق الثغلي  
دون الفكري . والجزاف ما يكون أمر آخر غير  
نهاية الحركة كذلك . (شوارق الإلهام ٢٢٦/١)  
→ العبث .

(٣٥٨) الجزئي الموجود إن منع نفس

تصوّره من الشّركة فهو الجزئي . (نهج المسترشدين  
في أصول الدين/٣٥، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدّين/١٧٢)

ما يمنع نفس تصوّره من وقوع الشّركة .  
(التعريفات/٣٤)

المفهوم إن منع نفس تصوّره عن وقوع الشّركة فيه  
فهو الجزئي . (شرح تجريد القائد/٧٨)

هو الذي نفس تصوّره يمنع أن يقال على  
كثيرين ؛ كذات زيد هذا المشار إليه ، فإنّه  
مستحيل أن يتوهم إلّا له وحده . (شوارق الإلهام  
١٤١/١)

→ الشخص، الثّمين، الكلّي، المفهوم .

(٣٥٩) الجزم التصديق إن كان مع تجويز

الدين/٢٨٠)

ما يترتّب الشيء منه ومن غيره . (التعريفات/٣٣،

جامع العلوم ٣٩٢/١)

الكلّ هو المركّب من عدّة أمور . والجزء هو واحد  
من تلك الأمور . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدّين/٩٩)

→ البعض، الكل، المركّب .

(٣٥٥) الجزء الذي لا يتجزأ المفردات من

العالم نوعان : أحدهما مفرد في ذاته ينتفي  
الانقسام عنه . والثاني مفرد في الجنس دون  
الذات . فالمفرد في ذاته نوعان : أحدهما جوهر  
واحد . وهو الجزء الذي لا يتجزأ . وكلّ جسم من  
أجسام العالم ينتهي بالقسمة إلى جزء لا يتجزأ .  
والنوع الثاني ممّا لا يتجزأ كلّ عرض في نفسه .  
فإنّه شيء واحد مفتقر إلى محلّ واحد... (أصول  
الدين للبغدادي/٣٥)

لما امتنع وجود الجزء الذي لا يتجزأ وجب أن  
يكون الجسم المفرد قابلاً لانقسامات غير  
متناهية ؛ بمعنى أنّه لا ينتهي في الانقسام إلى  
حدّ يقف عنده ، ولا يقبل الانقسام بعده ؛ كما  
زعمه الشّهريستاني . (شرح تجريد القائد/١٤٩)

(هو) جوهر ذو وضع لا يقبل الانقسام أصلاً لا  
بحسب الخارج ولا بحسب الوهم أو الفرض  
المعقلي . تتألّف الأجسام من أفرادها بالانضمام  
بعضها إلى بعض ؛ كما هو مذهب المتكلّمين .  
(التعريفات/٣٤)

هو المستى بالجواهر الفرد . وعرف بأنّه جوهر ذو  
وضع لا يقبل القسمة أصلاً ؛ لا قطعاً ولا كسراً  
ولا وهماً ولا فرضاً . أثبتّه المتكلّمون ونفاه بعض  
الحكماء . (كشاف اصطلاحات الفنون/١٨٦، جامع  
العلوم ٣٩٢/١)

الجزء الذي لا يتجزأ، والجوهر الفرد، والنقطة

لنقيضه يسمى ظلًا، وإلا جزئاً. (شرح تجريد  
العائد/٢٤٩)  
القطع والأخذ في الشيء بالثقة. (الكليات/١٣٤)  
← الجازم، الاعتقاد، التصديق.

(٣٩٠) الجسم مائئة الجسم في الشاهد؛  
أنه اسم ذي الجهات.  
أو اسم محتمل النهايات.  
أو اسم ذي الأبعاد الثلاثة.  
أو أنه اسم ذي الأجزاء؛ كالطول والعرض  
والمؤلف. (التوحيد للماتريدي/٣٨)  
إنه ذو أبعاد أو ذوجهات، أو محتمل للنهايات  
وقابل للأعراض. (المصدر/٤٢)  
ماله أبعاد ثلاثة. (المصدر/٤٣)  
فهو اسم لكل محدود. (المصدر/١٠٤)  
إن الجسم هو صورة تنجزاً وتنسبقتض. (الإنصاف/٢٧)  
(المصدر/١٢٠)

في اللغة هو المؤلف المركب. (الإنصاف/٢٧)  
الشريفات/٣٤)  
هو المؤلف. (التمهيد للباقلاني/٤١، المعتمد في  
أصول الدين/٢٨٠)

إنه مؤلف مجتمع. (التمهيد للباقلاني/١٤٨)  
هو الذي قبل الأقدار الثلاثة؛ التي هي الطول  
والعرض والعمق. (الرياض/١٣٦)  
هو ما يكون طويلاً عريضاً عميقاً. ولا يحصل فيه  
الطول والعرض والعمق إلا إذا تركب من ثمانية  
أجزاء. (شرح الأصول الخمسة/٢١٧، ٢١٨، ٢٢١)  
هو الطويل المريض العميق. (شرح الأصول  
الخمس/٢٢٤، المعتمد في أصول الدين/٣٦، الرسائل  
العشر/٦٨، الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٢، قواعد  
العائد للقسبي/٤، كشف المراد/١٢٥)  
ما كان مركباً.  
وقيل: هو الذي له أبعاد ثلاثة. وهي لا

تحصل إلا بثمانية أجزاء: أربعة فوقها أربعة.  
(الحدود والحقائق للمرئسي/١٥٩)  
هو الجوهر الذي يقبل القسمة من الطول والعرض  
والعمق. (شرح العبارات/٢٣٨)  
هو المركب الذي يقبل القسمة في جهة من  
الجهات. (الرسائل العشر/١٠٥)  
المثالف، فإذا تألف الجوهران، كانا جسمًا،  
إذ كل واحد مؤلف مع الثاني. (الإرشاد/١٧)  
إن الجسم اسم للطول العريض السميك عادة،  
ولا يثبت ذلك إلا بثمانية جواهر.  
إن الجسم ماله جسامه. وإذا انضم جواهر إلى  
جواهر يثبت نوع جسامه. (أصول الدين للزبدوي/١٤)  
أن كل متحيز إن اختلف إلى غيره، سمّياه  
جسمًا. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٤)  
فهو مؤلف من جوهريين متحيزين. (المصدر/٣٩)  
هو المركب من أجزاء متناهية (المتكلم). (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/٥٠٥، الكليات/١٣٠)  
هو ماله أبعاد ثلاثة؛ الطول، والعرض، والعمق.  
هو المتركيبان فصاعداً أو المجتمعان فصاعداً.  
(البداية في أصول الدين/١٩)  
الشيء المركب من مادة وصورة. (دلالة  
الحائرين/٢٣٠)  
المتحيز الذي يكون قابلاً للقسمة هو المستوي  
بالجسم.  
الجسم ما يكون مؤلفاً من جزءين فصاعداً.  
الجسم هو الذي يكون طويلاً، عريضاً، عميقاً.  
وأقل الجسم إنما يحصل من ثمانية أجزاء.  
(الأربعين في أصول الدين/٤)  
المتحيز إما أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر  
الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول  
الدين للزبدي/٣٣)  
وهو أن يقبل القسمة في الجهات الثلاث.  
(المصدر/٣٤)

المحدث؛ إما أن يكون متحيزاً أو قائماً به أو ليس بأحدهما. والمتحيز يقبل القسمة طولاً وعرضاً وعمقاً وهو الجسم. (قواعد المرام في علم الكلام/١١)

مركب من أجزاء بالفعل لا تنجزاً. (المصدر/٥٢)  
مركب من أجزاء بالفعل متناهية. (المصدر/٥٥)  
في عرف المعتزلة عبارة عن الطويل العريض العميق.

قال أكثرهم: إنما يحصل في ثمانية جواهر، إذ من تألف الجوهرين يحصل الخط، ومن الخطين السطح، ومن السطحين الجسم. (أنوار السلوك في شرح الباقوت/١٨، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٣٠ و ٣١)

قال الكمي: إنه يحصل من أربعة جواهر؛ ثلاثة كمثلث ورابعها فوقها، ويصير كمخروط.  
قال الآخرون: إنه يحصل من ستة جواهر؛ مثلث مركب من ثلاثة.

قال أبو الحسن الأشعري: إن الجسم عبارة عن المؤلف مطلقاً.

التألف من الجوهرين جسم، وهو مخالف للعرف.

قال الأوائل: الجسم يقال على الطبيعي، وهو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة المتقاطعة على الزوايا القوائم، وعلى التلخيصي وهو الأبعاد الثلاثة أنفسها.

ما يشترك من ثمانية جواهر فصاعداً. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/١٧ و ١٨)

ذهب الأوائل، إلى أن الجسم واحد في نفسه مقبل قابل للقسمة إلى ما لا يتناهي.

وآخرون قالوا: إنه (الجسم) مركب من أجزاء لا تنجزاً غير متناهية (مذهب النظام). (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/١٩)

المركب منهما (من الصورة والمادة) وهو الجسم.

هرجه ممكن الوجود است یا متحيز بود و یا صفت متحيز، یا نه متحيز بود و نه صفت متحيز. اما آنچه متحيز بود یا قسمت پذیر بود و آن را جسم گویند یا قسمت پذیر نبود و آن را جوهر فرد گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٦/١)  
اگر متحيز منقسم باشد جسم بود<sup>(٢)</sup>. (المصدر ٨٧/١)

مركب است از اجزاء متناهی چنان که هریک قابل قسمت نبود.

مركب است از جوهرهای فرد متناهی در عدد و هریک قابل قسمت نیست نه در حش و نه در وهم و نه در فرض<sup>(٣)</sup>. (المصدر ٢٥٧/١)

الجوهر إما أن يكون مركباً من الصورة والهولي وهو الجسم. (تلخيص المحصل/١٢٩)

(المتحيز) إما أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون، والأول هو الجسم. (المصدر/١٤٢)

مؤلف من أجزاء لا تنجزاً (عند المتكلمين)  
كل ما لا يكون في موضوع؛ سواء كان صورة أو مادة أو مركباً منهما وهو الجسم.

(ما كان) تأليفه من جوهرين فصاعداً (الأشعرية).

(ما كان) تأليفه إما من أربعة جواهر، وإما من ثمانية فصاعداً (المعتزلة). (قواعد العقائد للتوسي/٤)

١ - كل ممكن الوجود إما متحيز، وإما صفة للمتحيز، وإما ليس بمتحيز ولا صفة له. والممكن المتحيز إما قابل القسمة ويقتضي الجسم، وإما غير قابل لها ويستوئله الجوهر الفرد.

٢ - أن كان المتحيز هو المنقسم فهو الجسم.

٣ - هو المركب من أجزاء متناهية بحيث لا يقبل شيء منها الانقسام.

هو المركب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حشاً ولا وهماً ولا فرضاً.

هو المركب من الجواهر المفردة المتناهية في العدد. ولا يقبل شيء منها الانقسام لا حشاً ولا وهماً ولا فرضاً.

فرضاً.

(كشف الفوائد/ ١١)

إنَّ الجوهر... إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُقَارِنًا لِلْمَادَّةِ فَإِمَّا يَكُونُ مُحَلًّا وَهُوَ الْهَيُولَى، أَوْ حَالًا وَهُوَ الصُّورَةُ، أَوْ مَا يَتَرَكَّبُ مِنْهُمَا وَهُوَ الْجِسْمُ. (كشف المراد/ ١٠١)

الجوهر القابل للأبعاد. (المصدر/ ١٢٥، التعريفات/ ٣٤)

إِنْ تَأَلَّفَ سَطْحَانِ فَمَا زَادَ فِي جِهَتَيْنِ فَهُوَ الْجِسْمُ. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ١٩) ماله قيام بذاته من العالم (إِمَّا مُرَكَّبٌ) مِنْ جُزْءَيْنِ فَصَاعِدًا. (شرح المقائد الفلسفية ١/ ٤٨)

مَا يَتَرَكَّبُ هُوَ عَنْ غَيْرِهِ. (المصدر ١/ ٧٣) الجوهر إِنْ كَانَ مُرَكَّبًا مِنَ الْحَالَةِ وَالْمَحَلِّ فَهُوَ الْجِسْمُ. (شرح المقاصد ١/ ٢٨٩، الكلبيات/ ١٣٠)

الْجَوْهَرُ لَمَّا كَانَ عِبَارَةً عَنِ الْمُتَحَيِّزِ بِالذَّاتِ، فَإِمَّا أَنْ يَقْبَلَ الانْقِسَامَ وَهُوَ الْجِسْمُ... (شرح المقاصد ١/ ٢٨٩)

عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ هُوَ الْجَوْهَرُ (١) الْقَابِلُ لِلانْقِسَامِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ بِأَقْطَارِ الثَّلَاثَةِ (٢). إِنَّهُ (الْجِسْمُ) الطَّوِيلُ الْعَرِضُ الْعَمِيقُ. (عند المعتزلة). (المصدر ١/ ٢٨٨)

الْجَوْهَرُ الْمُرَكَّبُ مِنَ الْحَالَةِ وَالْمَحَلِّ فَهُوَ الْجِسْمُ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧، الكلبيات/ ١٣٠)

الْمُرَكَّبُ مِنَ الْمَادَّةِ وَالصُّورَةِ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧)

إِذَا تَأَلَّفَ سَطْحَانِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ (فِي جِهَتَيْنِ) يَحْصُلُ الْجِسْمُ بِأَنْ يَجْعَلَ سَطْحٌ مَعَ سَطْحٍ آخَرَ فِي جِهَتَيْنِ: أَحَدُهُمَا يَكُونُ فِي جِهَةِ الْعَرْضِ، وَالْآخَرُ فِي جِهَةِ مَخَالَفَةِ لَهَا بِأَنْ يَكُونَ مُنْطَبِقًا عَلَيْهِ، وَهِيَ

جِهَةُ الْعَمَقِ. وَيَنْقَسِمُ فِي ثَلَاثِ جِهَاتٍ: جِهَةُ الطَّوِيلِ وَالْعَرْضِ وَالْعَمَقِ. هَذَا رَأْيُ أَكْثَرِ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ. (المصدر/ ٣٠)

إِنَّ كُلَّ مَنْقَسِمٍ جِسْمٍ وَلَوْ كَانَ مِنْ جَوْهَرَيْنِ (أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ)؛ لِأَنَّهُ فَتَرَ الْجِسْمَ بِالْمُؤَلَّفِ.

أَقَلُّ مَا يَحْصُلُ الْجِسْمُ مِنْ سِتَّةٍ لِأَنَّهُ يَحْصُلُ مِنْ ثَلَاثَةِ جَوَاهِرٍ عَلَى هَيْئَةِ شَكْلِ مِثْلَثٍ سَطْحٍ وَثَلَاثَةِ أُخْرَى كَذَلِكَ سَطْحٍ آخَرَ، وَمِنْ السَّطْحَيْنِ يَحْصُلُ انْتِطَبَاقُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ، فَيَحْصُلُ الْجِسْمُ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٣١)

هُوَ الْجَوْهَرُ الْقَابِلُ لِلْأَبْعَادِ الثَّلَاثَةِ الْمُتَقَاطِعَةِ عَلَى زَوَايَا قَوَائِمٍ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٥٤، اللوامع الإلهية في السباحة الكلامية/ ٤٤)

هُوَ الطَّوِيلُ الْعَرِضُ الْعَمِيقُ (عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٥٤)

(الْمَوْجُودُ الَّذِي يَكُونُ لَهُ دَخْلٌ فِي التَّحْيِيزِ) إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُرَكَّبًا مِنْهُمَا (مِنْ الْمَحَلِّ وَالْحَالَةِ) وَهُوَ الْجِسْمُ. (اللَّوَامِعُ الْإِلَهِيَّةُ فِي السِّبَاحَةِ الْكَلَامِيَّةِ/ ٣٣)

الْمُمْكِنُ الْوُجُودِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُتَحَيِّزًا أَوْ حَالًا فِي الْمُتَحَيِّزِ. وَالثَّانِي هُوَ الْعَرْضُ. وَالْأَوَّلُ إِمَّا أَنْ يَكُونَ غَيْرَ مَنْقَسِمٍ أَصْلًا بِسَائِرِ الْفُرُوضِ وَهُوَ الْجَوْهَرُ الْفَرْدُ، أَوْ مَنْقَسِمًا؛ إِمَّا فِي جِهَةٍ وَاحِدَةٍ هُوَ الْخَطُّ، أَوْ جِهَتَيْنِ وَهُوَ السَّطْحُ، أَوْ مَنْقَسِمًا فِي ثَلَاثِ جِهَاتٍ وَهُوَ الْجِسْمُ. (المصدر/ ٤٧)

وَهُوَ مُرَكَّبٌ عِنْدَهُمْ (الْمُتَكَلِّمِينَ) مِنَ الْجَوَاهِرِ الْأَفْرَادِ.

كُلُّ مُؤَلَّفٍ جِسْمٍ (الْأَشْعَرِيُّ).

هُوَ مُرَكَّبٌ مِنْ أَجْزَاءٍ غَيْرِ مُتَنَاهِيَةٍ. (المصدر/ ٤٩) هُوَ الْمُتَحَيِّزُ الَّذِي يَقْبَلُ الْقِسْمَةَ فِي الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ. (التَّانِعُ يَوْمَ الْحَشْرِ فِي شَرْحِ الْبَابِ الْحَادِي عَشَرَ/ ١٠)

١ - كَذَا فِي الْمَصْدَرِ. وَالظَّاهِرُ كَوْنُهُ «الْجَوْهَرُ».

٢ - كَذَا فِي الْمَصْدَرِ.

تكون متناهية أولاً . فالأول مذهب المتكلمين ،  
والثاني مذهب النظام ، والثالث مذهب جمهور  
الفلاسفة ... (شرح المقاصد ١/٢٩٢)

أگر جسم متميز شدة باشد به صورت نوعیه که  
هر جزوی که در آن جسم فرض کنند با کل آن  
جسم در صورت نوعیه شریک باشند آن را بسیط  
خوانند (٢) . (گوهر مراد ٤٨)

هو الذي لم يتألف من أجسام مختلفة الطبائع .  
(الكليات ١٣٠/١ ، تقريب المرام في علم الكلام ٥/٢)  
إنه غير متألف من أجزاء بالفعل ، بل بالقوة .  
فإنه متصل واحد في نفسه (جمهور الحكماء) .  
إنه مؤلف من أجزاء لا تتجزأ موجودة فيه  
بالفعل متناهية . (كشف اصطلاحات الفنون ٢٥٩)

إن تألف حقيقته في نفس الأمر من أجسام  
مختلفة الطبائع فمرتب وإلا يتركب منها فبسيط .  
(تقريب المرام في علم الكلام ٣٩/٢)  
بـ البسيط ، الجرم البسيط ، الجسم المركب .

(٣٩٢) الجسم التعليمي الكم المتصل  
القار الذات هو إما أن يكون ذا ثلاثة أبعاد ، وهو  
الجسم التعليمي . (تلخيص المحفل ١٣٠)

الكم المتصل إما أن تكون أجزاؤه المفترضة  
بحيث يمكن اجتماعهما في الوجود أولاً يكون .  
والأول ، المتصل القار الذات ، وأما ما يفترض  
بعداً واحداً وهو الخط ، أو ذا بعدين وهو السطح ،  
أو ذا أبعاد ثلاثة ، ويسمى الجسم التعليمي .  
(قواعد المرام في علم الكلام ٤٣)

(القار) إن انقسم في ثلاث فهو الجسم  
التعليمي . (كشف الفوائد ٢٤)

٢ - الجسم إن تعين بصورته التوحيية بحيث كان كل  
جزء مفترض منه مشتركاً مع الكل في الصورة التوحيية ،  
يقال له : إنه بسيط .

هو ما له طول وعرض وعمق . (المصدر ١٩)  
الجوهر إن كان مقارناً للمادة فإما أن يكون محلاً  
وهو المادة . أو حالاً وهو الصورة أو ما يتركب  
منهما وهو الجسم . (شرح تجريد العقائد ١٣٦)  
هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة . (مفتاح  
الباب ١٣٠)

جوهریست که در او سه بعد باشد (١) (طول ،  
عرض ، عمق) . (گوهر مراد ٣٩)  
الجوهر القابل للانقسام من غير تقييد بالأبعاد  
الثلاثة ؛ أعني عرض وعمق وطول (معاشر  
الأشاعرة) . (تقريب المرام في علم الكلام ٣/٢)  
(عند المعتزلة) هو ماله عرض وعمق وطول .  
(المصدر ٣/٢)

(عند الفلاسفة) هو الجوهر الذي يمكن أن يفرض  
فيه الأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا قوائم .  
(المصدر ٤/٢)

القائم بالنفس الذي يكون متحيزاً وقابلاً  
للقسمة . (الكليات ١٣١)

الجسم الناطق هو تمام المشترك بين الإنسان  
والملك (عند المتكلمين) وبين الإنسان والفلک  
(عند الحكماء) . (المصدر ١٣٠)  
بـ الجوهر ، المتحيز .

(٣٩١) الجسم البسيط هو ما لا يكون  
مركباً من أجسام مختلفة الطبائع ؛ كالأعضاء  
الآلية المركبة من المفردة لكنه قابل الانقسام .  
(شرح المقدمات الخمس والعشرون ٥٥)

(هو) الذي لا يتألف من أجسام مختلفة  
الطبائع ؛ (فهو) إما أن تكون انقساماته الممكنة  
حاصلة بالفعل أولاً ، وعلى التقديرين فإما أن

١ - هو الجوهر الذي فيه الأبعاد الثلاثة (الطول والعرض  
والعمق) .



(١٨١/١)

الجسم، الخط، السطح.

(٣٦٣) الجسم الطبيعي الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة، أو محلاً لذلك وهو المادة، أو مركباً منهما وهو الجسم الطبيعي. (قواعد المرام في علم الكلام / ٤٣) هو محل هذه المقادير (أعني: الطول والعرض والعمق). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٤٧)

المقدار إن لم يقبل القسمة لذاته فهو الجسم الطبيعي. (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٥) (هو) الصورة الجسميّة، إن كانت مشتركة بين الأجسام كلّها، أو التوعيّة إن كانت مختصة بنوع منها، أو ما يركب منهما؛ أي من الجوهرين: الحال والمحلّ، وهو الجسم الطبيعي. (شوارق الإلهام / ٣/٢)

هو الذي يمكن أن يفرض فيه أبعاد ثلاثة متقاطعة على زوايا قائمة. (الكليات / ١٣٠) هو القابل لفرض الأبعاد المتقاطعة على الزوايا القائمة. (كشف اصطلاحات الفنون / ٢٥٧) جوهر قابل للانقسام في الجهات الثلاث. (جامع العلوم / ٤٠١/١)

الجسم، الصورة، المادة.

(٣٦٤) الجسم العنصريّ اگر جسم قابل آن باشد که با جسم دیگر مخلوط و ممزوج شود بحيثی که خاصیت هریک شکسته شود و از مجموع خاصیت متوسّط حاصل شود آنرا عنصری گویند (٢). (گوهر مراد / ٤٧)

الكم القارّ الذات إما أن ينقسم في جهة واحدة وهو الخط أو في جهتين وهو السطح أو في ثلاث جهات، هو الجسم التعليمي. (كشف المراد / ١٥٣)

(الكم المتصل) إن قبلها (القسمة) في جهات، فجسم تعليمي. (شرح المقاصد / ١٨٣/١) هو نفس المقادير الثلاثة؛ أعني، الطول والعرض والعمق. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٤٧) (الكم المتصل القارّ الذات) إما أن ينقسم في ثلاث جهات وهي الجسم التعليمي. (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٣)

الكم القارّ الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث؛ أعني، الطول والعرض والعمق فهو الجسم التعليمي. (شرح نهر الجريد القائد / ٢٢٠) الكم المتصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهات الثلاث فجسم تعليمي. (شوارق الإلهام / ١٣٣/٢) اگر مقدار مجموع طول و عرض و عمق جسم را با هم ملاحظه کنند آن مجموع مقدار را جسم تعليمی گویند (١). (گوهر مراد / ٤٤)

هو عرض لا وجود له على الاستقلال. (الكليات / ١٣٠)

إذا حلّ الامتداد الموجود في مادة، فجسم تعليمي. (كشف اصطلاحات الفنون / ١١٥) هو العرض القابل للانقسام في الجهات الثلاث، فمليك أن تخيل الطول والعرض والعمق جميعاً من غير نظر إلى الموضوع حتّى يحصل لك الجسم التعليمي. (جامع العلوم / ٤٠٢/١)

المقدار إن قبلها (القسمة) في الجهات الثلاث فهو جسم تعليمي. (تقريب المرام في علم الكلام

١ - الجسم إن لوحظ جميع مقاديره الثلاثة؛ الطول والعرض والعمق معاً، فمجموع هذا المقدار يسمى بالجسم التعليمي.

٢ - متى كان الجسم قابلاً للاختلاط والامتزاج مع جسم آخر بحيث ينسلخ وينكسر من كلّ منهما ما يخصهما من

إنه مركب من أجزاء بالفعل غير متناهية (مذهب النظام).

إنه مركب من أجزاء بالفعل متناهية العدد؛ كما أن الجسم متناهي المقدار، وكل واحد من هذه الأجزاء غير منقسم لا بحسب الخارج ولا بحسب الذهن، لا فرضاً ولا وهماً. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٨)

الجسم إما بسيط. وهو الذي لم يتألف من أجسام مختلفة الطبائع، أو مركب إن تألف. (الكليات / ١٣٠)

إن الجسم الطيبي إن تألف حقيقته في نفس الأمر من أجسام مختلفة الطبائع، فمركب. (تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٣٩٦)  
الجسم البسيط، الجرم المركب.

(٣٦٧) الجعل إذا عدي إلى مفعول واحد، كان ظاهره الخلق.

وإذا عدي إلى مفعولين، كان ظاهره المحكم والتسمية في أكثر الاستعمال. (الإنصاف / ١٢٣)  
يكون بمعنى إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه. تصيير الشيء على حالة دون حالة. (الكليات / ١٣١)

بمعنى الخلق والتصيير. الأول ناقصة، والثاني ناقصة.

(هو) على نوعين: جعل بسيط. ويستى جعلاً إبداعياً، وجعل مركب. ويستى جعلاً مؤلفاً واختراعياً. (جامع العلوم ١/ ٤٠٣)

(٣٦٨) الجعل البسيط والمركب اما جعل بر دو گونه است: مركب و بسيط.

جعل مركب متصف گردانیدن شيء است به وجود؛ مانند: صباغ که ثوب را ملون گرداند به لون.

اگر جسم قابل آن باشد که صورت نوعیه اش زایل شود و صورت نوعیه دیگر در او حاصل آید آن جسم را عنصری گویند<sup>(١)</sup>. (المصدر / ٤٨)  
البسيط إن كان جزؤه كالكل في الاسم والحد فهو البسيط العنصري. (الكليات / ١٣٠)  
الجسم الفلكي.

(٣٦٥) الجسم الفلكي اگر جسم قابل آن نباشد که صورت نوعیه اش زایل شود و صورت نوعیه دیگر حاصل آید آنرا فلكی گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٤٨)

البسيط إن كان جزؤه كالكل في الاسم والحد، فهو البسيط العنصري، وإلا فالفلكي. (الكليات / ١٣٠)  
الجسم العنصري.

(٣٦٦) الجسم المركب [ما] يكون مركباً من أجسام مختلفة الطبائع كالأعضاء الآلية المركبة من المفردة. (شرح المقدمات الخمس والعشرون / ٥٥)

أن يكون مركباً من أجزاء موجودة فيه بالقوة (مذهب الحكماء).

إنه مركب من أجزاء بالقوة، لكنه يقبل القسمة المنتهية إلى حد لا يقبل القسمة (بعض الحكماء).

الخواص، ونحصل لهما بعد الامتزاج خاصية متوسطة فهذا يقال له: الجسم العنصري.

١ - الجسم إن كان قابلاً لأن تزول عنه صورته النوعية، ويحصل فيه صورة نوعية أخرى فيقال له الجسم العنصري.

٢ - إذا لم يكن الجسم قابلاً لزوال صورته النوعية وحصول صورة نوعية أخرى له فيقال: إنه جسم فلكي.

(شرح تجريد العقائد / ٨٦)

ما يكون مقولاً في جواب ما هو. (المصدر/ ٩٣)  
الجزء المحمول إقاً أن يكون مشتركاً بين الماهية  
وما يخالفها من الماهيات أولاً بل يكون مختصاً  
بها، وعلى الأول فإقاً أن يكون تمام المشترك  
بينهما وهو المراد من الجنس... (شوارق الإلهام  
١٥٦/١)

چون كلى را قياس كننى به افراد اگر تمام  
حقيقت مشتركه باشد نه مطلقه آن كلى را جنس  
خوانند (٢). (گوهر مراد / ٣٢)

عبارة عن لفظ يتناول كثيراً. ولا تتم ماهيته بفرد  
من هذا الكثير. وإن تناول اللفظ كثيراً على  
وجه تتم ماهيته بفرد منه يسمى نوعاً (عند  
المشكلين والمناطق). (الكليات / ١٧)  
← النوع، العدد، الماهية.

(٣٧١) الجنس السافل هو الجنس الأخير  
الذي لا جنس تحته؛ كالحيوان. (كشف المراد  
٦٨/)

قد يكون لماهية واحدة أجناس متعددة أخصها  
يسمى جنساً سافلاً. (شرح تجريد العقائد / ٩٢)  
ما يكون جنس آخر جزءاً له، ولا يكون هو جزء  
الجنس الآخر. (شوارق الإلهام / ١٥٨)  
← الجنس، الجنس العالي.

(٣٧٢) الجنس العالي هو الجنس الذي  
ليس فوقه جنس آخر؛ كالجوهر. (كشف المراد  
٦٨/)

قد يكون لماهية واحدة أجناس متعددة، فأعتمها  
يسمى جنساً عالياً. (شرح تجريد العقائد / ٩٢)

٢ — الكلي بالنسبة إلى أفرادها إن كان تمام الحقيقة  
المشتركة دون المطلقة فيقال له الجنس.

و اما جعل بسيط صادر گردانیدن نفس شيء  
است يا نفس وجود شيء على اختلاف كما  
يأتي و بعد از صدور متصرف خواهد شد به  
وجود (١). (گوهر مراد / ٢٠١)

الجعل على نوعين: جعل بسيط، ويسمى جعلاً  
إبداعياً.

وجعل مركب، يسمى جعلاً مؤلفاً واختراعياً.  
(جامع العلوم / ١٠٣)  
← الجعل.

### (٣٦٩) الجعل المركب

← الجعل البسيط والمركب.

(٣٧٠) الجنس جملة أشياء متفقة بالذات  
مختلفة بالصفات، وقيل: جملة أشياء متميزة  
بالأنواع. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٧)

هو الكلي المقول على كثيرين مختلفين  
بالحقائق في جواب ما هو. (كشف المراد / ٩٥)  
إن كان الكلي جزء حقيقة أفرادها إقاً أن يكون  
تمام جزء المشترك بين تلك الحقيقة وغيرها، فهو  
الجنس؛ كالحيوان... (إرشاد القالبين إلى نهج  
المسترشدين / ١٧٤)

الكلي المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في  
جواب ما هو. (المصدر / ١٧٤)

الجزء المحمول إن كان تمام الذات المشترك  
بين الماهية وما يخالفها في الحقيقة كان جنساً.

١ — الجعل على قسمين: بسيط ومركب.

الجعل المركب هو اتصاف الشيء بالوجود؛ كما أن  
الضئاع يصيغ ثوباً بلون خاص.

والجعل البسيط هو جعل نفس الشيء وإصداره أو هو  
نفس وجود الشيء على اختلاف يأتي. (في أصالة  
الوجود والماهية) فبعده يصنف الشيء بالوجود.

أجسام مؤلفة وأشخاص مسئلة. ويجوز أن تكون رقيقة. ويجوز أن تكون كثيفة.

إنها أجسام رقيقة ولرقتها لا نراها (المعزلة).  
(المعتمد في أصول الدين/ ١٧٢)

إنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة. (تلخيص المحصل/ ٢٣٠)

الجنّ جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلّق بها تعلّق النفوس البشرية بأبدانها. (شرح المقامد ٥٤/٢)

ما هو قابل للخير والشر. (مطلع الاعتقاد في معرفة الببدأ والمعاد/ ٣٢)

جواهر مجردة اند كه ايشان راست تصرف و تأثير در اجسام عنصريه بي آن كه متعلق باشند به اجسام (التفتازاني).

هو حيوان هوائي ناطق مشق الجرم من شأنه أن يتشكّل بأشكال مختلفة (ابن سينا) (١)

أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة. (كوه مراد/ ٢٤٢)

من الاجتنان بمعنى الاختفاء. صفت به لاستئثارهم عن الأبصار. (علم اليقين في أصول الدين ٢٨٨/١)

هي جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلّق بها تعلّق النفوس البشرية بأبدانها. (تقريب المرام في علم الكلام ١٠١/٢)

حيوان هوائي يتشكّل بأشكال مختلفة.

الجنّ يقال على وجهين: الرّوحانيّون المسترة عن الحواسّ كلّها بإزاء الإنس. فعلى هذا يدخل فيه الملائكة والشياطين والثاني إنّ الجنّ بعض الرّوحانيّين (الشيخ الرئيس).

١ - إنها جواهر مجردة، لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلّق لها بالأجسام.

ما يكون جزءاً لجنس آخر، ولا يكون جنس آخر جزءاً له. (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

الجنس السافل، الجنس.

(٣٧٣) الجنس غير المفرد والمفرد من

الجنس ما هو مفرد، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته وهما إضافيان.

وقد يكون متوسطاً، وهو الذي فوقه جنس وتحت جنس... (كشف المراد/ ٦٨)

من الجنس ما هو مفرد، وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته، ومنه ما هو غير مفرد؛ كما في المتوسطات. (شرح تجريد القائد/ ٩٢)

من الجنس ما هو مفرد وهو الذي لا جنس فوقه ولا تحته. والجنس المتوسط ما يكون جزءاً

لجنس آخر، وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

(٣٧٤) الجنس المتوسط هو الذي فوقه

جنس وتحت جنس؛ كالجسم. (كشف المراد/ ٦٨)  
قد يكون لماهية واحدة أجناس متعددة. وما هو أعم من بعض وأخص من بعض يسمى جنساً متوسطاً. (شرح تجريد القائد/ ٩٢)

(ما) يكون جزءاً لجنس آخر وجنس آخر أيضاً جزءاً له. (شوارق الإلهام ١٥٨/١)

الجنس العالي، الجنس السافل.

(٣٧٥) الجنس المفرد

الجنس غير المفرد.

(٣٧٦) الجنّ الجنّ من العالم المميّز

بأكلون ويتناكحون ويتناسلون ويموتون وأشخاصهم محجوبة عن الأبصار، وإن تميّزوا بأفعال وآثار.

(أعلام النبوة للماوردي/ ١٣١)

ظاهر كلام الفلاسفة أن البرق والشياطين هم النفوس البشرية المفارقة عن الأبدان بحسب الخبر والشر. (الكليات / ١٣٣)

أرواح مجردة لها تصرف في العنصرات. حيوان هوائي يتشكّل بأشكال مختلفة. (كشاف اصطلاحات الفنون/ ٢٦١ و ٢٦٢)

← الجواهر المجردة، القبطان، الشياطين، الملائكة.

(٣٧٧) الجنة دار التميم لا يلحق من دخلها نصب، ولا يلحقهم فيها لغوب. وجعلها الله سبحانه داراً لمن عرفه وعبدته. وتعيمها دائم لا انقطاع له. (تصحیح الاعتقاد / ٩٥)

دار الثواب. (المعتمد في أصول الدين/ ١٨٠) عبارة عن اجتماع جميع اللذة في جانب. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٨٧) عبادت از دار ثواب است<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٤٧٩) ← الثواب، الثار.

(٣٧٨) الجواد عبارة عمن تشع نفسه للإكثار من العطية. (المعني في أبواب التوحيد والعدل / ٤٧/١٤) هو من يكثر منه التفضل بالمنافع والأنعام ولا يوصف بذلك من قلّ هذا منه. (المعتمد في أصول الدين/ ١١٧)

هو الذي يفيض منه الفوائد، لا لشوق منه وطلب قصديّ لشيء يعود إليه. (شواهد الإلهام ٢/ ٢٩٣) ← الجود، التفضل.

(٣٧٩) الجواز يجيء بمعنى الشك، وبمعنى صحة كون الشيء أو كونه ضالّة،

وبمعنى صحة الفعل الذي يتبعه أحكام؛ كصحة الصلاة. (الحدود والمقائيق للمرغضي / ١٥٧) ← الجائز، الصحة، الإباحة.

(٣٨٠) الجواهر هي الأجزاء التي تتألف منها الأجسام، ولا يجوز على كلّ واحد في نفسه الانقسام. (أوائل المقالات / ١١٩) ← الجوهر.

(٣٨١) الجود (الفضيلة) التي هي قضيّة من قضاياء العقل يحكم به في العمليات والاحتياجات ثمرته الإفضال. وضده البخل. (إنبات القبولات / ٣٢)

هو الإكثار من فعل الإحسان إلى الغير. (الحدود والمقائيق للمرغضي / ١٥٧) هو التفضل بالإحسان. ويقال لفاعله: «جائد». ولا يقال: «جواد» إلا مع الإكثار من الإنعام والإحسان. (الذخيرة في علم الكلام / ٢٠٠) هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة).

هو البذل بالمعطاء. (المعتمد في أصول الدين / ١١٦) هو التفعّ الواقع على وجه التفضل، وإن لم يجد بجميع ماله. (المصدر / ١١٧)

هو التفضل والإحسان. (تمهيد الأصول في علم الكلام / ٢١٦)

هو إفادة ما ينبغي للمستفيد من غير استعاضة منه. (كشف المراد / ٢٣٢)

صفة هي مبدأ إفادة ما ينبغي لا لمعوض. (التعريفات / ٣٦)

إفادة ما ينبغي لا لمعوض زائد مستكمل به؛ سواء كان المعوض عائداً إليه، أو إلى غيره. (شواهد الإلهام ٢/ ٢٩٣)

مبدأ إفادة ما ينبغي لا لمعوض ولا بغرض ديني وأخروي. (جامع العلوم / ٤١٩/١)

الشرىف (١٥١/٣)

هو المخلوق . (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠)  
هو الجزء الذي لا يتجزأ . (وهو الحامل للأعراض  
الشاغلة للحيث .) (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠ ،  
الرسائل العشر / ٦٧ ، العقائد الفلسفية / ٥٠/١)

هو الذي لا يفتقر إلى الموضوع في الوجود .  
هو الذي لا يقبل القسمة أصلاً . (شرح  
المبارات / ٢٣٨)

هو المتحيز الذي تتركب الأجسام منه . (الرسائل  
العشر / ١٠٥)

هو ماله حيث في الوجود .  
هو ما يمنع بوجوده من وجود مثله بحيث هو .  
ماله قدر من المساحة لا يكون أقل منه . (الرسائل  
العشر / ٦٧)

هو المستحيز في الوجود . (وكل ذي حجم  
متحيز) . (الإرشاد / ١٧ ، الشامل في أصول الدين  
٢/٥٨ ، لمح الأدلة / ٧٧ ، أنوار الملكوت في شرح  
الهاقوت / ١٧ ، شوارق الإلهام / ٣/٢)

الحادث الذي لا يفتقر إلى المحل هو الجوهر  
(في اصطلاح المتكلمين) . (الشامل في أصول الدين  
١/٤٧)

قال بعضهم : ما يقبل العرض .  
أو ما يشغل حيث أو المتحيز .  
الجوهر ما تحيز في الوجود (المعتزلة) .  
ماله حفظ من المساحة . (المصدر / ٤٨/٤٩)

المتحيز الذي لا يتقسم .  
كونه (الجوهر) غنياً عن المحل . (أصول الدين  
للرازي / ٤٧ ، أنوار الملكوت في شرح الهاقوت / ٧٨)  
إنه الموجود لا في موضوع . (غاية السرام في علم  
الكلام / ١٧٩ ، أنوار الملكوت في شرح الهاقوت / ٧٩ ،  
كشف الفوائد / ١٣)

إنه الذي ماهيته إذا وجدت ، كانت لا في  
موضوع . (غاية السرام في علم الكلام / ١٧٩)

هو صفة ذاتية للجواد . ولا يستحق بالاستحقاق

ولا بالسؤال . (الكليات / ١٣٣)

الكرم إن كان بمال فهو جود . وإن كان بكم  
ضرر مع القدرة عليه فهو عفو . (الكليات / ١٨)  
هو الإحسان ، التفصيل ، الجواد ، التساهل .

(٣٨٢) الجور هو تجاوز الحد والرسم .  
(المعتمد في أصول الدين / ١٠٥)

هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود .  
(المصدر / ٢٨١)

الظلم على عباد الله تعالى . (شرح العقائد الفلسفية  
١/١٨٥)

هو الظلم .

(٣٨٣) الجوهر الذي له حيث . (الإضاف  
٢٧/)

هو الذي يقبل من كل جنس من أجناس  
الأعراض عرضاً واحداً . (التمهيد للباقلاني / ٤٩)  
الجواهر عندي هي الأجزاء التي تتألف منها  
الأجسام ، ولا يجوز على كل واحد في نفسه  
الانقسام . (أوائل المقالات / ١١٩)

الجوهر قدر في نفسه وحجم من أجله ، كان له  
حيث في الوجود ، وأنه لا يخلو عن عرض يكون به  
في بعض المعاذيات ، أو ما يقدّر تقدير ذلك .  
وهذا العرض يستيه بعض المتكلمين كوناً .  
(المصدر / ١٢٠)

(هو) الحجم الذي ليس له من الأبعاد الثلاثة .  
أو الذي يشغل فراغاً ، أو الجزء ، والذي لا  
يتجزأ<sup>(١)</sup> . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٥٦)

عبارة مما يجب له التحيز إذا وجدت .  
ما يجب متى وجد أن يكون متحيزاً . (رسائل

الممكن إما أن يكون في الموضوع وهو العرض ،  
أو لا يكون وهو الجوهر . (تلخيص المحفل/١٢٩)  
كل ما يوجد من الممكنات فإما أن يوجد قائماً  
بذاته ؛ كالإنسان وهو الجوهر .  
كل ما لا يكون في موضوع ؛ سواء كان صورة أو  
مادة أو مركباً منهما . (المصدر/٤٣٩)  
ماله حجم .

ما يقبل العرض . (لمع الأدلة/٧٧)  
اسم للجزء الذي لا يتجزأ ، القابل للأعراض  
سُمي جوهرأ ؛ لأنه أصل الأجسام . وجوهر الشيء  
أصله . (أصول الدين للبزدوي/١٢)  
هو القائم بذاته المستغني عن المحل . (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/١٦٥)  
ماله قدر من المساحة لا يكون أقل من الجزء .  
(الحدود والعقائق للبريدتي/٢٢٢)

كل ما يوجد من الممكنات ؛ فإما أن يوجد قائماً  
بذاته ؛ كالإنسان وهو الجوهر ... (قواعد العقائد  
للطوسي/١)  
حقيقة الشيء وذاته .  
الموجود الغني عن المحل .  
الشيء الذي إذا وجد في الأعيان كان لا في  
موضوع .  
القابل للصفة .

ما يكون مورداً للصفات المتعاقبة . (قواعد الرام  
في علم الكلام/٧٠)  
الممكن إما أن لا يفتقر في وجوده إلى موضوع ؛  
أي إلى محل لا يتقوم بما يحل فيه وهو العرض ،  
أو لا يكون وهو الجوهر . (المصدر/٤٣)  
في اصطلاح المتكلمين عبارة عن المتحيز الذي  
لا ينقسم بوجه .

يطلقون الجوهر على ذات الشيء وحقيقته . وعلى  
الموجود لا في موضوع . (أنوار الملكوت في شرح  
الياقوت/١٧)

المتحيز الذي لا يقبل القسمة .  
ذات الشيء وحقيقته . (المصدر/٧٨)  
أن يكون موجوداً لا في موضوع . (كشف  
المراد/١٠٠ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٧)  
هو الممكن الذي غني عن الموضوع . (كشف  
المراد/١٥٢)

الموجود الممكن إما أن يكون متحيزاً . وهو  
الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسية بأنه  
هنا أو هناك لذاته . وهو الجوهر .  
هو المتحيز الذي لا يقبل القسمة في جهة من  
الجهات . (نهج المسترشدين في أصول الدين/١٩)  
العين الذي لا يقبل الانقسام ؛ لا فعلاً ولا وهماً  
ولا فرضاً . (شرح العقائد التنقيّة/١٩١)  
ماهية ، إذا وجدت كانت لا في موضوع .  
(المصدر/٧٠/١)

الحادث إما متحيز بالذات وهو الجوهر . (شرح  
المقاصد/١٧٣)

الممكن أن استغنى في الوجود عن الموضوع  
فجوهراً . (عند الفلامية) . (المصدر/١٧٤)  
هو ما يقوم بنفسه لا بغيره . (المصدر/٢٨٧)  
الموجود القائم بنفسه (ليس مقيساً إلى غيره) .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٨)  
كل متحيز سواء كان منقسماً أو غير منقسم .  
المتحيز الذي لا يقبل القسمة بوجه من الوجود .  
(المصدر/٢٨)

الممكن إما أن يكون موجوداً في الموضوع وهو  
العرض ، أولاً ؛ يعني أو لا يحل في الموضوع .  
وذلك ؛ إما بأن لا يحل أصلاً أو يحل لكن لا  
في الموضوع ، وهو الجوهر . (شرح تجريد  
العقائد/١٣٦)

هو الحادث المتحيز لذاته . (مفتاح الباب/١٣٠)  
هو الممكن الموجود لا في الموضوع . (شوارق  
الإلهام/٣/٢)

(١٥/١)

الجوهر الذّهني، الموجود الذّهني والخارجي،  
الموجود.

(٣٨٧) الجوهر الذّهني القائم بالذهن، إذا

اعتبر من حيث هو فهو موجود في الذهن وجوهر.  
(شوارق الإلهام ٤٤/١)

هو أنّه صورة مطابقة لموجود في خارج الذهن لا  
في موضوع، وإن كانت في الذهن في موضوع.  
(المصدر ٤٥/١)

الفرد الموجود في الخارج جوهر خارجي.  
والفرد الموجود في الذهن جوهر ذهني، لكّنه  
عرض خارجي، (المصدر ٤٥/١)  
الجوهر الخارجي، الموجود الذّهني  
والخارجي، العرض الذّهني.

(٣٨٨) الجوهر الرّوحاني القائم بالذّفس

الذي لا يكون متحيّزاً ولا حالاً في المتحيّز.  
(أصول الدين للزّاري ٣٣)

الجواهر الرّوحانيّة، هي التي لا تكون متحيّزة  
ولا حالة في المتحيّز. (تلخيص المفضل ٢٢٩)  
الجوهر، المتحيّز.

(٣٨٩) الجوهر الفرد إنّ كلّ متحيّز إنّ لم

يكن فيه اختلاف فنسبته جوهرأ فردأ. (الاقتصاد  
في الاعتقاد ٢٤)

(إنّ) الجوهر الذي بين الجوهرين يلاقي أحدهما  
بطرف، فنقول: إنّ ذلك الطرف متحيّز، أو غير  
متحيّز. فإن كان متحيّزأ فهو الجوهر الفرد.  
(نهاية الإقدام في علم الكلام ٥١١)

المتحيّز الذي لا يكون منقسمأ فهو المستق  
بالجوهر الفرد. (الأربعين في أصول الدين ٤)  
المتحيّز إمّا أن لا يكون قابلاً للقسمة وهو الجوهر

أكثر موجود، خود سر موجود بود نه به قبيعت  
وجود ديگري جوهر نام اوست<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد  
٣٨/)

ماهيتي است كه هرگاه موجود شود در موضوع  
نباشد<sup>(٢)</sup>. (المصدر ١٦٩)

الموجود إنّ تحييز بذاته فهو جوهر. (تقريب المرام  
في علم الكلام ١٦٧/١)  
القائم بالذّفس، المتحيّز، الممكن.

(٣٨٤) الجوهريّة ذهب الشّحام والبصري

وابن عباس إلى أنّ الجوهريّة نفس التحيّز.  
إنّ الجوهريّة صفة تابعة للجوهر حالتي الوجود  
والعدم. والتحيّز. وهو اقتضاء الجوهر حيّزأ ما.  
صفة تابعة ثابتة للجوهر الموجود أي صادرة عن  
الجوهر بشرط الحدوث. ويسمونه الكون. (شرح  
المقاصد ٨٩/١)  
التحيّز.

(٣٨٥) الجوهر الجسمانيّ الجواهر

الجسمانيّة: الفلكيّة والمنصريّة والأجسام  
المركبة. (تلخيص المفضل ٢٢٤)

الجواهر الرّوحانيّة هي التي لا تكون متحيّزة ولا  
حالة في المتحيّز. (والجواهر الجسمانيّة  
بخلافها). (المصدر ٢٢٩)

الجوهر، الجوهر الرّوحانيّ، المتحيّز.

(٣٨٦) الجوهر الخارجيّ الفرد الموجود في

الخارج جوهر خارجي، والفرد الموجود في الذّهن  
جوهر ذهني، لكّنه عرض خارجي. (شوارق الإلهام

١ - الموجود إنّ كان موجودأ متحيّزأ وقائماً بذاته، لا  
موجودأ بشي غير، فهو الجوهر.

٢ - هو الماهيّة التي متى وجد، وجد لا في موضوع.



(٣٩١) الجوهر المجرد والمركب الجوهر  
إما أن يكون حالاً في محل أو مركباً من الحال  
والمحل، أو لا حالاً ولا محلاً ولا مركب  
منهما. أما الحال فهو الصورة، وهو الجوهر المقوم  
لما يحل فيه. وأما المحل فهو المادة، وهو  
الجوهر المتقوم بما يحل فيه. وأما المركب من  
الحال والمحل فهو الجسم، والمركب من المادة  
والصورة. وأما الذي ليس بحال ولا محل ولا  
مركب منهما فهو الجوهر المجرد. وهذا ينقسم  
قسمين؛ لأنه إما أن يكون له تعلق بالأجسام؛  
أي تعلق تدبير وهو النفس، أو لا وهو العقل.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧)  
- الجوهر، الجوهر المؤلف.

#### (٣٩٢) الجوهر المركب

- الجوهر، الجوهر المؤلف، الجوهر المجرد.

#### (٣٩٣) الجوهر المفرد (الجوهر المنفرد والوحداني والواحد) هو الجزء الذي لا

يتجزأ. (البداية في أصول الدين/ ١٩)  
الجوهر المنفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ ويقبل  
من بين جنس من أجناس الأعراض عرضاً  
واحداً. (المتعمد في أصول الدين/ ٣٥)  
الجوهر الواحد هو الجزء الذي لا يتجزأ. (أصول  
الدين للبغدادي/ ٣٥)

الجوهر الوحداني عندهم (المشائين) جوهر بسيط  
لا تركيب فيه بحسب الخارج أصلاً.  
هو من حيث جوهره يسمى جسماً، ومن حيث  
قبوله للصورة النوعية التي لأنواع الجسم يسمى  
هويلاً. (جامع العلوم/ ١٩٩/١)  
- الجوهر، الجوهر المفرد.

#### (٣٩٤) الجوهر المنفرد

الفرد، أو يكون قابلاً للقسمة وهو الجسم. (أصول  
الدين للرازي/ ٣٣)  
آنچه متحيز بود یا قسمت پذیر بود و آن را جسم  
گویند یا قسمت پذیر نبود و آن را جوهر فرد  
گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/٦)  
اگر (متحيز) منقسم نبود جوهر فرد بود<sup>(٢)</sup>.  
(المصدر/ ٨٧)  
المتحيز إما أن يكون قابلاً للانقسام أو لا يكون؛  
والأول هو الجسم والثاني هو الجوهر الفرد.  
(تلخيص المحفل/ ١٤٢)  
المحدث إما أن يكون متحيزاً أو قائماً به أو ليس  
بأحدهما؛ وأما المتحيز فإما أن لا يقبل القسمة  
بوجه فهو الجوهر الفرد... (قواعد المرام في علم  
الكلام/ ٤١)

المتحيز الذي لا يقبل القسمة البتة في جهة من  
الجهات. (كشف الفوائد/ ١٥)  
الجوهر لما كان عبارة عن المتحيز بالذات؛ فإما  
أن يقبل الانقسام وهو الجسم، أو لا وهو الجوهر  
الفرد. (شرح المقاصد ١/ ٢٨٦)  
الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً وغير منقسم  
أصلاً بسائر الفروض وهو الجوهر الفرد. (الذائع  
الإلهية في المباحث الكلامية/ ٤٧)  
- الجسم، المتحيز.

#### (٣٩٥) الجوهر المؤلف الجوهر إذا تألف

مع مثله سمي مؤلفاً. (الرسائل العشر/ ٦٧)  
- الجسم المركب.

- ١ - المتحيز إما أن يكون قابلاً للقسمة فيقال له:  
الجسم، أو لا يكون قابلاً للقسمة فيقال له: الجوهر  
الفرد.
- ٢ - المتحيز إن لم يكن منقسماً، أي قابلاً للقسمة فهو  
الجوهر الفرد.

منهما مقصد للمتحرك الآتي ؛ إلا أن الحيّز مقصد للمتحرك بالحصول فيه ، والجهة مقصد له بالوصول إليها والقرب منها . (الكليات / ١٣١)  
 ← المكان .

(٣٩٩) جهة العلو والسفل جهة الملوحي مايلي رأس الإنسان بالطلع ، والسفل مايلي قدميه بالقطع . (شرح المقاصد / ٣٢٦)  
 ← الجهة .

(٤٠٠) جهة السفل  
 ← جهة العلو .

(٤٠١) الجهل هو الخلو من صور الأشياء . (الأقوال النسيئة / ١٠٨)  
 هو خلو الذات من القصور . (المصدر / ١١٠)  
 نفي العلم واعتقاد ليس له معتقد يطابقه . (الحدود والعقائد للمرتضى / ١٥٧)  
 هو الصفة التي يتعذر على الحي القادر ... (المعتمد في أصول الدين / ٢٧٨)  
 هو تعطيل الفكر عن استعماله في أقل ما ينبغي . (تلخيص الثاني / ١٦٣)  
 هو الاعتقاد الذي لا يكون معتقده على ما تناوله . (الرسائل العشر / ٧٤)  
 اعتقاد يتعلّق بالمعتقد على خلاف ما هو به والموصوف به مصمّ عليه . (الإرشاد / ٥)  
 هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو به . (المصدر / ١٤)  
 اعتقاد لو كان له متعلّق ، لكان معتقداً على خلاف ما هو به . (الحدود والعقائد للبريدّي / ٢٢٢)  
 التصديق الجازم الذي لا يكون مطابقاً . (أصول الدين للرازي / ٢٢)  
 الاعتقادات الجازمة إن لم تكن مطابقة فهي

← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد .

(٣٩٥) الجوهر الواحد

← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد .

(٣٩٦) الجوهر الواحداني

← الجوهر، الجوهر الفرد، الجوهر المفرد .

(٣٩٧) الجهالة والحيرة هي التردد بين

الحقّ والباطل . (شرح المواظف / ٧)

← التحيّر، الجهل، الشكّ .

(٣٩٨) الجهة جهة الجوهر؛ الفراغ الذي

يجوز أن يشغله الجوهر . (الحدود والعقائد للمرتضى

(١٥٧/

عبارة عن اليمين أو اليسار، أو فوق أو أسفل، أو

خلف أو قدام . ويعبّر عنها بالمحاذاة . (الرسائل

العشر / ٦٩)

عبارة من فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويسمى

غيره بحيث هو . (المفردات / ٩)

عبارة عن فراغ إذا وجد فيه الجوهر يشغله ويسمى

غيره بحيث هو . (الحدود والعقائد للبريدّي / ٢٢٢)

طرف الامتداد الحاصل في مأخذ الإشارة .

(كشف المراد / ١١٣)

الجهة هي من ذوات الأوضاع التي تتناولها

الإشارة الحسيّة، وتقصد بالحركة وبالإشارة،

فتكون موجودة . (المصدر / ١١٤)

مقصد المتحرك ومتعلّق الإشارة . (التافع يوم الحشر

في شرح الباب الحادي عشر / ٢٠)

عبارة عن نهاية الامتداد؛ وذلك أن طرف

الامتداد بالنسبة إليه طرف ونهاية، وبالنسبة إلى

الحركة والإشارة جهة . (شرح المقاصد / ٣٢٥)

هي والحيّز متلازمان في الوجود، لأنّ كلّاً

الجهل . (تلخيص المحصل / ١٥٤)

هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه .

(التعريفات / ٣٦)

العلم هو حصول صورة الشيء للعالم وظهوره لديه مجرداً عما يلابسه . والجهل ما يقابله . (أصول

المعارف / ١٨)

هو الاعتقاد ، التصديق ، الجهل البسيط ، الجهل المركب .

(٤٠٢) الجهل البسيط هو عدم العلم عما

من شأنه أن يكون عالماً . (كشف المراد / ١٨٢ ،

التعريفات / ٣٦ ، الكليات / ١٣٢)

أي عدم العلم . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين / ١١ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية

(٥٦/

هو عدم العلم أو الاعتقاد عما من شأنه أن يكون

عالماً أو محتقداً . وبهذا المعنى يقابل العلم

والاعتقاد ، مقابلة عدم للملكة . (شرح تجريد

الاعتقاد / ٢٦٠)

هو كونه بمعنى عدم العلم أو الاعتقاد عما من

شأنه ذلك . (شوارق الإلهام / ٢ / ١٧٠)

هو الجهل ، الجهل المركب .

(٤٠٣) الجهل المركب التصديق الجازم

الغير المطابق فهو الجهل المركب . (قواعد المرام

في علم الكلام / ٢٣)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم ،

وإن لم يكن ثابتاً فهو اعتقاد المقلد ، وإن لم

يكن مطابقاً فهو الجهل المركب . (نهج المسترشدين

في أصول الدين / ٢٧)

هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه .

(كشف المراد / ١٨٢)

الاعتقاد الجازم الغير المطابق ، ويسمى مركباً .

(شرح المقاصد / ٢٣١ / ١ ، الكليات / ١٣٢)

عبارة عن اعتقاد جازم غير مطابق للواقع .

(التعريفات / ٣٦)

هو عدم العلم مع ادعاء العلم . (إرشاد الطالبين إلى

نهج المسترشدين / ١١)

الاعتقاد إن كان جازماً غير مطابق فهو الجهل

المركب .

عدم العلم . (المصدر / ٩٧)

(الاعتقاد) إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو علم

تصديقي ، ومع انتفاء الأول وانتفاء الثاني جهل

مركب . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٥٣)

الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يستى جهلاً

مركباً . (شرح تجريد العقائد / ٢٤)

هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه اعتقاداً

جازماً ؛ سواء كان مستنداً إلى شبهة أو تقليد .

(شرح تجريد العقائد / ٢٦٠ ، شوارق الإلهام / ٢ / ١٧٠)

هو الاعتقاد ، الجهل ، الجهل البسيط .



(٤٠٤) الحاجة هو الطلب طبعاً لما يفقدانه (الدين ١/١٤٢)

يختل بدن الحيوان، أو طلب دفع ما لو وصله إليه (لمع الأدلة/٨٠، نهاية الإقدام في علم تلحقه مضرة. (الحدود والحقائق للمرئى/١٥٩) الكلام ٢٣، لباب العقول/٨٩) ما لا يخلو عن الاجتماع والافتراق. (لمع الممكن.

الأدلة/٩٥

ما كان معدوماً ثم صار موجوداً. (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٥)

كل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. (المصدر/٢٦)

لا معنى للحدث إلا أنه ابتدئ بعد أن لم يكن. (المصدر/١٢٥)

ما لم يكن فكان. (البداية في أصول الدين/٢٠)

ما تجدد في الحال وجوده. (الحدود والحقائق للبريدى/٢٢٢)

عبارة عن مجموع الوجود الحاصل في الحال والعدم السابق. (الأربعين في أصول الدين/٤١)

موجود بعد عدم (ابن سينا). (لباب العقول/١٦٢، شرح المواظف/٤٧٥)

ماله أول ووجوده بعد ما لم يكن. (غاية المرام في علم الكلام/٢٥٩)

(٤٠٥) الحادث حقيقته أنه ما وجد عن

عدم. (التمهيد للباقلاني/٧٣)

هو الموجود بعد عدم. (الحدود والحقائق للمرئى/١٥٧/)

المحدث الذي لم يعقل زمان وجوده. (المصدر/١٥٨/)

ما لوجوده أول ومفتتح. (الشامل في أصول الدين/٤٦/١)

الموجود الذي له أول. (المصدر/١٠٨/، لمع الأدلة/٧٧/)

إنه الذي كان بعد أن لم يكن. ما لم يكن ثم كان.

هو الموجود الذي له أول. هو المفتتح وجوده.

هو المتأخر بوجوده عن الأزلي. (الشامل في أصول

هو الذي يسبقه العدم .  
هو أن يسبقه الغير . (كشف المراد / ٣٤)  
هو الموجود بعد أن لم يكن . (المصدر / ٩٨)  
ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم  
(المشككون) (شرح العقائد السلطانية / ١٠٠/١)  
إن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو بالعدم ،  
فعادث . (شرح المقاصد / ٧٥/١)  
هو المسبوق بالعدم ؛ أي يكون عدمه قبل وجوده .  
(شرح المواقف / ١٤٨)

هو ما سبق وجوده المدم . (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين / ٤٢)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو العدم ،  
فعادث . (شرح تجريد العقائد / ٤١)  
ما يتقدم عدمه على وجوده . (مطلع الاعتقاد / ٣٧)  
القديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً بالعدم ويقابله  
الحادث . (مفتاح الباب / ١١٩)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بغيره أو بالعدم فقديم ،  
وإلا فعادث . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)  
آن است كه وجودش مسبوق باشد به زمانى كه  
عدم سابقش متحقق در آن زمان باشد<sup>(١)</sup> . (گوهر  
مراد / ٢١٩)  
القائم بذاته يستى حادثاً . وما لا يقوم بذاته من  
الحوادث يستى محدثاً . (الكليات / ١٥٣)  
الموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم ، وإلا  
فعادث . (تقريب المرام في علم الكلام / ١٩٧/١)  
الحادث الزماني ، الحادث الذاتي ، الحدوث ،  
القديم .

هو الذي يسبقه العدم .  
هو أن يسبقه الغير . (كشف المراد / ٣٤)  
هو الموجود بعد أن لم يكن . (المصدر / ٩٨)  
ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم  
(المشككون) (شرح العقائد السلطانية / ١٠٠/١)  
إن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو بالعدم ،  
فعادث . (شرح المقاصد / ٧٥/١)  
هو المسبوق بالعدم ؛ أي يكون عدمه قبل وجوده .  
(شرح المواقف / ١٤٨)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو العدم ،  
فعادث . (شرح تجريد العقائد / ٤١)  
ما يتقدم عدمه على وجوده . (مطلع الاعتقاد / ٣٧)  
القديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً بالعدم ويقابله  
الحادث . (مفتاح الباب / ١١٩)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بغيره أو بالعدم فقديم ،  
وإلا فعادث . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)  
آن است كه وجودش مسبوق باشد به زمانى كه  
عدم سابقش متحقق در آن زمان باشد<sup>(١)</sup> . (گوهر  
مراد / ٢١٩)  
القائم بذاته يستى حادثاً . وما لا يقوم بذاته من  
الحوادث يستى محدثاً . (الكليات / ١٥٣)  
الموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم ، وإلا  
فعادث . (تقريب المرام في علم الكلام / ١٩٧/١)  
الحادث الزماني ، الحادث الذاتي ، الحدوث ،  
القديم .

هو الذي يسبقه العدم .  
هو أن يسبقه الغير . (كشف المراد / ٣٤)  
هو الموجود بعد أن لم يكن . (المصدر / ٩٨)  
ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم  
(المشككون) (شرح العقائد السلطانية / ١٠٠/١)  
إن كان (الموجود) مسبوقاً بالغير أو بالعدم ،  
فعادث . (شرح المقاصد / ٧٥/١)  
هو المسبوق بالعدم ؛ أي يكون عدمه قبل وجوده .  
(شرح المواقف / ١٤٨)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بالغير أو العدم ،  
فعادث . (شرح تجريد العقائد / ٤١)  
ما يتقدم عدمه على وجوده . (مطلع الاعتقاد / ٣٧)  
القديم ما لا يكون وجوده مسبوقاً بالعدم ويقابله  
الحادث . (مفتاح الباب / ١١٩)  
الوجود إن أخذ غير مسبوق بغيره أو بالعدم فقديم ،  
وإلا فعادث . (شوارق الإلهام / ٨٨/١)  
آن است كه وجودش مسبوق باشد به زمانى كه  
عدم سابقش متحقق در آن زمان باشد<sup>(١)</sup> . (گوهر  
مراد / ٢١٩)  
القائم بذاته يستى حادثاً . وما لا يقوم بذاته من  
الحوادث يستى محدثاً . (الكليات / ١٥٣)  
الموجود إن لم يسبق بالعدم فقديم ، وإلا  
فعادث . (تقريب المرام في علم الكلام / ١٩٧/١)  
الحادث الزماني ، الحادث الذاتي ، الحدوث ،  
القديم .

١ - ما كان وجوده مسبوقاً بزمان سابق كان عدمه  
متحققاً في ذلك الزمان .

معدومة؛ مثل العالمية والقادرية. (شوارق الإلهام ٥٢/١)

صفة لا موجود ولا معدومة لكنها قائمة بوجود؛ كالعالمية.

هي الوساطة بين الوجود والعدم عند بعض المتكلمين. (الكليات ١٤٢/١)

صفة لموجود غير متصفة بالوجود ولا بالعدم. (الإرشاد ٨٠/١)

كل صفة لموجود لا تنصف بالوجود فهي حال. (المصدر ١٣٣/١)

ما يعلم الذات عليه. (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/١)

— الصفة.

(٤١٠) الحال إن الشيشين إذا اختص

أحدهما بالآخر فقد يكون بحيث تكون الإشارة

إلى أحدهما إشارة إلى الآخر، ويكون الآخر غيباً

في وجوده من الأول. يستلزم المحتاج حالاً

والغني محلاً. (الأربعين في أصول الدين ٤/١)

المعلوم إن كان له ثبوت (في الخارج)، فإن

كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود، وإن

كان باعتبار الشبهة للغير فهو الحالة. (شرح المقاصد ٨٠/١)

ملاقاة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل

المماس والمجاورة؛ بل بحيث لا يكون بينهما

تباين في الوضع، ويحصل للتأني صفة من الأول؛ كملاقاة التواد للجسم يستلزم حلولاً

والموجود الأول حالاً. (المصدر ١٧٤/١)

قائم به أو (محل) را حاله كويند<sup>(٢)</sup>. (مؤهر مراد ٣٨/١)

— الصورة، المادة، المحل.

الخيالية، وخزانة مدرك الوهم - وهو المعنى - هي القوة التي تسمى المحافظة، ومعناها مؤخر

الذماغ. (شوارق الإلهام ١٢٨/٢)

قوتی است در مقدم بطن اخیر از دماغ که حفظ معانی جزئیته كند<sup>(١)</sup>. (مؤهر مراد ١٠٦/٢)

قوة مرتبة في أول التجويف الآخر من الدماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من المعاني

الجزئية الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات. (جامع العلوم ٤/٢)

— قوة الوهم، المتذكرة.

(٤٠٩) الحال عبارة عن صفة إثباتية (للموجود) غير متصفة بالوجود ولا بالعدم. (غاية

المرام في علم الكلام ٢٨/١)

إنها صفة لموصوف لا يوصف بالوجود والعدم. (تلخيص المحتل ٨٥/١، اللوامع الإلهية في البياض الكلامية ١٥/١)

إنها صفة لموجود لا يوصف بالوجود والعدم (أي هاشم وأتباعه). (كشف المراد ١٦/١، إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين ٢١٦/١)

عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا معدومة. (شرح المقاصد ٨٠/١)

هو الوساطة بين الموجود والمعدوم. (شرح المواقف ١٠٩/١، شوارق الإلهام ٥٢/١، جامع العلوم ٤/٢)

(هي) صفة لموجود لا توصف بالوجود ولا بالعدم ولا بغيرهما من المتقابلات (مشايخ المعتزلة).

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٨/١)

صفة لموجود لا موجودة ولا معدومة. (شرح تجميع المقائد ١٨/١)

عبارة عن صفة للموجود لا تكون موجودة ولا

١ — قوة في مقدم البطن المؤخر من الدماغ تحفظ معاني جزئية.

(٤١١) الحجة هو البرهان. (الحدود

والحقائق للمرتضى / ١٥٩)

هي الدلالة. ويستى أيضاً برهاناً. (الرسائل المشر  
٨٤/

قول مؤلف من أقوال يقصد بها تحصيل مطلوب  
مجهول. (قواعد المرام في علم الكلام / ٣٣)  
ما دل به على صحة الدعوى.

وقيل: الحجة والدليل واحد. (التعريفات / ٣٦)  
تصديقي كه از او مجهول تصديقي حاصل شود  
حجت و قياس گرند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)  
= البرهان، القياس.

(٤١٢) الحد كلام جامع حقيقة شيء، مانع

غيره عنه على وجه يميزه عن غيره. (الحدود  
والحقائق للمرتضى / ١٥٩)

حد الشيء معناه: الذي لأجله كان بالوصف  
المقصود بالذكر. (الشامل في أصول الدين / ٤٣/٢)  
قول الحاد، المنبى عن الصفة التي يشترك فيها  
آحاد المحدود (قول القاضي). (المصدر / ٤٥/٢)  
هو المقول الدال على ماهية الشيء. (لباب  
الإشارات / ١٧٨، التعريفات / ٣٧، الكلبيات / ١٤٩)  
ما يعرف جوهر الشيء ويدل على جوهر الشيء.  
(لباب القول / ٣١)

إنه مؤلف من جنس وفصل. (المصدر / ٥١)  
(حد) الحقيقي تعريف لحقيقة الشيء ونعاصيته  
التي بها هو ما هو.

(حد) الرسمي هو تعريف الشيء بموارضه  
ولوازمه. (نهاية الإقدام في علم الكلام / ١٩٠)  
المميز إن كان ذاتياً للماهية يستى المعروف  
حداً؛ لأنه في اللغة المنع. (شرح المقاصد / ٤٩/١)

١ — يقال للتصديق الذي يحصل منه مجهول تصديقي؛  
إنه حجة وقياس.

في الاصطلاح قول يشتمل على ما به الاشتراك  
وعلى ما به الامتياز. (التعريفات / ٣٧)

تعريف اگر به فصل قریب باشد آن تعریف را  
حد خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)  
= الحد التام، الحد الناقص.

(٤١٣) الحد التام إن كان (المتصور)

مجموع أجزائه (الشيء) فهو الحد التام. (تلخيص  
المحصل / ١٠)

وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء)  
في العموم والخصوص؛ فذلك المساوي إما أن  
يكون مجموع أجزاء الشيء يستى حدّاً تامّاً.  
(قواعد المرام في علم الكلام / ٣١)

هو الجنس القريب مع الفصل القريب. (شرح  
المقاصد / ٤٩/١)

ما يتركب من الجنس والفصل القريبين.  
(التعريفات / ٣٧)

تعريف اگر به فصل قریب باشد آن تعریف را  
حد خوانند پس اگر با جنس قریب نیز باشد حد  
تام خوانند<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)  
= الحد، الرسم، الحد الناقص.

(٤١٤) الحد الناقص... إن كان

(المتصور) بعض أجزائه (الشيء) المساوية، فهو  
الحد الناقص. (تلخيص المحصل / ١٠)

وجب أن يكون التعريف بما يساويه (المعروف)  
في العموم والخصوص. فذلك المساوي إما أن  
يكون مجموع أجزاء الشيء يستى حدّاً تامّاً؛  
كالحيوان الناطق للإنسان، أو بعض أجزائه

٢ — التعريف إن كان بالفصل القريب يستى حدّاً.  
٣ — التعريف إن كان بالفصل القريب يستى حدّاً. فإن  
اجتمع مع الجنس القريب يستى حدّاً تامّاً.

ويستحق حذراً ناقصاً؛ كالجسم الناطق له ...  
(قواعد المرام في علم الكلام / ٣١)

الحل الثاني هو الجنس القريب مع الفصل القريب، ويشترط تقديم الجنس حتى لو آخر كان الحل ناقصاً. (شرح المقاصد / ٤٩/١)  
ما يكون بالفصل القريب وحده، أو به وبالفصل البعيد؛ كتحريف الإنسان بالناطق، أو بالجسم الناطق. (التعريفات / ٣٧)

تعريف अगर به فصل قريب باشد آن تعريف را حد خوانند. پس अगर با جنس قريب نیز باشد حد تام خوانند، وإلا ناقص<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٣٤)

(٤١٥) الحدس هو سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى المطالب. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٠٠)

گاه باشد که در وقت تصور مطلوب بی آن که حرکتی به جهت پیدا کردن وسط کند وسط دفعة ملحوظ ذهن گردد و انتقال به مطلوب حاصل آید این قسم از نظر را در اصطلاح حدس خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٣٠)

هو الذي يتميز به عمل الفكر. (الكليات / ٢٣)  
سرعة انتقال الذهن من المبادي إلى المطلوب ويقابله الفكر. (جامع العلوم / ١٩/٢)  
الفكر، الحدمات.

(٤١٦) الحدسيات هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس في النفس قوي جداً مع أنه لا يمكن

١ - الشريف، إن كان بالفصل القريب يستحق حذراً، فإن كان مع الجنس القريب أيضاً يستحق حذراً تاماً، وإلا فهو حد ناقص.

٢ - قد يكون عند تصور المطلوب يلحظ الوسط دفعة بلا أي حركة مكررة لتحصيله فيحصل الانتقال إلى المطلوب وهذا القسم من النظر يستحق في الاصطلاح حدساً.

إثباته بالبرهان. (لباب الإشارات / ١٩٥)

هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس قوي من النفس يزول معه الشك. (كشف المراد / ١٧٦، شرح المواقف / ٧٥)

هي قضايا يحكم بها العقل لحدس قوي من النفس يزول معه الشك. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٠٠)

هي قضايا يحكم بها العقل بحدس قوي من النفس يزول معه الشك، ويحصل اليقين بمشاهدة القرائن. (شرح المقاصد / ٢٥/١)

هي ما لا يحتاج العقل في جزم الحكم فيه إلى واسطة بتكرار المشاهدة. (التعريفات / ٣٧)

هي ما يحكم فيها بحدس قوي من النفس ويفتقر إلى القياس الخفي. (الذوايح الإلهية في السباحة الكلامية / ٥١)

هي قضايا يحكم بها بحدس قوي من النفس يزول معه الشك، ويحصل اليقين. (شرح تجريد القائد / ٢٥٣)

الذي يحكم به بواسطة الخبر الواحد المحفوف بالقرائن، فهو من قبيل الحدمات..

(القضايا التي يحكم بها العقل بتوسط) فهذه الوسطة إما أن يكون إحساساً، وإما أن يكون تلك الوسطة غير الإحساس (فحسناً) إن كانت تلك الوسطة تعزب؛ فإما أن يحتاج إلى استعمال الحدس فيها وهي الحدمات... (شوارق الإلهام / ١٦٣/٢)

اگر علم بدهی موقوف به واسطه نباشد و محتاج به فعلی چون تجربه و مشاهده نیز نباشد اما موقوف باشد به قوتی از ذهن که آن را حدس خوانند این قسم را حدسيات خوانند<sup>(٣)</sup>. (گوهر



مراد (٢٩/)

- الحدس .

حدوث عبارات است از علم سابق و وجود

لاحق (٢) . (البراهين في علم الكلام ١/١٦٨)

عبارة عن مسبوقية الوجود بالعدم . (الباب

الإشارات/ ٢٥٤ ، شرح المقاصد ١/١٢٩ ، شوارق الإلهام

٨٨/١ ، گوهر مراد ١٥٧/)

إن معنى الحدوث ليس إلا كون الشيء موجوداً

بعد عدمه ؛ أي لم يكن ، فكان .

أو أنه ما لا يتم وجوده بنفسه . (غاية المرام في علم

الكلام / ١٦٢)

هو الخروج من عدم إلى الوجود . (تلخيص

المحصل / ٣٧)

الحدوث عبارة عن ثبوتها (الأولية) . (المصدر

٢٦٤/)

عبارة عن الوجود بعد عدمه . (شرح العقائد الشفوية

١٠٤/١ اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٠ ،

أصول التين للرازي / ٧٤)

هي التي لا تحقق لها في حالة عدمه ، ولا

يقتضف بها الممكن إلا بعد وجوده ولا تأثير

للفاعل فيها . (شرح المواقف / ١٩١)

أن يكون الممكن مسبوقاً بالعدم . (شوارق الإلهام

٢٤٥/٢)

- الحدوث الذاتي ، الحدوث الزماني ، العادات ،

القديم ، القدم .

(٤١٨) الحدوث الإضافي أما الإضافي

فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء

أكثر ، وبالحدوث كونه أقل . (شرح المقاصد

١٢٩/١)

هو الذي مضى من وجود شيء أقل مما مضى

من وجود شيء آخر . (الكليات / ١٥٣)

(٤١٧) الحدوث القدم هو عدم كون الوجود

مسبوقاً بالعدم . والعدم هو كون الوجود مسبوقاً له .

(شرح العبارات / ٢٣٧)

إن الحدوث عبارة عن معلومين : أحدهما وجود ،

والثاني عدم .

إن الحدوث ينشئ عن وجود مخصوص . (الشامل

في أصول التين ١/١٤٤)

عبارة عن كون وجود الشيء مسبوقاً بعدمه .

(الأربعين في أصول التين / ٣٦)

عبارة عن كون الوجود مسبوقاً بالعدم .

(المصدر / ٦٨ ، تلخيص المحصل / ١٢٠ و ٣١٧ ، إرشاد

الطالبين إلى نهج المترشدين / ١٥٧)

إن الشيء إذا كان معدوماً ثم صار موجوداً

فوجوده في الزمان الأول هو الحدوث . (الأربعين

في أصول التين / ١٨٥)

عبارة عن وجود حاصل وعدم سابق . (الأربعين في

أصول التين / ١٩١ ، البراهين في علم الكلام ١/٢٨)

عبارة عن الوجود الحاضر المسبوق بذلك بعدم

السابق . (الأربعين في أصول التين / ١٩٥)

حقيقت حدوث مسبوق بـ وجود به علم

است (١) . (البراهين في علم الكلام ١/٥١)

چون چیزی معدوم بوده باشد پس موجود شود و

باقی ماند، آن حاصل شدن وجود او را در زمان

اول حدوث گوئیم (٢) . (المصدر ١/١٦٠)

- تحتاج إلى فعل آخر؛ كالتجربة والملاحظة، بل تتوقف

وتحتاج إلى قوة من الذهن؛ أصني الحدس، فهذا القسم

من العلم يسمى حدسيات .

١ - حقيقة الحدوث هي مسبوقية الوجود بالعدم .

٢ - إن الشيء إذا كان معدوماً فصار موجوداً ثم أبقي ،

فتفسر تحصيل الوجود في الزمان الأول نسبه حدوثاً .

— الحدث الذاتي، الحدث، الحادث.

— الحدث، الحدث، الحدث الزمني، الحادث، الحادث الزمني، الحادث الذاتي.

(٤١٩) الحدث الذاتي هو الذي يكون

الوجود فيه متأخراً عن العدم بالذات. (كشف المراد ٣٧)

أما الحقيقي فقد يراد بالعدم عدم المسبوقية بالغير وبالحدث المسبوقية به. ويستى ذاتياً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

هو كون الشيء مفترقاً في وجوده إلى الغير. (التعريفات ٣٧، ٣٦)

قد يعتبر من الحدث بالحاجة إلى الغير. ويستى حدثاً ذاتياً. (المصدر ٣٦)

قد يراد بالحدث، المسبوقية بالغير. ويستى ذاتياً. (شرح تجريد العقائد ٤٢)

عبارة عن مسبوقية وجود الشيء بالغير. (المصدر ٤٦/١)

هو الاحتياج في الوجود إلى الغير. (مفتاح الباب ١٠٠/١)

هو مسبوقية الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود. وهو العدم الذاتي المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلة... (شوارق الإلهام ٨٨/١)

هو مسبوقية الوجود بالغير.

احتياج الشيء في وجوده إلى غيره. (شوارق الإلهام ٩٦/١)

أگر عدم، عدم ذاتي و سبقش ذاتي بود حدوث ذاتي خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد ١٥٢)

بمعنى المسبوقية بالغير. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)

الحدث الذاتي هو ما يحتاج وجوده إلى الغير. (عند الحكماء). (الكليات ١٥٣)

(٤٢٠) الحدث الزمني أما الحقيقي فقد

يراد بالعدم عدم المسبوقية بالغير وبالحدث المسبوقية به، ويستى ذاتياً. وقد يخص الغير بالعدم، فيراد بالعدم عدم المسبوقية بالعدم، وبالحدث المسبوقية به، وهو معنى الخروج من العدم إلى الوجود ويستى زمانياً. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

ما يكون مسبقاً بالعدم. (التعريفات ٣٧)

هو كون الشيء مسبقاً بالعدم مسبقاً زمانياً. (التعريفات ٣٧، جامع العلوم ٥/٢)

هو مسبوقية وجود الممكن بعدمه المقابل. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

أگر عدم، عدم زماني باشد و سبقش بر وجود سبق زماني، آن حدوث را حدوث زماني گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد ١٥٢)

عدم المسبوقية بالعدم. (تقريب المرام في علم الكلام ١١٠/١)

— الحدث، الحدث، الحدث الذاتي، الحادث الذاتي.

(٤٢١) الحرارة هي كيفية محسوسة تحدث

الخفة والتخلخل. (كشف الفوائد ٢١)

الحرارة جامعة للمتشاكلات مفرقة للمختلفات. (كشف المراد ١٦٠، شرح تجريد العقائد ٢٢٨)

كيفية تقتضي جمع المتجانسات وتفريق المختلفات. (نهج المرشدين في أصول الدين ٢٥)

كيفية فعلية محرّكة لما تكون فيه إلى فوق، لإحداثها الخفة، فيعرض أن تجمع المتجانسات

١ — إذا كان العدم عدماً ذاتياً وكان سبقه على الوجود بالذات فيستى حدثاً ذاتياً.

٢ — إذا كان العدم عدماً زمانياً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانياً فذاك الحدث يستى حدثاً زمانياً.

وتفرّق المختلفات، وتحدث بتعطيلها الكثيف  
تخلخلًا من باب الكيف. (شرح المقاصد ٢٠٢/١)  
في البرودة، الحرافة، القليقة.

(٤٢٢) الحرافة إن الحارّ إن فعل في  
الكثيف حدثت الحرافة، وإن فعل في اللطيف  
حدثت الحرافة. (نهج المسترشدين في أصول  
الدين/ ٢٥)  
إنّ الحرافة إن فعلت في اللطيف حدثت  
الحرافة. (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٦)  
في الحرافة.

(٤٢٣) الحرام التبيح الذي منع منه  
بالزجر. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٨)  
ما يدرك جهة حسنة أو قبيحة بالعقل ينقسم إلى  
الأقسام الخمسة؛ لأنه إن اشتمل تركه على  
مفسدة فواجب، أو فعله فحرام. (شرح المواقف  
٥٣٤/)

الفعل الضروريّ التصوّر هو إمّا أن يكون له وصف  
زائد على حدوثه أولاً؛ والأوّل إمّا أن ينفر العقل  
من ذلك الزائد أولاً، والثاني وهو الذي لا ينفر  
العقل منه؛ إمّا أن يتساوى فعله وتركه، وهو  
المباح، أو لا يتساوى فإن ترجّح تركه فهو إمّا مع  
المنع من التقيص وهو الحرام وإلا فهو المكروه.  
(الثانع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٥)  
إن كان (فعل المكلف) بحيث يشاب على تركه  
ويعاقب على فعله فهو الحرام. (مفتاح الباب/ ٧٠)  
طلب تركه إذا عدم تجويز فعله باشد حرام  
گويند (١). (جوهر مراد/ ٢٤٧)  
ما استحقّ الذمّ على فعله.

ما يثاب على تركه بنسبة التقرب إلى الله تعالى.

ما ثبت المنع عنه بلا أمر معارض له وحكمه  
العقاب بالفعل، والثواب بالشرك لله تعالى.  
(الكليات/ ١٥٣، ١٥٤)  
في المباح، الواجب.

(٤٢٤) الحركة هي الظعن. (التوحيد  
للماتريدي/ ١٣٧)  
التسكون هو القرار حيث الوجود. والحركة:  
الانتقال عنه. (المصدر/ ٢٧٨)  
هي التي بها تبدل ذات الشيء؛ إمّا بالمكان،  
أو بالكون أو بالفساد، أو الزيادة أو بالتقصان،  
أو بالاستحالة. وحدوثها من المحرك الذي هو  
المبدأ في الشيء الذي هو فيه، بالطبع لا  
بالعرض. (الرياض/ ١٣٨)

هي التي تتميز به الجسم في معاذة بعد أن كان  
في غيرها. (المضي في أبواب التوحيد والعدل ٢٢/١٢)  
الكون إن بقي وقتين سمي سكوناً، وإن طرأ عليه  
تبدل فلهذا وانتقل به الجوهر إلى جهة ثانية فهذا  
الثاني يكون حركة. (في التوحيد للقيصري/ ٧٦)  
كونان متواليان أحدهما في المكان الأوّل والثاني  
في المكان الثاني. (أصول الدين للبندادي/ ٤٠)  
حصول الجوهر في جهة عقيب كونه في غيرها.  
(الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٨)  
عبارة عن الكون الذي يحصل الجوهر في مكان  
ثان عن الأوّل بغير فصل. (المعتمد في أصول الدين  
٢٨٠/)

الكون إذا يوجد عقيب ضلّه فيستمرّ حركة،  
ويستمرّ نقلة وزوالاً. (الزائل المشر/ ٧٠)  
هي الانتقال. (الفاصل في أصول الدين ٥٩/٢، إرشاد  
القائمين إلى نهج المسترشدين/ ٧٢)  
كونان في مكانين. (البداية في أصول الدين/ ٢٠)  
ما يوجب كون الجوهر في جهة عقيب كونه في  
جهة أخرى. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٢)

ويكون حاله في الآن الذي يكون قبله غير حاله في الآن الذي يكون بعده (إفلاطون). (شرح المقتضات الخمس والمشرون / ٢٥)

حصول في حيز عقيب حصوله في غيره. (قواعد المرام في علم الكلام / ٤١)

إن الجسم واجب الحصول في حيز ما، فذلك الحصول إما أن يكون أول حصوله في الحيز وذلك يناقض عدم أولية وجوده، أو حصولاً ثانياً؛ فإما في ذلك الحيز وهو السكون، أو في غيره وهو الحركة. (المصدر / ٥٨)

إن الحركة تستدعي المسبوقية بالغير. وماهيتها هي حصول الجسم في مكان عقيب حصوله في مكان آخر... (كشف القوائد / ٣٦)

هي مفارقة الجسم لمكان إلى مكان آخر. (كشف المراد / ١١٢)

الحركة حصول الجسم في مكان بعد آخر. (عند المتكلمين). (المصدر / ٢٠٢، شرح تجريد القوائد / ٢٨١، التافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ١٠)

هي الحصول الأول في المكان الثاني. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٤)

حصول الجسم في حيز بعد أن كان في آخر؛ فماهيتها تستدعي المسبوقية بالغير. (المصدر / ٢٣) حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة إلى جوهر آخر أولاً، وعلى الثاني إن كان مسبوقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة. (شرح المقاصد / ٢٥٥/١، شرح تجريد القوائد / ٢٨٩)

الخروج من القوة إلى الفعل على التدرج أو يسيراً يسيراً أو لا دفعة. (المصدر / ٢٥٩، شرح المواقف / ٣٢٦)

قد يراد بالحركة كون المتحرك متوسطاً بين المبدأ والمنتهى بحيث يكون حاله في كل آن على خلاف ما قبله وما بعده.

هي انتقال جوهر فرد من تلك الأجزاء من جوهر فرد إلى جوهر فرد يليه. (دلالة العائرين / ٢٠٢) حقيقة الحركة وجوهرها؛ أن لا تستقر على حال ولو طرفة عين. (المصدر / ٣١٠)

هي عبارة عن الحصول (حصول الجسم) في حيز بعد أن كان في حيز آخر. (تلخيص المحصل / ١٤٨، كشف المراد / ١٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٦٧)

حصول الأول في الحيز الثاني هو الحركة. (أصول الدين للرازي / ٣٤)

عبارة بود از متغیر شدن از حالی به حالی (١). (البراهين في علم الكلام / ١٤/١)

عبارة است از حاصل شدن ذاتی در مکانی بعد از آن که در آن مکان نبوده باشد (٢). (المصدر / ١٧/١)

كوشان متوالیان في مكانين. (تلخيص المحصل / ١٥٠)

هي كون الجسم في حيز بعد كونه في حيز آخر. (المصدر / ٤٤١، قواعد القوائد للقسري / ٨)

عبارة عن كون المسبوق بالغير. (قواعد القوائد للقسري / ١٠، كشف القوائد / ٣٥)

خروج من القوة إلى الفعل إما أن يكون على التدرج يسيراً يسيراً وهو الحركة. (شرح المقتضات الخمس والمشرون / ٢٤، التعريفات / ٣٧)

الحركة كمال أول لما بالقوة من حيث هو بالقوة (الحكماء). (المصدر / ٢٤، كشف المراد / ٢٠٢، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٢، شرح تجريد القوائد / ٢٩٠، شوارق الإلهام / ٢٠٣/٢)

إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٢، شرح تجريد القوائد / ٢٩٠، شوارق الإلهام / ٢٠٣/٢

كون الجسم بحيث لا يفرض أن من الآفات إلا

١ - عبارة عن التغير من حال إلى حال.

٢ - عبارة عن حصول ذات في مكان بعد أن لم تكن في ذلك المكان.

(٢٦٣/١)

هي الحالة المستمرة من أول المسافة إلى آخرها . (المصدر ٢٦٣/١)

عبارة عن كون الجسم في مكان عقيب كونه في مكان آخر.

(هي) الحصول في الوسط . وهو حالة منافية للاستقرار يكون بها الجسم أبداً متوسطاً بين المبتدأ والمنتهى . (الكليات / ١٤٣)

— الأكوان ، الانتقال ، المكان ، الحيز .

### (١٢٥) الحركة الإرادية أما إن كان

سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنه يقال له : إنه متحرك بالذات وهي إما أن تكون صادرة عنه بقصد واختيار ، وهي الحركة

الإرادية . (شرح المقدمات الخمس والعشرون / ٢٦)

الحركة إن كانت تبعاً لحركة جسم آخر فرضية ، وإلا فإن كان محركها موجوداً في غير الجسم

المتحرك فقسرية ، وإن كان موجوداً فيه نفسه فإن كان من شأنه الشعور والقصد إرادية . (شرح

المقاصد ٢٦٦/١)

ما لا يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة ؛ كالحركة الصادرة من الحيوان بإرادته .

(التعريفات / ٣٨)

(الحركة) المركبة ؛ إما أن يكون مصدرها القوة الحيوانية أولاً ، والثانية الحركة النباتية ،

والأولى ؛ إما أن تكون مع شعور بها وهي الحركة الإرادية الحيوانية ، أولاً مع شعور وهي الحركة

التشخيصية . (الكليات / ١٤٣)

— الحركة بالذات ، الحركة الطبيعية ، الحركة العرضية .

### (١٢٦) الحركة الأينية حركت انتقال چنان

که چیزى از مکانى به مکانى

قد يراد بها الأمر الموهوم الممتد من المبدأ إلى المنتهى . (شرح المقاصد ٢٥٧/١)

كونان في آئين في مكانين . (التعريفات / ٣٧ ، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٤٢ .)

هو الأمر المشعل الذي يعقل للمتحرك فيما بين المبدأ والمنتهى . (شرح المواقف / ٢١٢)

الحصول الأول في المكان الثاني (المتكلمون) . هي الحصول في المكان الثاني . (إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين / ٧٢ ، التاسع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ١١)

زوال الجسم عن محاذاة جسم إلى محاذاة آخر (بعض المتأخرين) . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین / ٧٢)

كون الأول في مكان ثان . (مفتاح الباب / ١٠٠)

الجوهر في الحيز إن كان مسبقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة .

حصول أول في حيز ثان . (شوارق الإلهام ٢٠٢/٢)

حصول الجسم في مكان بعد حصوله في مكان آخر ، هي الكمال الأول لما بالقوة لا من كل جهة .

(المصدر ٢٠٥/٢ و ٢٠٤)

كون في أين واحد وقتاً ، من غير أن يكون قبله أو بعده فيه . (المصدر ٢٣١/٢)

حركات كمال أول بالقوة است من حيث إنه بالقوة<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٨٩)

معناها خروج الشيء من القوة إلى الفعل شيئاً فشيئاً .

هي تجلّد المتجلّد وحدوث الحادث بما هو حادث . (أصول المعارف / ٨٩)

هي الانتقال من مكان إلى مكان آخر مغاير للأول بجميع أجزائه . (تقريب المرام في علم الكلام

١ — هي كمال أول بالقوة من حيث إنه بالقوة .

مختلفه نیز گویند. و آن حرکات سبعة سیاره باشد. (گوهر مراد ٥٠/)  
 - الحركة الطبيعية، الحركة الفلكية.

(٤٢٩) الحركة البطيئة تعرض للحركة  
 كيفية تشتت وتسمى حينئذ سريعة، وتضعف  
 وتسمى حينئذ بطيئة، ويعبر عن البطء بأنها  
 كيفية يقطع بها الحركة المسافة المساوية في  
 الزمان الأطول، أو المسافة الأقصر في الزمان  
 المساوي أو الأطول. (شرح تجميع العقائد ٣٠٣)  
 الحركة السريعة هي التي تقطع مسافة أطول في  
 الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية  
 في زمان أقل. والحركة البطيئة هي ما يقابلها.  
 (أصول المعارف ١٠٩/)  
 - الحركة السريعة.

(٤٣٠) الحركة التسخيرية وأما إن كان  
 سبب تلك الحركة شيئاً في نفس الجسم فإنه  
 يقال له: إنه متحرك بالذات. وهي إما أن تكون  
 صادرة عنه بقصد واختيار وهي الحركة الإرادية،  
 أو من غير قصد واختيار وهي الحركة التسخيرية.  
 (شرح المقدمات الخمس والعشرون ٢٦/)  
 - الحركة، الحركة الفسرية، الحركة الإرادية.

(٤٣١) الحركة الدفعية ما يكون وقوعه في  
 الآن دون الزمان هو المستى بالدفعي. (شوارق  
 الإلهام ٢٣٣/٢)

(٤٣٢) الحركة ذات الانعطاف ذهب  
 بعض الحكماء؛ كأرسطو وأتباعه والجبائي من  
 المعتزلة إلى أن كل حركة يكون لها رجوع عن  
 التسمت الذي كانت إليه سواء كان ذلك  
 الرجوع إلى القلوب الأول بعينه. و عبر عنها

شود<sup>(١)</sup>. (كشف المحجوب ٢٩/)  
 هي الحركة المستقيمة. (شرح المقدمات الخمس  
 والعشرون ٣٨/)

هي حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر  
 وتسمى نقلة. (التعريفات ٣٨/)  
 حركت جسم از مكاني را حركت أينیه گویند و  
 حركت مستقيمة نیز گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد ٨٩/)  
 - الحركة، الحركة المستقيمة، النقلة.

(٤٢٧) الحركة بالذات ما يكون عروضها  
 لذات الجسم نفسه. (التعريفات ٢٨/)  
 آن بود که چیزی را که موصوف به حرکت  
 سازیم حرکت در واقع قائم به او و صفت او  
 باشد<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد ٩١/)  
 ما تكون القوة المحركة فيه موجودة في  
 المتحرك. (أصول المعارف ١٠٠/)

- الحركة، الحركة العرضية، الحركة الطبيعية.  
 (٤٢٨) الحركة البسيطة والمركبة (حركات)  
 بسيطة آن بود که در ازمئه متساويه مسافات  
 متساويه قطع کنند<sup>(٤)</sup>، و آن را مبتشابهه نیز  
 گویند، و آن حرکت یومیّه و حرکت ثوابت باشد.  
 و مرکبه آن بود که نه این چنین بود، و آن را

- ١ - الحركة الانتقالية مثل حركة الشيء من مكان إلى مكان آخر.
- ٢ - حركة الجسم من مكان إلى آخر تسمى الحركة الأينية ويستونها الحركة المستقيمة أيضاً.
- ٣ - هي في الشيء المتحرك كون الحركة قائمة به في الواقع، ووصفاً له.
- ٤ - البسيطة هي التي تقطع مسافات متساوية في أزمنة متساوية. ويقال لها المتشابهة أيضاً. وهي الحركة البهيمية والمركبة ما لم تكن كذلك. وتسمى المختلفة أيضاً. وهي حركات السيارات السبع.

بالحركة ذات الانعطاف ... (شرح تجريد العقائد / ٣٠٤)

→ الحركة، الحركة ذات الزاوية.

#### (٤٣٣) الحركة ذات الزاوية إن كل حركة

يكون لها رجوع عن السمت الذي كانت إليه سواء كان ذلك الرجوع إلى الصوب الأول بعينه وعبر عنها بالحركة ذات الانعطاف، أو إلى صوب آخر غيره، وعبر عنها بذات الزاوية. (شرح تجريد العقائد / ٣٠٤)

#### (٤٣٤) الحركة السريعة تعرض للحركة

كيفية تشتهل، وتستمر حينئذ سريعة ويعبر عن السرعة. بأنها كيفية يقطع بها المسافة المساوية في الزمان الأقل، أو المسافة الأطول في الزمان المساوي أو الأقصر. (شرح تجريد العقائد / ٣٠٣) هي التي تقطع مسافة أطول في الزمان المساوي أو الأقصر، أو مسافة مساوية في زمان أقل. (أصول المعارف / ١٠٦) → الحركة، الحركة البطيئة.

#### (٤٣٥) الحركة الطبيعية الحركة إن كانت

تبعاً لحركة جسم آخر فعرضية، وإلا فإن كان محركها موجوداً في غير الجسم المتحرك فقسرية، وإن كان موجوداً فيه نفسه، فإن كان من شأنه الشعور والقصد إرادية، وإلا فطبيعية. (شرح المقاصد / ٢٦٦/١)

ما لا يحصل بسبب أمر خارج ولا يكون مع شعور وإرادة كحركة الحجر إلى أسفل. (الشريفات / ٣٨) طبيعتا اگر قوت تحريكش مستفاد از خارج نبود آن حرکت را طبیعی گویند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٩١)

١ - الطبيعة إن لم تكن قوة تحريكها مستفادة من

القوة المحركة إن كانت لخارجة عن المتحرك فالحركة قسرية، وإلا فإما أن تكون الحركة بسيطة - أي على نهج واحد - أولاً. والبسيطة إما بإرادة وهي الحركة الفلكية أولاً وهي الحركة الطبيعية. (الكليات / ١٤٣) → الحركة، الحركة الإرادية، الحركة القسرية.

#### (٤٣٦) الحركة العرضية الحركة إن كانت

تبعاً لحركة جسم آخر فعرضية. (شرح المقاصد / ٢٦٦/١)

آن بود که چیزی که موصوف به او بود از حرکت، قائم به او نبود بلکه قائم به مقارن و مجاور او باشد<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ٩١) → الحركة الإرادية، الحركة بالذات.

#### (٤٣٧) الحركة في مقولة كيف إنها عبارة

عن أن يتغير الجسم من ضد إلى ضد؛ مثل تتيرو من الحرارة إلى البرودة ومن البياض إلى السواد ومن الحموضة إلى الحلاوة يسيراً يسيراً. (شرح المقدمات الخمس والعشرون / ٣٨)

هي الكيفية الحاصلة للمتحرك ما دام متوسطاً بين المبدأ والمنتهى وهو أمر موجود في الخارج. (الشريفات / ٣٧)

مقولة كيف چون گرم شدن آب، چه سخونت برای آب حاصل نیست و به تدریج حاصل می شود و این را حرکت در کیف نامند<sup>(٣)</sup>.

خارجها فالحركة فيها تسنى طبيعية.

٢ - ما كانت من الحركات الموصوفة غير قائمة بما أنصف بها، وإنما قامت بمقارنه ومجاوره.

٣ - مقولة كيف كالتسليخ للماء، فإنها لم تكن حاصلة له بل تحصل لها تدريجاً. فتنى تلك الحركة حركة في مقولة كيف.

### (۴۴۱) الحركة المركّبة

← الحركة البسيطة.

### (۴۴۲) الحركة المستديرة آن است که

نسبت أجزاء جسم به أمور خارجة از آن جسم متبدل شود و جسم از آن وضع و مکان که دارد بیرون نرود (۴). (گوهر مراد/ ۹۰)

← الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة الأيئة، الحركة الوضعيّة.

### (۴۴۳) الحركة المستقيمة عبارة عن

الانتقال من جهة إلى جهة. (الأرسين في أصول الدين/ ۲۸۱)

حرکت جسم از مکانی به مکانی را حرکت ایئیه گویند، و حرکت مستقیمه نیز گویند (۵). (گوهر مراد/ ۸۹)

← الحركة الأيئة.

### (۴۴۴) الحركة الوضعيّة آن است که

نسبت أجزاء جسم به أمور خارجة از آن جسم متبدل نشود و جسم از آن وضع و مکان که دارد بیرون نرود و این را حرکت مستدیره نیز گویند (۶). (گوهر مراد/ ۹۰)

الفساد هي كسادها وعلتها.

۱ - هي أن تبدل نسبة أجزاء الجسم إلى الأمور الخارجة عنه مع عدم خروج الجسم من وضعه ومكانه الخاص.

۲ - حركة الجسم من مكان إلى مكان آخر تسمى حركة أيئة، وتسمى حركة مستقيمة أيضاً.

۳ - هي أن لا تبدل نسبة أجزاء الجسم إلى أمور خارجة عنه، ولا يخرج الجسم من وضعه ومكانه الخاص، وتسمى الحركة المستديرة أيضاً.

### (۴۳۸) الحركة القسريّة الحركة إن كانت

تبعاً لحركة جسم آخر فرضيّة، وإلا فإن كان محرّكها موجوداً في غير الجسم المتحرّك قسريّة. (شرح المقاصد ۱/ ۲۶۶)

ما يكون مبدؤها بسبب أمر خارج مقارناً بشعور وإرادة. (التعريفات/ ۳۸)

اگر قوّه تحرّیک مستفاد بود از خارج، آن حرکت را قسری خوانند (۱). (گوهر مراد/ ۹۱)

القوة المحركة إن كانت خارجة عن المتحرّك فالحركة قسريّة. (الکليات/ ۱۴۳)

← الحركة الإرادية، الحركة الطبيعيّة، الحركة العرضيّة.

### (۴۳۹) الحركة الكمّيّة هي انتقال الجسم

من كمّيّة إلى أخرى، كالشمس والذبول. (التعريفات/ ۳۷)

حرکت در کم آن است که جسم باقی باشد و مقدار او متبدل شود (۲). (گوهر مراد/ ۹۰)

هو أن يزداد مقدار الجسم في القبول والعرض والعمق. (الکليات/ ۱۴۳)

← الاستحالة الحركة، الحركة في مقولة الكيف، الذبول.

### (۴۴۰) حركة الكون والفساد حركة كون

چون بودن چیزها و حرکت فساد چون تباه شدن چیزها (۳). (كشف المحجوب/ ۲۹)

۱ - القوة المحركة إن كانت مستفادة من خارج الشيء تسمى الحركة قسريّة.

۲ - الحركة في الكم هي أن يكون الجسم باقياً (غير متغير) ويتبدل مقداره.

۳ - حركة الكون هي مثل وجود الأشياء، كما أن حركة



← الحركة، الحركة المستقيمة، الحركة المستديرة.

(٤٤٥) الحرف كلمة معناها في غيرها، ولا تدلّ بانفرادها على شيء. (أصول الدين للبندادي/ ٢١٤)

إنه هيئة عارضة للصوت يتميز بها عن صوت آخر مثله تميّزاً في المسموع. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ٨٧)

قد يعرض للصوت كيفية بها يتميز عن صوت آخر يماثله في الحدة والثقل تميّزاً في المسموع. والحرف هي تلك الكيفية العارضة (عند الشيخ)، وذلك الصوت المعروف (عند بعض)، ومجموع العارض والمعرض (عند آخرين). (شرح تجريد القائد/ ٢٤٥)

عبارة عن مجموع العارض والمعرض. كيفية تعرض للصوت بها يمتاز عن صوت آخر مثله في الحدة والثقل تميّزاً في المسموع. (شوارق الإلهام/ ١٥٦/٢)

← الصوت، الكلام، الحروف، اللفظ.

(٤٤٦) الحروف هي الأصوات المقطعة. (الرسائل العشر/ ٧٣)

هي عبارة عن تقطيع الأصوات. (غاية المرام في علم الكلام/ ٩٢)

هي كميّات عارضة إما للأصوات؛ كالسين والشين، أو حادثاً في آخر زمان حبس النفس وأول زمان إطلاقه؛ كالشاء والطاء. (تلخيص المحصل/ ١٤٣)

يعرض للصوت كيفية يتميز بها عن صوت آخر مثله تميّزاً في المسموع. يسمى الصوت باعتبار تلك الكيفية حروفاً. (كشف المراد/ ١٦٩)

← الحروف، الصوت، الكلام.

(٤٤٧) الحزن هو ما يتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً. (شرح المقاصد/ ٢٥١/١)

هو كيفية تتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً، هرباً من المؤذي. (شرح تجريد القائد/ ٢٨٥)

هو كيفية نفسانية، تتبعها (النفس) حركة الروح إلى الداخل قليلاً قليلاً هرباً من المؤذي. (شوارق الإلهام/ ١٩٣/٢)

هو غم يلحق من فوات نافع أو حصول ضار. (الكليات/ ١٦٣)

← الغم، الفرج.

(٤٤٨) الحسن إنّ الحسن كلّه بمساسة ما يحسّ به المحسوس واتصاله به، أو بما يتصل به أو بما ينفصل عنه، أو بما يتصل بما ينفصل عنه. وذلك كالبصر. (أوائل المقالات/ ١٢٥)

إدراك المدرك بألة الإدراك. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٥٨)

إدراك الجزئيّ قد يكون بحيث يتوقف على وجوده في الخارج وهو الحسن. (لباب الإشارات/ ٢٣٥)

إدراك بألة فقط. (تلخيص المحصل/ ١٢)

← الحواس، الإدراك، الإدراك الجزئيّ.

(٤٤٩) الحسن المشترك : أو را مورد حواس و خزانه صور محسوسات خوانند<sup>(١)</sup>. این قوت (مصوره) اگر مطیع و یاور عقل انسانی بود او را مفکرة گویند. و اگر به بدن مشغول شود و به بدنیات مطیع خیال و وهم باشد او را مخیله

١ - پستونه مورداً للحواس و خزانه لصور المحسوسات.

به في دار الدنيا وإنه يختص بأصحاب المصاحي  
من أهل الإيمان. (أوائل المقالات / ٩١)  
هو المقابلة بين الأعمال والجزاء عليها والموافقة  
للعبء على ما فُرض منه، والشويخ له على  
سيئاته، والحمد على حسناته، ومعاملته في ذلك  
بإستحقاقه. (المصدر / ٢٠١)

عبارة عن إيقان العبد على أعماله الصالحة  
والطالحة. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية  
/ ٣٧٧)

كتاب عبارت از نامه‌ای است که ملکیین أعمال  
بنده را در او ثبت کنند. و حساب عبارت از آن  
است که آن نامه‌ها را به نظر مکلفین در آورند  
و به دست ایشان دهند تا خود مطلع بر أعمال  
خودشان شوند.

عبارت از مشاهده کردن نفس است آثار مرتسمه  
در او (نفس) را (قائلین به معاد روحانی<sup>(٢٣)</sup>).  
(گوهر مراد / ٤٧٤)

مع المعاد.

(٤٥١) الحساس المتحرك بالارادة. (شرح

تجريد العقائد / ٥)

مع الحيوان.

(٤٥٢) الحسن ما وافق الأمر من الفعل.

والقبيح ما وافق النهي من الفعل. (الانصاف / ٧٤)

ما حسنه الشرع وجوزّه وسوّجه. (المصدر / ٧٦)

هو ما لفاصله أن يفعله ولا يستحقّ عليه فقام.

٣ — الكتاب عبارة عن صحيفة يشيت الملكان أعمال العبد  
فيها. والحساب عبارة عن إنشاء تلك الصفائف بأيدي  
المكلفين حتى ينظروا فيها ويقتلوا عليها. وعند القائلين  
بالمعاد الروحاني عبارة عن مشاهدة النفس الآثار التي  
ارسلت فيها.

گوبند و حتی مشترک<sup>(١)</sup>. (نصوات / ٣٥)

هو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده؛  
مثل المحسوسات. (كشف المراد / ١٥٠)

بنظا سياهي الحسن المشترك. وهو المدرك  
للقصور الجزئية التي تجمع عنده؛ مثل  
المحسوسات. ونزائنه هي الخيال. (كشف المراد  
/ ١٥٠)

قوة في البطن المتقدم من الدماغ ستوها الحسن  
المشترك والخيال. (شرح المقاصد / ٢٦/٢)

هي قوة يدرك بها صور المحسوسات بالحواس  
الخمس. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية / ٤١)  
هو مجمع صور المحسوسات الخارجة. (شوارق  
الإلهام / ١٢٨/٢)

قوة‌ای است در مقدم بطن اول دماغ که متعلی  
شود بسوی او، مرتسم شود در او جمیع صور  
محسوسه به حواس ظاهره<sup>(٢)</sup>؛ (گوهر مراد / ١٠٤)

هو القوة التي تجتمع فيها صور المحسوسات  
بالحواس الظاهرة التي يجد كل أحد من نفسه  
إدراكاتها وتعلقها بما يخصها من الآلات  
بالتأذي إليها من طرق الحواس الظاهرة بدليل  
الحكم بالبعض من المحسوسات بالحواس الظاهرة  
على البعض إيجاباً أو سلباً. (تقريب المرام في علم  
الكلام / ٦٩/٢)

مع الخيال، قوة الوهم.

(٤٥٠) الحساب هو موافقة العبد على ما أمر

١ — القوة البصورية إن كانت مطبوعة وتعيّن للمحلل  
الإنساني تسمى مفكرة وإن كانت مشغولة بالبدن  
والبدنيات مطبوعة للخيال والوهم تسمى مخيلة والحسن  
المشترك.

٢ — قوة في مقدم البطن الأول من الدماغ تمتد إليه،  
يرتسم فيها جميع الصور المحسوسة بالحواس الظاهرة.

للحسن معان مختلفة : منها أن يوصف الفعل  
الملائم أو الشيء الملائم بالحسن . ومنها أن  
يوصف الفعل أو الشيء الكامل بالحسن . (قواعد  
العقائد للقسري ٢٥)

ما لا يستحق فاعل الفعل الموصوف به ، الذم .  
(قواعد العقائد للقسري ٢٦)

كون الفعل أو الشيء ملائماً .  
كون الشيء أو الفعل على صفة كمال .  
كون الفعل بحيث لا يستحق فاعله ذمّاً أو عقاباً  
بسببه . (كشف الفوائد ٦٥)

ما أسقط الشارع العقاب عليه (الأشاعة) .  
كلما أمر به (الشارع) فهو حسن . (المصدر ٦٦)

ما لا يستحق (الفاعل) به العقاب (عند  
المعتزلة) . (كشف الفوائد ٦٦)

ما لا يتعلق بفعله ذم . (كشف المراد ٢٣٥)  
صفة الكمال .

ما لم ينه عنه شرعاً .  
ما وافق الغرض .

ما فيه مصلحة . (شرح المواظف ٥٣٠ و ٥٢٩)  
ما تعلّق به المدح في العاجل والثواب في

الآجل . (المصدر ٥٣٠)  
قد يراد كونه (الحسن) صفة كمال .

وقد يراد كونه ملائماً للطبع .  
وقد يراد ما يستحق عليه المدح في العاجل

والثواب في الآجل . (إرشاد القائلين إلى نهج  
المسترشدین/ ٢٥٤ ، الشافعي يوم الحشر في شرح الباب

الحادي عشر/ ٢٦)  
الفعل إما أن ينفر منه العقل وهو القبيح ، أو لا

وهو الحسن . (الکوامع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ١٣٢)

ما حسنه (الشرع) فهو حسن (عند الأشاعة) .  
(الثالث يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٦)

الفعل المثقف بالزائد (الزائد على الحدوث) إما

(شرح الأصول الخمسة / ٣٢٦)

لا يستحق بفعله الذم . (المضي في أبواب التوحيد  
والعدل ٩/٦)

ما يقع على وجه لا يستحق فاعله إذا علمه ،  
الذم على وجه . (المصدر ٣١/٦)

ما يوجد مختصاً لغرض ، وتنفي وجوه القبح عنه .  
ومن حقه إذا علمه القادر عليه . أن يقع كذلك .

أن يكون له فعله ، ولا يستحق الذم إذا فعله .  
(المصدر ١٧/٢٤٧)

ما يستحق به المدح مع القصد إليه . (تقريب  
المعارف ٥٨)

هو كل فعل إذا وقع من عالم به لا يستحق ذمّاً  
مع زوال الإلجاء . (تمهيد الأصول للقسري ٩٨)

(الفعل الذي) يوافق الفاعل يستحق حسناً في  
حقه . (الاقتصاد في الاعتقاد ١٦٣)

كل ما يوافق الغرض ؛ عاجلاً كان أو آجلاً .  
هو الذي حسنه الشرع ؛ أي حث عليه ووعد عليه

(الأشعرية) . (المصدر ١٦٥)  
ما ورد الشرع الثناء على فاعله . (نهاية الإقدام في

علم الكلام / ٣٧٠)  
ما للعالم به أن يفعله . (الحدود والعقائق للبريدي

/ ٢٢٢)  
قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب الأجسام

على هيئة مخصوصة في العادة .  
ما تعيل إليه النفوس من اللذات .

كل ما لفاعله أن يفعله .  
كل ما وافق غرض الفاعل . (لباب العقول / ٣٠٣)

كل فعل لنا الثناء شرعاً على فاعله به . (المصدر  
٣٠٤/)

الفعل الملائم ، أو الشيء الملائم .  
الشيء الكامل .

ما لا يستحق فاعله ذمّاً وعقاباً . (تلخيص المحفل  
١٥٢/ ، قواعد العقائد للقسري ٢٥)

ومنافرته . وقد يعبر عنهما بالمصلحة والمفسدة . أو  
تعلق المدح والذم عاجلاً ، والثواب والعقاب  
آجلاً . (الكليات / ١٥٣)  
ـ الحسن ، القبح .

(٤٥٤) الحسيات المدرك بالمشاهدة  
القاهرة أو الباطنة . (الاقتصاد في الاعتقاد / ٢٠)  
ـ المحسوسات ، الحق .

(٤٥٥) المحشر يُعنى به إعادة الخلق .  
(الاقتصاد في الاعتقاد / ٢١٣)  
هو عبارة عن إعادة الخلق بعد العدم ونشأتهم بعد  
الرسم . (غاية المرام في علم الكلام ٨٧/٢)  
هو أن تجتمع الأجزاء الأصلية بعد تفرقها ، فترد  
إليها النفوس . (تقريب المرام في علم الكلام ٨٧/٢)  
ـ المعاد ، البعث .

(٤٥٦) الحظر هو ما قبحه العقل وزجر عنه  
ويتعد منه ؛ كالفلح والشفة والعبث . (أوائل  
المقالات / ٢٢٥)  
في الشرع : ما يشاب بتركه ويعاقب على فعله .  
(جامع العلوم ٣٨/٢)  
ـ الحرام .

(٤٥٧) الحفظ إن للنفوس ؛ أهني نفس  
البشر أفعالاً ، ولكل فعل منهما اسم يختص به ؛  
فهو إذا تطلبت إدراك شيء ما فطلبها ذلك  
يسمى الفكر ، وإذا لاحظت ما حصل في ذاتها  
من صور المعلومات فتلك الملاحظة تسمى  
الحفظ . (الرياض / ٧٤)  
هو العلم بكيفية وصف الكلام وترتيبه . (المتني  
في ألبسبب التوحيد والصلوة / ١٠٥)  
هو العلم بكيفية الكلام . (المعتمد في أصول الدين

أن يتعلق بفعله ذم أولاً ، الثاني الحسن ....  
(شرح تجريد العقائد / ٣٣٧)  
يقال لمعان ثلاثة : الأول صفة الكمال . فالحسن  
كون الصفة صفة كمال .  
الثاني ملائمة الغرض فما وافق الغرض كان  
حَسَنًا .

الثالث ما تعلق به مدحه تعالى وثوابه أو ذمه  
وعقابه . فما تعلق به مدحه تعالى في العاجل  
وثوابه في الآجل يسمى حَسَنًا . (المصدر / ٣٣٨)  
مطلق الحَسَن ثلاثة : الكمال ، الملائم ، ما يذم  
تاركه . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٥٥)  
إن لم يتعلق بفعله (الاختياري) ذم ، يسمى  
حَسَنًا . (مفتاح الباب / ١٥١)  
آن است كه فاعل آن مستحق مدح و تحسین  
گردد (١) . (گوهر مراد / ٢٤٤)  
هو الكائن على وجه يسيل إليه الطبع وتقبله  
النفوس .

ما لو فعله العالم به اختياراً لم يستحق ذمًا على  
فعله .  
ـ الحسن والفتح ، القبح .

(٤٥٣) الحُسن والْفُحُ قد يراد بهما ملاءمة  
الطبع ومنافرته . وقد يراد بهما صفة كمال أو  
نقصان . وهما بهذا المعنى مما يحكم العقل بهما  
عند الكل . وقد يراد بهما كون الفعل على وجه  
يكون متعلق المدح والذم عاجلاً ، والثواب  
والعقاب آجلاً . وهما بهذا المعنى شرعيتان عند  
الأشعرية ، نظريتان عند الفلاسفة . (قواعد المرام في  
علم الكلام / ١٠٤)

هما إما صفة الكمال وصفة التقص ؛ كما يقال :  
العلم حَسَنٌ والجهل قبيح . أو ملاءمة الغرض

(۸۹/

أول مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور؛ فإذا حصل وقوف النفس على تمام ذلك المعنى فتصوّر، وإذا بقي بحيث لو أراد استرجاعه بعد ذهابه أمكنه، يقال له: حفظ. (شرح المقاصد ۱۸/۱)

أن ضبط کردن و نگهداشتن صورتها بود که عقل یا وهم به قوت تفکر و یا تخیل تلحیظ آن کرده باشد<sup>(۱)</sup>. (گوهر مراد ۴۸۹/)

هو استحکام المعقول في العقل. (الکلیات ۲۳/)  
— الحسن المشترك، الخيال، الفكر.

(۴۵۸) الحق هو في العرف كل ما كان اعتقاد ثبوته أو نفيه علماً، أو ظناً، أو صواباً، أو الخبر عن ثبوته صدقاً وصواباً. والباطل عكسه. (الحدود والحقائق للمرتضى ۱۵۸/)  
كل فعل حسن. (المعتمد في أصول الدين ۲۸۱/)  
هو ما علم صحته؛ سواء علم ذلك بدليل أو بغیر دليل. (الرسائل العشر ۸۱/)

هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الأقوال والمقائد والمذاهب. (شرح المقائد التفیة ۱۹/۱)  
— الباطل، الخطأ، الصدق، الصواب.

(۴۵۹) الحقيقة كل لفظ أفيد به ما وضع له في أصل اللغة لمواضعه<sup>(۲)</sup> اللغوية أو الشرعية أو العرفية.

ويستعملها المتكلمون في نفس الشيء.

وتشتمل في التصوّر الجاري في الفعل مجرى

۱ — هو ضبط النفس للتصور التي لحظها العقل بقدرة التفكير، أو الوهم بشدة التخیل.

۲ — كذا في رسائل الشريف المرتضى ۲/۲۹۹ وهو الصحيح، وفي المصدر «لواضع».

نفس الشيء. (الحدود والحقائق للمرتضى ۱۵۹/)

چون ماهیت را با وجود خارجی اعتبار کنند یعنی از این حیثیت که موجود است در خارج حقیقت گویند<sup>(۳)</sup>. (گوهر مراد ۱۳۴/)  
حقیقت محضه آن است که اضافه در مفهومش معتبر نباشد، و عارض او نیز نشود. (المصدر ۱۷۴/)<sup>(۴)</sup>  
— المجاز، الموجود الخارجي.

(۴۶۰) الحكم عند المتكلمين كل امر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم بالذات، أو الخبر عنها. وقيل: الحكم ما يوجب العلة. (الحدود والحقائق للمرتضى ۱۵۸/)

ما يصدر عن الأحوال ويتميزه. (الحدود والحقائق للمرتضى ۲۲۳/)

الحكم تأليف بين مدركات بالحس أو بغیر الحس على وجه يعرض المؤلف لذاته؛ إقاً الصدق أو الكذب. (تلخيص المحصل ۱۲/)  
نسبة أمر إلى آخر إيجاباً أو سلباً.  
إدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها.

خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المتكلمين بالاقتضاء أو التخيير؛ كالوجوب والإباحة ونحوهما. (شرح المقائد التفیة ۱۳/۲)  
— التصديق، الحكمة.

(۴۶۱) الحكم غير اليقيني واليقيني حكم در هر قضیه اگر بديهی باشد یا ثابت باشد به مقدمات بديهیه یقینی بود و إلا غیر یقینی<sup>(۵)</sup>.

۳ — متى اثبتت الماهية مع الوجود الخارجي؛ أي من حيث إنها موجودة خارجاً تسمى حقيقة.

۴ — الحقيقة المحضة هي التي ليست بالإضافة معتبرة في مفهومها ولا عارضة لها.

۵ — الحكم في القضية إن كان بديهياً أو منشجاً من مقدمات بديهية يقيني، وإلا غیر يقيني.

(مكرر مراد ٣٧)

مع الحكم.

تضاف إليه القدرة على إيجاد الترتيب والنظام وإتقانه وإحكامه. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٦٥)

وقوع الفعل على حسب العلم؛ سواء كان فيه مصلحة وفرض أو لم يكن. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣٨١)

## ٤٦٢) الحكم اليقيني

مع الحكم غير اليقيني واليقيني.

ما فيه منفعة للفاعل أو لغيره (المعتزلة).

ما وقع على قصد فاعله (الأشعرية).

ما له عاقبة حميدة (أبو منصور الماتريدي ومن تابعه). (البداية في أصول الدين/ ٩٢)

اسم الحكمة يقع في العبراني على أربعة معان: يقع على إدراك الحقائق غايتها إدراكه تعالى. ويقع على اقتناء الفضائل الخلقية. ويقع على التلطف والاحتياط. ويمكن أن يدل على

القلطف وإعمال الفكرة. (دلالة العائدين/ ٧٣٧)

علم بالأشياء كما هي من جهة التصور والتصديق وإيقاع الأفعال على ما ينبغي وترك ما لا ينبغي أصلاً. (الألفين/ ٤١٨)

قد يعنى بها معرفة الأشياء.

وقد يراد بها صدور الشيء على الوجه الأكمل. (كشف المراد/ ٢٣٣)

هي العلم المتقن.

هي العلم المقارن بالعمل. (شرح العقائد السنية ٤/٢) خروج النفس من القوة إلى الفعل في كمالها الممكن علماً وعملاً. (شرح المقاصد ٤٥/٢)

صناعة نظرية يستفاد بها كيفية ما عليه الوجود وما عليه الواجب من حيث اكتساب النظريات واقتناء الملكات؛ ليستكمل النفس ويصير عالماً معقولاً مضافاً للعالم الموجود، فيستعد بذلك للسعادة القصوى وذلك بحسب الطاقة البشرية. (مكرر مراد ١٧)

توسط در قوت تدبيره را حکمت نامند<sup>(١)</sup>.

## ٤٦٣) الحكمة هي الممل بالعلم فإذا

اجتمع العلم والعمل سمي ذلك حكمة. (أعلام النبوة للرازي/ ١١٣)

هي وضع كل شيء موضعه. (التوحيد للماتريدي/ ١١٤)

هي إصابة الحقيقة لكل شيء ووضعه موضعه. (المصدر/ ٣٠٦)

أن يجعل كل شيء على ما هو عليه ويصيب في كل شيء، الأولى به. (المصدر/ ٣٠٧)

هي التي تمنع الإنسان عن أشياء كثيرة منها تهوؤ نفسه، وتأميره بأشياء كثيرة منها تكرهه النفس. (إثبات النبوات/ ١٢١)

علم بلطائف الأمور أو علم يتمكن به من إحكام الفعل وتدبيره. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٧)

الحكم والحكمة كلاهما بمعنى واحد، وعند الفقهاء الحكمة ما يدل عليه الدليل الشرعي من حسن الفعل وقبحه، أو وجوبه أو كونه ندباً أو مكروهاً.

والحكم عند المتكلمين أمر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم بالذات أو الخبر عنها.

وقيل الحكم ما يوجه العلة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٨)

أن يكون في فعله نفع لغيره. (أصول الدين للبرزنجي/ ١٣٠)

الإحاطة المجردة بنظم الأمور ومعانيها الدقيقة والجلية، والحكم عليها بأنها كيف ينبغي أن تكون حتى تتم منها الغاية المطلوبة بها أن

١- التوسط والاعتدال في القوة التدبيرية يسمى الحكمة.

(المصدر / ٤٨٥)

← الحكمة، الحكمة النظرية.

عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم.

(علم اليقين في أصول الدين ١/١٣١)

اعتدال القوة التطبيقية الملكية.

هي ملكة يصدر عنها أفعال متوسطة بين أفعال

الجريزة والغباوة. (تقريب المرام في علم الكلام

١٤/٢)

وضع الشيء في موضعه وصواب الأمر وسداده.

(الكليات ١٤٥)

← الحكم الحكيم، السفة، العلم.

(٤٦٤) الحكمة الخلقية العقل العملي هو

الذي يستعمل الفكر والتروية في الأفعال

والقنائع مختاراً للخير، أو ما يظنّ خيراً. وله

الجريزة والبلاهة، والتوسط بينهما المستن

بالحكمة الخلقية. (علم اليقين في أصول الدين

٢٦٦/١)

← الحكمة، العقل العملي، القوة العملية.

(٤٦٥) الحكمة العملية قد قسم الحكمة

المقسمة بمعرفة الأشياء كما هي؛ إلى النظرية

والعملية، لأنها إن كانت علماً بالأمر المتعلقة

لقدرة واختيارنا فعلية، وغايتها العمل وتحصيل

الخير... (شرح المقاصد ٤٥/٢)

علم به أحوال موجوداتي است كه وجودش متعلق

به قدرت واختيار انساني باشد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/

٤٨٢)

آن چه به او تکمیل قوت عملی به عمل آید

حکمت عملی خوانند<sup>(٢)</sup>. (المصدر/ ١٠)

(٤٦٦) الحكمة النظرية قد قسم الحكمة

المقسمة بمعرفة الأشياء كما هي؛ إلى النظرية

والعملية؛ لأنها إن كانت علماً بالأمر المتعلقة

لقدرة واختيارنا فعلية، وغايتها العمل وتحصيل

الخير، وإلا فنظرية، وغايتها إدراك الحق. (شرح

المقاصد ٤٥/٢)

آن چه به او تکمیل قوت نظری حاصل شود

حکمت نظری است<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠)

علم به أحوال موجوداتي است كه وجودش متعلق

به قدرت واختيار انسان نباشد<sup>(٤)</sup>. (المصدر/ ٤٨٢)

← الحكمة، الحكمة العملية.

(٤٦٧) الحكيم من عمل عملاً بمعرفة

وعلم، سمي حكيماً. (أعلام النبوة للزاري/ ١١٣)

من يجز بفعله التفع به والفرر. (التوحيد للماتريدي

١١٣/)

المبالغ في هذا العلم (لطائف الأمور). (الحدود

والحقائق للمرضي/ ١٥٧)

إنه لا يتخلل أفعاله شيء من السفة. (الذخيرة في

علم الكلام/ ٥٩٤)

هو المحكم لخلق الأشياء.

وقد يكون بمعنى المصيب في أفعاله. (الاعتقاد

والهداية إلى سبيل الرشاد/ ٣٥)

ما يدرك حقيقة الشيء. (شرح عبارات المصطلحة

٢٤٠/)

حكمة عملية.

٣- كل ما به يحصل كمال القوة النظرية يسمى حكمة

نظرية.

٤- هي العلم بأحوال الموجودات التي لا يتعلق

وجودها بقدرة الإنسان واختياره.

١- هي العلم بأحوال الأشياء التي يتعلق وجودها

بقدرة الإنسان واختياره.

٢- كل ما به يحصل كمال القوة العملية، يسمى

من وقع أفعاله على موافقة إرادته (من صفات الله تعالى). (التبصير في الدين / ١٤٦)  
الحكيم من حكمت صنته. (أصول الدين للبغدادي / ١٣٠/)

من يفعل أحد الأمرين؛ إما أن ينتفع أو ينفع غيره (المعتزلة). (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٣٩٧)  
من فعل فعلاً على مقتضى علمه. والخشن والإحكام في الفعل من آثار العلم. (المصدر / ٣٨١)  
من تكون أفعاله على إحكام وإتقان، فلا يفعل فعلاً جزافاً (المعتزلة). (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٤٠٠/)

يقال لذي الفضائل النطقية ولذي الفضائل الخلقية، ولكل ذي صناعة عملية. ولذي الاحتيال في الرذائل والشور. (دلالة الحائرين / ٧٣٨)  
هو الذي لا يفعل إلا الأفضل والأولى. (الأربعين / ٢٢٣/)

آن باشد كه كار بروفق مصلحت كند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام / ٢١٠/١)  
(هو) ذو الحكمة: والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم. (علم اليقين في أصول الدين / ١٣١/١)

في الأحكام، الحكمة، الجزاف.

(٤٦٨) **الحلاوة** الكيفية المتوسطة بين الحرارة والبرودة إن فعلت في الكشف حدث الحلاوة. (شرح تجريد العقائد / ٢٤٦)  
في الحرارة، الظلم.

(٤٦٩) **الحلم** هو فضيلة للنفس تكسيها الظمائية [فلا تكون]<sup>(٢)</sup> سقيمة، ولا يحركها

الغضب بسهولة وسرعة. (الألفين / ١٦١)  
وآن ظمائينه بود كه با وجود آن قوت غضبي تحريك نفس به آساني نتواند كرد<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد / ٤٨٩)  
في الغضب.

(٤٧٠) **الحلول** هو الموجودة بحيث لو انتقل المحل لظن معه انتقال الحال. (الرسائل العشر / ٨٥/)  
عبارة عن حصول الحال في الحيز تبعاً لحصول محله فيه. (الأربعين في أصول الدين / ١٦٣)  
قيام موجود بموجود على سبيل التبعية بحيث لا يتعين الحال إلا بتوسط تعيين محله. (قواعد المرام في علم الكلام / ٧٣/)

حلاقة موجود لموجود بالتمام لا على سبيل المماثلة والمجاورة؛ بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع، ويحصل للثاني صفة من الأول؛ كحلاقة السواد للجسم، يستق حلولا. (شرح المقاصد / ١٧٤/١)  
هو الحصول على سبيل التبعية. (شرح المواقف / ٤٧٥/)

عبارة عن اختصاص أحد الشيئين بالآخر بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما عين الإشارة إلى الآخر؛ كالسواد الذي في المحل. (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ١٣٣)  
هو قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعية. (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر / ٢٠/)  
قيام به غير به معنای اعم را حلول گویند<sup>(٤)</sup>. (گوهر مراد / ٣٨/)

٣ — هو الظمائية للنفس حتى أنه لا مجال معها للقوة الضمنية في تحريك النفس بسهولة.  
٤ — القيام بالغير بالمعنى الأعم يستق حلولا.

١ — هو الذي يفعل الفعل على مقتضى المصلحة.

٢ — في المصدر «فلا تكن» والصحيح «فلا تكون».



هو الثناء مع الرضا. والمدح هو الثناء. ويشترط في الحمد صدوره عن علم، لا عن ظن. (الكليات / ١٣٨)

→ الثناء، الشكر، المدح.

(٤٧٣) الحمل هو الحكم باتحاد المتغايرين مطلقاً؛ سواء كان بحسب المفهوم أو بحسب الاعتبار. وقد يقال: الحمل هو الاتحاد، وهو يقتضي اثنيّة قما، ووحدة قما. (شوارق الإلهام / ١١٥/١)

→ الحمل الإيجابي، الحمل السلبي.

(٤٧٤) الحمل الإيجابي هو الحكم بثبوت المحمول للموضوع. (شرح تجريد العقائد / ٥٨، تقريب المرام في علم الكلام / ٦٠/١) يستلزم اتحاد الطرفين من وجه ذاتاً ووجوداً، وتغايرهما من وجه آخر مفهوماً. (شوارق الإلهام / ١١٥/٢)

→ الحمل، الحمل السلبي.

(٤٧٥) الحمل السلبي هو الحكم بانتفاء عنه (أي المحمول عن الموضوع). (شرح تجريد العقائد / ٥٨، تقريب المرام في علم الكلام / ٦٠/١)

→ الحمل، الحمل الإيجابي.

(٤٧٦) الحمل غير المفيد والمفيد معنى الحمل المفيد هو أنّ المتغايرين مفهوماً متحدان ذاتاً؛ أمّا وجوب الاتحاد من وجه، فلاّ معنى الحمل ذلك. وأمّا أنّ ذلك الوجه هو الوجود والذات دون المفهوم، فلاّ استحالة اتحاد المفهوم مع تعدد الذات والوجود. وأمّا وجوب المتغايرة من وجه آخر وهو المفهوم، فلاّ أنّه لولا ذلك لم يكن الحمل مفيداً، بل كان حملاً للشيء على نفسه.

هو أن يكون الشيء حاصلًا في الشيء ومختصاً به بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر؛ تحقيقاً أو تقديرًا، وهو أعم من القيام. (الكليات / ١٤٨)

→ الحالة، المعنى.

(٤٧١) الحماقة (الحق) الحق هو تصور الشيء بغير صورته. (الأقوال الذميمة / ١٠٨) الحماقة صدور الفعل عن الإنسان بلا تقدير ولا فكرة. (الحدود والفروق / ٤٠)

الحق قلّة العقل ونقصانه، أو فساد فيه وكساد. وفي اصطلاح الأطباء هو نقصان في الفكر في الأشياء العمليّة التي تتعلّق بحسن التدبير في المنزل والمدينة وجودة المعاش ومخالطة الناس والمعاملة معهم. وفي العلوم النظريّة (أيضاً). فإنّ ضعف الفكر فيهما لا يستلزم حملاً، بل بلاءة، ويرادفه الرعونة. وفي قانون الشيخ الرئيس: الرعونة والحق آفة بحسب التقصان أو البطلان. (محيط المحيط / ١٩٤)

(٤٧٢) الحمد مدح المنعم على نعمة. وقيل: الثناء عليه بفعل الحسن نعمة كان أولاً. (الحدود والعقائد للرفضي / ١٥٩) هو الشكر بحسينه. (الأنبيرة في علم الكلام / ٢٧٨، تمهيد الأصول للرفضي / ٢٥٠)

هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتجليل. (إرشاد الطالبين إلى نهج المرشدين / ٩) هو نقيض الذم؛ كالمدح وهو الثناء الحسن (لغة).

الوصف بالجميل على الجميل لقصد التجليل (عرفاً). (شوارق الإلهام / ١١/١) هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال. (علم اليقين في أصول الدين / ١٣٦/١)

والإرادة والروح .

إنَّ الحياة هي الزوج ، وإنَّها جوهرٌ واحدٌ (بعض الفلاسفة) .

#### (٤٧٧) الحمل المفيد

— الحمل غير المفيد والمفيد .

اعتدال مزاج الطبائع في البدن .

هي في معنى القدرة (عتاد بن سليمان) . (أصول الدين للبغدادي/٤٣)

اعتدال المزاج أو قوَّة الحس . (الحدود والحقائق للمرغني/١٥٨)

ما كان بها التَّحَوُّ والإحساس ، ويصحَّ معها القدرة والعلم . (تصحيح الاعتقاد/٧٤)

جنس واحد متماثل كَلَّه ليس فيه مختلف ولا متضاد ، ولا يدخل تحت مقدور القدر ، وهي غير مدركة أصلاً . (الرسائل العشر/٧٣)

هي القابلة لما يليق بها بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها . (كنز الولد/٥٦)

معنى يوجب كون الواحد من الحيوانات حياً . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٣)

صفة قائمة بالذات لأجلها لا يمتنع على الذات أن تعلم وتقدر . (الأشعرية) . (الأربعين في أصول الدين/١٥٤)

إنَّها صفة لأجلها يصحَّ على الذات أن يعلم ويقدر . (تلخيص المحفل/١٥٢)

يفشرون الحياة بما من شأنه أن يوصف الموصوف به بالقدرة والعلم . (المحتزلة) . (قواعد العقائد للظوسي/١٦)

هي الصفة التي لأجلها يصحَّ على الذات أن يعلم ويقدر . (قواعد المرام في علم الكلام/٤٢)

هي صفة تختصُّ بالحي ، يصحَّ بها عليه أن يعلم ويقدر . (كشف النوائد/١٨)

هي عرض قائمٌ بالبدن . (المصدر/٨٩)

هي صفة تقتضي الحسَّ والحركة مشروطة باعتدال المزاج (عند الإمامية) . (كشف المراد/١٩٥ ، شرح المقاصد ١/٢٢٢)

(٤٧٨) الحموضة البرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الحموضة . (شرح تجريد العقائد ٢٤٦/)

#### (٤٧٩) الحوض (في الجنة) هو الأنهار

التي تكون في الجنة ، من شرب منه شربة في القيامة لم يظمأ بعدها أبداً . (لباب العقول/٣٨٥)

#### (٤٨٠) الحياء هو انحصار النفس خوفاً

إتيان القبائح والحذر من الذم والتب القصارف . (الأفين/١٥٩)

هو تغيُّر وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يُعاقب به أو يُندَم عليه . (الترامع الإلهية في المباحث الكلامية/٩٧)

آن انحصار نفس باشد در وقت ارتكاب قبائح از خوف منقذ<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٩٠)

انقباض النفس عن القبيح مخافة اللوم . وهو الوسط بين الوقاحة والخجل . (الكليات/١٥٤)

— الخجل —

#### (٤٨١) الحياء هي القابلة لما يليق بها

بحسب مراتبها في الوجود في كمالاتها . (راحة العقل/٨٣)

هي عندنا (الأشاعرة) خلاف القدرة والعلم

١ — هو انحصار النفس حين ارتكاب القبيح مخافة الملامة .

هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً. (أصول المعارف/ ٢٤)  
عبارة عن قوة مزاجية تقتضي الحس والحركة. (الكليات/ ١٥٥)  
← الإدراك ، الحس ، الحيوان ، الحي .

(٤٨٢) حياته تعالى صفة أزلية قائمة من غير روح ولا غذاء ولا تنفس. (أصول الدين للبغدادي/ ١٠٥)  
عبارة عن صحة اتصافه بالقدرة والعلم. (الحكماء وأبو الحسين البصري)  
هي صفة زائدة على ذاته تعالى مغايرة لهذه الصحة. (الأشعري). (التلخيص يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ١٤)  
عبارة عن نوريته المحضة، المستلزمة للإدراك والفعل. فإن الحي هو الذراك الفعّال. ولما كانت الصفتان عين ذاته تعالى، فذاته بذاته حياته ... وهو الحي بالحقيقة. (علم اليقين في أصول الدين ١/ ١٢١)  
← علم الله، القدرة.

(٤٨٣) الحيوان هو كلّ ما يتحرك مقالة أجناس. وذلك يجمع ما يطير وما لا يطير. (الرياض ١٤٥/  
كلّ حي مركّب من أجزاء ذات أعراض مخصوصة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٥٨)  
جسم حسّاس متحرك بالإرادة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٣٧)  
إنه (المركّب المزاجي) إن تحقّق فيه مبدأ التغذية والتنمية؛ فإمّا مع تحقّق مبدأ الحس والحركة الإرادية فهو الحيوان، أو بدونه فهو الثّبات، وإن لم يتحقّق ذلك فيه فهو المعدن. (أصول المعارف/ ١٤٠)

قيل: قوة هي مبدأ لقوة الحس والحركة.  
قيل: قوة تتبع اعتدال النوع، ويفيض عنها سائر القوى الحيوانية؛ أي المدركة والمحركة. (شرح المقاصد ١/ ٢٢٢)  
هي قوة الحس والحركة الإرادية وقوة التغذية بعينها، لأنها قوة أخرى مستتبعة لهذه القوى. (شرح المواظف ٢٧١/)

عرض محلّ الجسم المركّب على بيئة مخصوصة. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٦/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٢)  
هي عبارة عن اعتدال المزاج. (بعض الأوائل)  
إنها قوة الحس والحركة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٣، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٢)

إنها صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة باعتدال المزاج. هذا في حياتنا نحن؛ أمّا في حياته تعالى فليس من هذا القسم؛ لاستحالة المزاج عليه والحس والحركة أيضاً. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٣)

هي صفة تقتضي لموضوعها إمكان الاتصاف بالقدرة والعلم. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٢)  
هي صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة باعتدال المزاج اعتدالاً نوعياً. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٢)  
إنها صفة توجب صحة العلم والقدرة (جمهور المتكلمين).

إنها كونه بحيث يصح أن يعلم ويقدر. (أبو الحسين البصري). (المصدر/ ٣١٤)  
هي صفة تقتضي الحس والحركة الإرادية. (شوازيق الإلهام ٢/ ١٩١)  
صفتي امت كه مصتح اتصاف شئ بأشد به علم وقدرت<sup>(١)</sup>. (مغوهر مراد/ ١٩٩)

المركب إن لم يكن له الحس فهو الثبات، وإن كان فإن لم يكن مع ذلك نطق فهو حيوان غير إنسان. (الكليات ١٣٠/)  
 - الحياة، الحساس، الحي.

(٤٨٤) الحي هو الجسم المبني بنية مخصوصة. (السنن في أبواب الشوحيد والعدل ١١٩٧/)  
 المتميز متميزاً لأجله لا يستحيل أن يعلم ويقدر ويدرك. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٨)  
 إن الذي يحس هو الحي.  
 هو الذي تحله الحياة.  
 هو الجملة التي تدرك المدركات. (رسائل الشريف المرئضي ٣٠/٤)  
 من له حياة.

من يصح أن يعلم ويقدر. (الجبائني). (المعتمد في أصول الدين ١٠٢/)  
 هو ذات ليس بجوهر ولا عرض ولا حالة. (مفتي مصر محمد رشيد رضا)

هو جوهر في القلب. (ابن الراوندي وهشام القوطي).  
 هو ما في القلب من الزوج. (قاله الأسواري).  
 هو الزوج وهو الحياة الداخلة لهذه الجملة. (التقاسم). (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/٦٧، تمهيد الأصول/١٦٤)  
 هو جسم رقيق منساب في هذه الجملة. (المصدر/٦٧)

هو من لا يستحيل أن يكون قادراً عالماً لما هو عليه من الصفة. (تمهيد الأصول/٤١)  
 الفاعل (بعض الفلاسفة). (تمهيد الأصول للقسري/١٦٤)  
 لا تعني بالحي إلا ما يشعر بنفسه ويعلم ذاته وغيره. (الاقتصاد في الاعتقاد ١٠١/)

اسم الثامي الحساس. (دلالة الحائرين/٩٩)  
 هو الذي لا يمتنع أن يعلم ويقدر. (أبو الحسين البصري). (الأربعين في أصول الدين/١٥٤، البراهين في علم الكلام ١٣٣/١)  
 صفة قائمة بالذات. (عند أصحابنا). (البراهين في علم الكلام ١٣٣/١)  
 هو الذي لا يستحيل أن يقدر ويعلم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩٨، قواعد المرام في علم الكلام/٨٧)  
 إنه الذراك الفاعل. (الحكماء). (المصدر/٢٠٢، علم اليقين في أصول الدين ٧١/١، ١٣٧، شرح غرر الفرائد/١٨١)

صفة تصح الاتصاف بالعلم والقدرة.  
 هو الذراك. (شوارق الإلهام ٢٩٢/٢)  
 هو الذي يصح أن يعلم ويقدر. (عند المتكلمين). (الكليات/١٥٥)  
 - الحياة، الحيوان، الحي.

(٤٨٥) الحيّز هو المكان أو ما يقدر تقدير المكان عن أنه يوجد (١) فيه غيره. (الانصاف/٢٧)  
 الفراغ الذي يصح أن يشغله حجم. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٧)  
 إنه تقدير مكان.  
 إنه المتحيّز بنفسه. (الشامل في أصول الدين ٩٠/١)  
 هو الذي يختص الجواهر به. (الاقتصاد في الاعتقاد/٤١)

هو البعد المفقود الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٤)  
 هو السطح الباطن من الحاوي السماوي للسطح الظاهر من المحوي.  
 هو الفراغ المتوهم الذي يشغله الجسم وينفذ فيه

- أبعاده (عند المتكلمين). (شرح العقائد التسفية ٥٨/١)
- هو الفراغ الذي يُشار إليه إشارة حسية. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٢٨)
- هو ما أحاط بالجسم من سائر أقطاره. (المصدر/٧٠)
- الحيز والمكان شيء واحد، وهو الفراغ المتوهم الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (القانع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)
- يُعد يشغله شيء مستنداً أو غير مستند. (مفتاح الباب/١٠٠)
- الفراغ الموهوم الذي يشغله الجوهر. (المصدر/١٣٠)
- مفهومي است أعم از مكان ووضع<sup>(١)</sup>. (گهر مراد/٨٧)
- هو المكان من حيث الجهة المخصوصة والوضع المخصوص. (أصول المعارف/١٢٨)
- الفراغ المتوهم عند المتكلمين. والفراغ المتحقق عند إفلاطون. (الكليات/١٥٥)
- المنحيز، المكان، الوضع.



مركز تحقیق تکوین و ترمیم علوم اسلامی



(٤٨٦) الخاص كل كلام يفيد واحداً تقدير أولاً، وإلى الإيجاد على وفق التقدير ثانياً، معيّناً أو غير معيّن. (الحدود والحقائق للمرئضي ١٥٩/)  
 الخالق البارئ المصور بالاعتبارات الثلاثة. (علم اليقين في أصول الدين ١١٤/١)  
 - العام، الشخصيه.

(٤٨٧) الخاصة (الكلي) خاصة إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصاً بها. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٦)  
 - العرض العام.

(٤٨٨) الخاص تصور المعنى بالقلب. (الحدود والحقائق للمرئضي ١٦٠/)  
 الكلام الخفي يرد على المكلف من خارج. (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/)  
 (٤٨٩) الخالق المخرج من العدم إلى الوجود. (شرح العقائد الشافية ١٠٩/١)  
 هو المبدع المخترع للخلق على غير مثال سبق. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ٣٤/)

(٤٩٠) الخبر ما يصح أن يدخله الصدق أو الكذب. (التهديد للباقلاني ١٦٠/)  
 ما يصح السكوت عليه.  
 إنه الكلام الذي يصح فيه الصدق والكذب. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٣١٩/)  
 الجملة يعرف بها إسناد أمر إلى غيره. (الحدود والحقائق للمرئضي ١٥٩/)  
 ما صح فيه الصدق والكذب. (الدخيرة في علم الكلام ٣٤٢/)  
 ما احتل الصدق والكذب. (أعلام النبوة لماوردي ٨٤/)  
 ما يوصف بالصدق أو الكذب وهذا يميزه مما عداه من الكلام. (الإرشاد ٤١٣/)  
 لفظ يدل على علم في نفس المخبر. (الاقتصاد في

هو الخبر السطابق للمخبر عنه . (لَبَاب الإشارات/ ١٨٠)  
الخبر الصادق؛ أي المطابق للواقع . (شرح العقائد السفيّة/ ٣٢)  
→ الخبر، الخبر الكذب، الأخبار.

(٤٩٥) **الخبر الكذب** الخبر قد تعلّق بما هو خبر عنه وليس على ما تناوله فهو كذب . (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٣٢٧/١٥)  
الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مخبره، والكذب ما كان بخلاف مخبره . (أصول الدين للبغدادي/ ١٣)  
إنّ الخبر كلام يكون نسبته خارج تطابقه تلك النسبة، فيكون صادقاً أولاً تطابقه، فيكون كاذباً . فالصدق والكذب على هذا من أوصاف الخبر . وقد يقالان بمعنى الأخبار عن الشيء على ما هو به، أولاً على ما هو به... فيكونان من صفات المخبر . (شرح العقائد السفيّة ٣٣/١)  
→ الخبر، الخبر الصادق، الأخبار.

(٤٩٦) **الخبر المتواتر** هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه . وهو موجب للمعلم الضروري بصحة مخبره . (أصول الدين للبغدادي/ ١٢)  
ما يترتب عليه العلم بالمخبر عنه . (الإرشاد/ ٤١٢)  
هو ما يسمع من أشخاص مختلفين في أحوال مختلفة بحيث لا يتوهم أنهم توافقوا على الكذب . (البدایة في أصول الدين/ ١٧)  
الخبر الثابت على السنة قوم لا يتصور توافقهم على الكذب (شرح العقائد السفيّة/ ٣٣)  
→ الخبر، الأخبار.

(٤٩٧) **الخبر الواحد** خبر يكون الزاوي له واحداً .

(الاعتقاد/ ١١٨)  
ما يتطرق إليه التصديق والتكذيب . (الحدود والمقائيق للبريني/ ٢٢٣)  
هو الذي يخبر عنه بأنه صادق أو كاذب . (الزّازي) .

هو الذي يقال لقائله: إنه صادق فيما قال أو كاذب (ابن سينا) . (لَبَاب الإشارات/ ١٨٠)  
ما يصح دخول الصدق والكذب فيه . (غاية المرام في علم الكلام/ ٣٢١)  
كلام يكون نسبته خارج تطابقه تلك النسبة فيكون صادقاً، أولاً تطابقه فيكون كاذباً . (شرح العقائد السفيّة ٣٣/١)  
→ الأخبار، الخبر الصادق، الخبر الكاذب.

(٤٩٨) **الخبر الحملّي** هو الذي يقال فيه إنّ كذا كذا أو ليس كذا . (لَبَاب الإشارات/ ١٨٠)  
→ العمل الإيجابي، العمل السلبي.

(٤٩٩) **الخبر الشرطي المتصل** هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كلّ واحد منها عن خبريته ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يلزمه . (المصدر/ ١٨٠)  
→ الخبر الشرطي المتصل .

(٥٠٠) **الخبر الشرطي المنفصل** هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كلّ واحد منهما عن خبريته ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يعانده . (المصدر/ ١٨٠)  
→ الخبر الشرطي المتصل .

(٥٠١) **الخبر الصدق** الخبر في أصله منقسم إلى صدق وكذب، والصدق منه واقع على وفق مخبره . (أصول الدين للبغدادي/ ١٣)

(العشر/٦٩)

عبارة عن كون بعضها (الأجزاء) أرفع وبعضها أخفض. (تلخيص المحفل ١٤٥)

الملاسة عبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض، والخشونة (عبارة) عن اختلافها. (شرح المقاصد ٢٠٥/١)

عبارة عن اختلاف الأجزاء في ظاهر الجسم بأن يكون بعضها نائلاً<sup>(١)</sup> وبعضها غائراً. (شرح تجريد العقائد ٢٣٢/٢) ← الملاسة.

(٥٠٢) الخشمية أبلغ من الخوف، وهو

القلْبُ بوصول ضرر إليه، أو فوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٥٩) ← الخوف.

(٥٠٣) الخضوع الفعل الذي يظهر به أنه

دون من خضع له. (المنتهى في أبواب التوحيد والبدل ٢٤٠/٨)

الخضوع والانخفاض تذلل العبد في انطوائه على تعظيم الغير في عبادته أو طاعته. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٠) ← العبادة.

(٥٠٤) الخطّ جوهران أو أكثر متجاوران

في سمت واحد. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٠) الجوهر إن تألف مع أشاله في سمت واحد، سمي خطّاً. (الرسائل العشر/٦٧) ما يقال للجوهرين إذا اتصل أحدهما بالآخر

كلّ خبر قصر عن إيجاب العلم (المتكلمون). (التمهيد للباقلاني/١٦٤) ← الخبر، الأخبار.

(٤٩٨) الخجل هو ما يتبعها حركة الروح

إلى الداخل والخارج. (شرح تجريد العقائد/٢٨٥) هو ما يتبعها حركة الروح أيضاً إلى الداخل والخارج؛ لأنه كالمركب من فزع وفرج، حيث ينقبض الروح أولاً إلى الداخل؛ ثم يخطر بباله أنه ليس فيه كثير مضرة فينبسط ثانياً. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)

هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً. (الكليات/١٥٤) ← الحياء.

(٤٩٩) الخداع إظهار ما يوهم الترداد

ليتوصل به إلى مضرة الغير أو نفعه من غير أن يظن. ومخادعة الله العبد مجازاة مخادعته. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٠)

(٥٠٠) الخذلان هو أن لا يفعل في حقّ

المعاصي ما يفعله في حقّ المتقي من التوفيق والمصمة. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٠) هو العقاب وما يجري مجراه. (الذخيرة في علم الكلام/٥٩٧)

خلق قدرة المحصية. (الإرشاد/٢٥٤) منع اللطف. (شرح المقاصد ١٦٠/٢) التوفيق هو خلق قدرة يُطاع بها. والخذلان خلق قدرة يُعصى بها. (الكليات/١١٧) ← التوفيق، اللطف.

(٥٠١) الخشونة متى تألفت الجواهر على

وجه فيها تفرس، سمي خشونة. (الرسائل

١ - كل شيء ارتفع من بيت وغره فهو نائى. (محيط المحيط/٨٧٧).



وحصل بينهما طول . (الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/)

هو (المقدار) إما أن يقبل القسمة في جهة واحدة وهو الخط . (أصول الدين للزاري ٣٩/)

الكم المتصل القار الذات إما أن يكون ذا بعد واحد وهو الخط ... (تلخيص المحقق ١٣٠/)

المتحيز إما أن لا يقبل القسمة بوجه وهو الجوهر الفرد والجزء الذي لا يتجزأ، أو يقبلها طولاً فقط وهو الخط . (قواعد المرام في علم الكلام ٤١/)

الكم القار الذات إن انقسم في جهة واحدة لا غير، فهو الخط . (كشف الفوائد ٢٤/)

الكم القار الذات إما أن ينقسم في جهة واحدة هو الخط ... (كشف المراد ١٥٣/، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣/)

هو طرف السطح . (كشف المراد ١٥٧/)

إذا تألف جوهران، فإزاد في جهة واحدة فهو الخط . (نهج المسترشدين في أصول الدين ١٩/)

هو (الكم المتصل) إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط فقط . (شرح المقاصد ١٨٣/١)

إذا تألف جوهران فإزاد في جهة واحدة؛ أي في جهة الطول مثلاً فذلك خط، ويكون منقسماً في الطول خاصة؛ إذ ليس له عرض ينقسم فيه .

(أكثر المتكلمين)، (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين ٣٠/)

الكم المتصل القار الذات إما ينقسم في جهة واحدة وهو الخط ... (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٣/)

الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً ومنقسماً في جهة واحدة وهو الخط ... (المصدر ٤٧/)

الكم القار الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث - أعني الطول والعرض والعمق - فهو الجسم

الثلاثي، وإن قبلها في الجهتين منها فهو السطح، وإن لم يقبلها إلا في جهة واحدة فهو

الخط . (شرح تجريد العقائد ٢٢٠/)

الكم المتصل إن كان قابلاً للقسمة في جهة فقط . (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

أكثر من طول وعرض وعمق فقط يك بعد را ملاحظه کنند ودو بعد دیگر را منتفی فرض کنند

آن را خط نامند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد ٤٤/)

المقدار إن قبل القسمة في جهة واحدة فقط فهو خط . (تقريب المرام في علم الكلام ١٨١/١)

→ السطح، الكم القار الذات، المقدار.

(٥٠٥) الخط هو أنه لم يقع ما قصد إليه من الفعل على ما قصد إليه . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٢٩/٢)

ضد القواب . (الإرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين ١٣/)

هو ثبوت الصورة المضادة للحق بحيث لا يزول بسرعة .

هو العدول عن الجهة . (الكليات ١٦١/)

→ الحق، القواب، الضلال .

(٥٠٦) الخطاب كل كلام قصد به إيهام الغير . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٥٩/)

(٥٠٧) الخطابة (قياس الخطابة) إن مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً

آخر غير التصديق - أعني التخيل الجاري مجرى التصديق - فالثاني الشعر، والأول إما أن يفيد ظناً

أو جزمياً، فالأول الخطابة . (شرح تجريد العقائد ٢٧٠/)

١ - نلاحظوا في الجسم من أبعادها الثلاثة : الطول والعرض والعمق بحداً واحداً منها وافترضوا انتفاء البعدين الآخرين بسمونه خطأ .

التار سابقة له إلى المحيط. فهو عند المحيط  
ثقل وخفيف بالإضافة. (كشف المراد/١٦١)  
كيفية تقتضي حركة الجسم في أكثر المسافة  
الممتدة بين المركز والمحيط حركة إلى المركز  
لكنه لا تبلغ المحيط كما للهواء. (شرح المقاصد  
٢٠٦/١)

يقالان (الثقل والخفة) باعتبارين: أحدهما:  
كيفية تقتضي بها الجسم أن يتحرك في أكثر  
المسافة الممتدة بين المركز والمحيط، حركة إلى  
المحيط لكنه لا يبلغ المحيط.  
الثاني: كيفية تقتضي حركة الجسم بحيث إذا  
قيس إلى التار، كانت التار سابقة إلى المحيط.  
(شرح تجريد العقائد/٢٣٢)  
→ الخفة، الخفة الحقيقية.

(٥١٠) الخفة المطلقة (الحقيقية) هي  
كيفية تقتضي حركة الجسم إلى فوق بحيث يطفو  
على العناصر، وينطبق سطحه على سطح الفلك  
إن لم يحقه عائق. (كشف المراد/١٦١)  
كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق  
سطحه على سطح القمر فلك القمر<sup>(١)</sup>؛ كما  
للتار. (شرح المقاصد ٢٠٦/١)  
كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث ينطبق  
سطحه على سطح مقعر الفلك ويطفو فوق  
الناصر. (شرح تجريد العقائد ٢٣٢)  
→ الخفة، الخفة المضافة.

(٥١١) الخلافة النياية عن رسول الله في  
أداء وظائف الدين وإقامة حدوده، من غير متابعة  
سلطان الهوى والشوئل بذلك إلى جلب الملاء  
النياوية والأغراض التخيلية. (شرح المقائد

هو المؤلف من المظنونات والمقبولات التي  
ليست بمشهورة.  
القياس الموصل إلى التصديق إما أن يقع ظناً  
وهو الخطابة... (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)  
→ القياس، الشعر.

(٥٠٨) الخفة الحركة المستوية المتضادة  
منقسمة إلى العلو والسفل. وكان ما يتحرك من  
الأجرام بتلك الحركة علواً هو الخفيف. (إثبات  
القبوات/١٣)  
الثقل هي كيفية تقتضي حركة الجسم إلى  
حيث ينطبق مركزه على مركز العالم أو إلى  
صوب المركز في أكثر المسافة بينه وبين المحيط  
من غير أن يلغه. والخفة هي بالعكس. (شرح  
المقاصد ٢٠٥/١)

الاعتماد بالنسبة إلى العلو خفة وإلى السفل  
ثقل.  
إن في الجسم كيفية واحدة تسمى بالنسبة إلى  
السفل ثقلاً وإلى العلو خفة. (المصدر ١/  
٢٠٦)  
الثقل كيفية تقتضي حركة الجسم إلى حيث  
ينطبق مركزه على مركز العالم إن كان مطلقاً.  
والخفة بالعكس. (شرح تجريد العقائد /  
٢٣٢)  
→ الثقل، الاعتماد، الحركة.

(٥٠٩) الخفة المضافة (الإضافي)  
الخفيف بالإضافة يقال بمعنىين: أحدهما الذي  
في طباعه أن يتحرك في أكثر المسافة الممتدة  
بين المركز والمحيط، حركة إلى المحيط، وقد  
يعرض له أن يتحرك عن المحيط، ولا يتضاد  
هاتان الحركتان.

والثاني: الذي إذا قيس إلى التار نفسها كانت

القول الردي (لغة).

هو إثبات الشيء بإبطال نقيضه (المنطقيون).

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٢٩)

← القياس.

(٥١٤) الخلق حقيقة الخلق هو إحداث.

هو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود. (الإنصاف

هو إيقاع الفعل على وجه الاختراع. (شرح الأصول

الخمس/ ٥٤٧)

اختراع الفعل أو تقدير الفعل أو إحكامه. (الحدود

والحقائق للمرتضى/ ١٥٩)

هي (الأفعال) من الله خلق؛ على معنى أنه هو

الذي اخترعها بقدرته القديمة.

فعل القادر القديم خلق. (الاعتقاد والهداية إلى

سبل الرشد/ ٩٢)

ما وقع بغير آلة فهو خلق.

وقيل : ما يجوز تفرده القادر به فهو خلق. (الهداية

في أصول الدين/ ٦٧)

هو عبارة عن المقدور بالقدرة القديمة.

هو المقدور القائم بغير محل القدرة عليه. (غاية

المرام في علم الكلام/ ٢٢٣)

هو عبارة عن المقدور بالقدرة القديمة.

هو المقدور القائم بغير محل القدرة عليه. (غاية

المرام في علم الكلام/ ٢٢٣)

تعلق القدرة على وفق الإرادة بوجود المقدور لوقت

وجوده؛ إذا نسب إلى القادر يسمى الخلق

والتكوين. (شرح العقائد التفتية ١/ ١٠٢)

تأثير وإفادة على الغير. (المصدر ١/ ١١٨)

كل فعل وجد من فاعله مقدراً لا على سهو وغفلة

فهو الخلق.

إحداث أمر مراعى فيه التقدير حسب إرادته. وقد

(٥١٢) الخلا هو المكان الذي خلق الله

تعالى فيه العالم. (أصول الدين للبهرودي/ ١٤)

هو بُعد ما أو أبعاد لا شيء فيها أصلاً إلا خالية

من كل جسم عادمة لكل جوهر. (دلالة الحائرين

هو أن يوجد جسمان لا يتماسان ولا يوجد بينهما

ما يماسانه. (الأربعين في أصول الدين/ ٢٧٠)

آن است كه دو جسم باشد چنان كه مماس

يكديگر نباشند و در میان ایشان جسمی دیگر

نباشد كه مماس ایشان باشد<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم

الكلام ١/ ٢٨٠)

كون الجسمين بحيث لا يتماسان ولا يكون بينهما

ما يماسانه. (تلخيص المحفل/ ٢١٤)

للخلا تفسيران: أحدهما اللا شيء. وثانيهما البعد

الغير الحال في جسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین/ ٦٣)

مكاني كه هیچ متمكن در او نباشد<sup>(٢)</sup>. (گور

مراد/ ٨٧)

هو أن يكون الجسمان بحيث لا يتماسان وليس

بينهما ما يماسهما ليكون ما بينهما بعداً موهوماً

مبتدأ في الجهات، صالحاً لأن يشغله جسم

ثالث. (الكليات/ ١٦٢)

← البعد، المكان.

(٥١٣) الخلف هو أن يخبر أنه يفعل فعلاً

في المستقبل، ثم لا يفعله. (شرح الأصول الخمسة

١ - أن يوجد جسمان لا يتماسان ولا يوجد بينهما جسم يماسهما.

٢ - هو مكان ليس فيه متمكن.

عبارة عن اللَّبث الطويل فقط. (البراهين في علم الكلام ١٨٣/٢)

قد يستعمل في المكث الطويل. (شرح العقائد النسفية ١٥١/١)

(٥١٨) **الخمود** هو السكون عن الحركة التي يسلك بها نحو اللذة الجميلة التي يحتاج إليها البدن في ضروراته، وهي ما يرخصه العقل والشرع. (الألفين ١٥٩/)

سكون شهوت بعد از طلب لذت ضروري مباح، از روی إرادت نه از نقصان خلقت (٢). (گوهر مراد ١٨٨/)

← الشهوة.

(٥١٩) **الخوف** هو الظنّ لنزول ضرر وفوات نفع عنه في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريلني ٢٢٣/)

هو ما يتبجحها حركة الزوج إلى الداخل دفعة هرباً من المؤذي. (شرح تجريد العقائد ٢٨٥/)

هو غمّ لتوقع المكروه. والخوف علة المتوقع. والحزن علة الواقع. (الكليات ١٦٢/)

← الخجل، الخشية، الغمّ.

(٥٢٠) **الخيال** إدراك الجزئيّ قد يكون بعينه لا يتوقف على وجوده في الخارج. وهو الخيال. (لباب الإشارات ٢٣٥/)

بنظاميا : هي الحسّ المشترك . وهو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده مثل المحسوسات. وخزائنه هي الخيال. (كشف المراد ١٥٠/)

يطلق لمجرد الإيجاد وإبداع. وقد يطلق بمعنى الكذب والافتراء. (الكليات ١٦٣/)

← الإبداع، الإحداث، الاختراع، الإيجاد، التقدم، التكوين، التقدير.

(٥١٥) **الخلق** من الكميات النفسانية الخلق. وفتر بملكة تصدر بها عن النفس أفعال بسهولة من غير تقدم فكر وروية. (شرح المقاصد ٢٤٣/١)

ملكة نفسانية يصدر بها عن النفس أفعال بسهولة من غير سابقة فكر وروية وهو مغاير للقدرة. (كشف المراد ١٩٣/)

ملكة للنفس يصدر بها فعل بلا روية وفكر. (شرح تجريد العقائد ٢٧٩/، شوارق الإلهام ١٨٥/٢)

هو ملكة يصدر عن النفس بسببها أفعال بسهولة من غير تقدم فكر وروية. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٣/١)

← الملكة، الأخلاق.

(٥١٦) **الخلقة** الشكل هيئة إحاطة الحد أو الحدود بالجسم، ومع انضمام اللون تحصل الخلقة. (كشف المراد ١٩٨/، شرح تجريد العقائد ٢٨٧/)

هي كيفية حاصلة من اجتماعهما (الشكل واللون). (شرح تجريد العقائد ٢٨٧/)

← اللون.

(٥١٧) **الخلود** هو المكث الطويل. (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٠/، التلخيص في شرح الباب المعادي عشر/٥٥، الأربعين في أصول الدين ٤١٨/)

معنى خلود دوام است (١).

٢ — هو سكون شهوة النفس عن طلب اللذة الضرورية المباحة بالإرادة، لا لأجل نقصان الخلقة.

١ — معنى الخلود هو الدوام.

هي خزانة الحس المشترك الحافظة لما يزول عنه بعد غيبوبة الصورة الشيء باعتبارها تحكم النفس بأن ما شهود ثانياً هو الذي شهود أولاً. (المصدر ١٥١/)

قوة في البطن المقدم من الدماغ، سموها الحس المشترك والخيال. (شرح المقاصد ٢٦/٢)  
هي قوة تحفظ تلك الصور (صور المحسوسات). (اللواعب الإلهية في المباحث الكلامية ٤١)  
إدراك صور را در وقت غيببت مادة آن صور خيال نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٩٩)  
قوتی است در مؤخر بطن اول از دماغ که حفظ کند ونگاه دارد جمیع صور مرتسمه در حس مشترک را<sup>(٢)</sup>. (المصدر ١٠٥/)

هي القوة التي تحفظ صور المحسوسات المرتسمة في الحس المشترك إذا غابت عن الحواس الظاهرة، واحتيج إلى الحفظ لحفظ النظام. (تقريب المرام في علم الكلام ٧١/٢)  
الظن والشوهم. وقد يقال للصورة الباقية عن

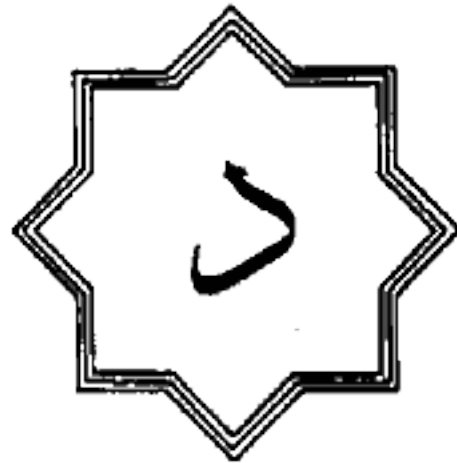
المحسوس بعد غيبته في المنام وفي اليقظة. (الكليات ١٦٤/)  
الحس المشترك ، قوة الوهم.

(٥٢١) المخير هو التفع الحسن. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٤٥/٥، الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/)  
إن لفظة خير تفيد وتنبئ عن الثواب والفضل. (تلخيص الشافي ٢٤٣/٣)  
حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له. (اللواعب الإلهية في المباحث الكلامية ٣٨٠/)  
وجود الشيء أو وجود كماله (الشيخ الرئيس). (مطلع الاعتقاد في معرفة البدء والمعاد ٥٦/)  
آن بود که در او عدم وفقد نبود<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد ١٢٢/)  
وجدان كل شيء كمالاته اللاتقة. (الكليات ١٦١/)  
التفع، الحسن، الصلاح، الكمال.

١ - إدراك الصور عند غيبة مادتها يسمى خيالاً.

٢ - هو قوة في مؤخر البطن الأول من الدماغ تحفظ جميع الصور المرتسمة في الحس المشترك .

٣ - هو الذي يكون من دون فقد وعدم .



(٥٢٢) الدائرة هي سطح مستوي محيط به خط واحد في داخله نقطة؛ كل الخطوط المستقيمة الخارجة منها إلى المحيط متساوية. (كشف المراد / ١٩٨)

عليه وآله. إنه دار إسلام لا دار إيمان. (أوائل المقالات / ١١٧ و ١١٨)

كل دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهله بلاخير ولا مجبر ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم المسلمين على أهل الذمة إن كان فيهم ذمي ولم يقهر أهل الذمة فيها أهل السنة، فهي دار الإسلام. (أصول الدين للبغدادي / ٢٧٠)

هي سطح مستوي محيط به خط واحد. يفرض في داخله نقطة؛ تتساوى جميع الخطوط المستقيمة الخارجة منها إليه.

ويعتبر وجودها بأن يتوهم ثبات أحد طرفي خط مستقيم متناهي الطرفين وحركة طرفه الآخر إلى أن يعاد إلى وضعه الأول. (شرح تجريد العقائد / ٢٨٦)

(٥٢٣) الدائم هو الموجود الذي لا انقطاع لوجوده. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٠)

هو ما يجري فيه حكم إمام المسلمين. (هو) ما غلب فيه المسلمون وكانوا فيه آمنين. ودار الحرب ما خافوا فيه من الكافرين. (الكليات / ١٧١)

دار الكفر.

(٥٢٥) دار الإيمان كل موضع غلب فيه

الإيمان فهو دار إيمان. (أوائل المقالات / ١١٧)

إن كل صقع من الإسلام - كشر أهله أو قل عددهم - ظهرت فيه شرائع الإسلام، والقول بإمامة آل محمد - صلى الله عليه وآله - فهو دار إسلام ودار

(٥٢٤) دار الإسلام كل موضع غلب فيه

الإسلام دون الإيمان فهو دار إسلام.

إن كل صقع من بلاد الإسلام ظهرت فيه شرائع الإسلام دون القول بإمامة آل محمد - صلى الله

إيمان. (المصدر/ ١١٨)

← دار الإسلام.

(٥٢٦) دار السلام هي الجنة، سُميت

بها لأن أهلها يُحبِّي بعضهم بعضاً بالسلام،  
وقيل: لأن من دخلها سلم من الآفات. (شرح

العقائد النسفية ٧/١)

الجنة سُميت بها لسلامة أهلها من كل ألم  
وأفة، ولأن خزنة الجنة تقول لأهلها: سلامٌ

عليكم. (المصدر ١٢/٢)

← الجنة.

(٥٢٧) دار الكفر كل موضع غلب عليه

الكفر فهو دار الكفر. (أوائل المقالات/ ١١٧)

كل دار ظهرت فيه دعوة الإسلام من أهلها بلا  
خفي ولا مجبر، ولا بذل جزية، ونفذ فيها حكم

المسلمين على أهل الذمة إن كان فيهم فتنى  
ولم يقهر أهل البدعة فيها أهل السنة، فهي دار

الإسلام. وإذا كان الأمر على ضد ما ذكرناه في  
الدار (دار الإسلام) فهي دار الكفر. (أصول الدين

للبن بادلي ٢٧٠/)

كل دار كانت الغلبة فيها لأحكام الإسلام دون  
الكفر، فهي دار الإسلام. وكل دار كانت الغلبة

فيها لأحكام الكفر دون أحكام الإسلام فهي دار  
الكفر. خلافاً للقدرية في قولهم: إن كل دار

كانت الغلبة فيها للفاسق دون المسلمين والكفار  
فإنها ليست بدار كفر ولا دار إسلام؛ بل هي دار

فسق. (المستند في أصول الدين ٢٧٩/)

(٥٢٨) الداعي الذي لأجله يحصل الفعل.

(المعيط بالتكليف ١٥٤/)

الأصل في الداعي أنه يفيد فعله الدعاء؛ كما  
نقوله في الأمر والتأهي. وتعارف المتكلمون

استعمال ذلك فيما له يفعل الفاعل أفعاله؛ من  
منفعة، ودفع مضرة، إلى ما شاكل ذلك. (المعني

في أبواب التوحيد والعدل ٤٤/١٤)

ما لأجله يختار القادر الفعل. (الحدود والحقائق  
للبريدي ٢٢٣/)

عبارة عن العلم أو الاعتقاد أو الظن باختصاص  
أحدهما (الشيئين) بنوع مصلحة لا يوجد في

الآخر. (البراهين في علم الكلام ١٢٢/١)

هو العلم باشتغال الشيء على المصلحة الباعثة  
على إيجاده. (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين

١١٨/)

معنى موجود في القادر باتصافه إلى القدرة يصير  
القادر سبباً تاماً لوجود المراد. (المصدر ١٩٤/)

هو إدراك الشيء الملائم إدراكاً يقينياً أو ظاهرياً أو  
تخييلياً موجباً لتحريك الأعضاء لأجل تحصيل

ذلك الشيء. (شرح غرر الفرائد ١٨٤/)

← الإرادة، الضارف، المصلحة.

(٥٢٩) الدسومة الكيفية المتوسطة بين

الحرارة والبرودة إن فعلت في اللطيف حدثت  
الدسومة. (شرح تجريد العقائد ٢٤٦/)

← القوم التسعة.

(٥٣٠) الدعاء هو طلب المراد من الغير

[به] بشرط أن يكون المطلوب منه فوق الطالب  
في الرتبة. (شرح الأصول الخمسة ٧١٨/)

هو طلب الداعي الشيء من غيره. (الآخيرة في علم  
الكلام ٩٠٤/)

الكلام إذا صدر ممن يفهم، مع من يفهم، فيما  
يفهم وكان فوقه، سُمي دعاء. (الاقتصاد في الاعتقاد

١٧٨/)

← القلب، الأمر.

هو الدال، وهو ناصب الدلالة. (الشامل في أصول الدين ٢/٦١)

الدلالة وهي ما إذا نظر الناظر فيها أوصله إلى العلم بالخير إذا كان فاعله قصد به وجه الاستدلال. وقد يراد بالدليل فاعل الدلالة.

(الحدود والحقائق للبريدي ٢٢٣/٢)

هو الذي يلزم من العلم به العلم بوجود المدلول.

(تلخيص المحفل ٦٦/٦)

المستلزم للعلم يُسمى دليلاً. وقد يقال الدليل على معنى أخص من المذكور، وهو الاستدلال

بالمعلول على العلة. (كشف المراد ١٨٧/١)

هو الذي يلزم من العلم به العلم بشي آخر. (نهج

المسترشدين في أصول الدين ٢٩/٢٩، شرح العقائد

السفوية ٣٨/١، إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين ١١٥/١، اللوامع الإلهية ١١/١، التافع

يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر ٤/٤،

مفتاح الباب ٧٣/٧٣)

النظر يستلزم علوماً مرتبة على هيئة مخصوصة؛

يسمى الموصل منها إلى التصور معرفاً، وإلى

التصديق دليلاً. (شرح المقاصد ٣٣/١)

هو المقدمات المرتبة المنتجة للمطلوب

(المنطقيون).

وقد يقال للأمر الذي يمكن أن يتأمل فيه،

وتستنبط المقدمات المرتبة؛ كالعلم للضائع،

فيغتر بما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى

حكم؛ قطعياً كان أو ظاهرياً. (المصدر ٥٢/١)

ما يحصل به العلم. (شرح تجريد العقائد ٢٦٨/٢٦٨)

هو المركب من قضيتين للشأذي إلى مجهول

نظري. (المنطقيون).

ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب

خبري (عند الأصوليين). (مفتاح الباب ٧٣/٧٣)

الاستدلال، الدلالة، المعرفة.

(٥٣١) الدلالة الأسباب المتوصل بها إلى

معرفة الغائب عن الضرورة والحواس؛ من

الأمارات والعلامات والأحوال التي يمكن بها

معرفة المستنبطات، هو الدلالة. (التمهيد للباقلاني

٣٩/٣٩)

هي ما أمكن الاستدلال بها مع قصد فاعلها إلى

ذلك. وتسمى الشبهة دلالة مجازاً. (الرسائل العشر

٨٤/٨٤)

هي التي يتوصل بصحيح النظر فيها إلى العلم

المكتسب. (الشامل في أصول الدين ٢/٦٠)

كون الشيء بحيث يفيد الغير علماً إذا لم يكن

في الغير مانع. (الكليات ١٦٦/١٦٦)

ما كان للإنسان اختيار في معنى الدلالة فهو يفتح

الدال، وما لم يكن له اختيار في ذلك فبكرها.

(المصدر ١٦٧/١٦٧)

الدليل.

(٥٣٢) الدليل هو ما أمكن أن يتوصل

بصحيح النظر فيه إلى معرفة ما لا يعلم

باضطراره. (الإتصاف ٢٥/٢٥)

هو المرشد إلى معرفة الغائب عن الحواس، وما لا

يعرف باضطرار.

هو الذي ينصب من الأمارات. (التمهيد للباقلاني

٣٩/٣٩)

هو ما إذا نظر الناظر فيه أوصله إلى العلم بالخير.

(شرح الأصول الخمسة ٨٨/٨٨)

هو النظر الصحيح منه يُفضي إلى العلم، وكذلك

الدلالة. (الحدود والحقائق للمرضي ١٦٠/١٦٠)

هو المرشد إلى المطلوب. (المعتمد في أصول الدين

٦٨/٦٨)

هو المرشد إلى المطلوب والهادي إلى المقصود.

(المصدر ٢٧٨/٢٧٨)

هو الدلالة. (الشامل في أصول الدين ٢/٦٠)



### (٥٣٣) الدليل السمعي (الثقلي) دال

من طريق التطق بعد المواضعة. (الإتصاف ٢٥)  
استلزامه (أي الدليل) للمطلوب إن كان بحكم  
العقل عقلي، وإلا نقلي. (شرح المقاصد ٥٣/١)  
دليل سمعي آن است كه دلالتش به وساطت  
سمع باشد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٨٥)

دليل سمعي قطعي آن است كه مقدمه سمعيه  
كه در او مأخوذ باشد يا ضروري دين باشد ويا  
منتهى به ضروري دين<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٨٥)  
→ الدليل، الدليل العقلي.

### (٥٣٤) الدليل العقلي (ما) له تعلق

بمدلوله، نحو دلالة الفعل على فاعله. (الإتصاف  
٢٥/

آن است كه دلالت كند بر ثبوت مطلوب  
بي وساطت سمع<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٨٥)

دليل عقلي ظني آن است كه يكي از مقدماتش  
نه ضروري باشد نه منتهى به ضروري بلكه  
مسلمى يا مشهورى يا أمثال آنها باشد<sup>(٤)</sup>.

(المصدر/ ٢٨٥)

→ الدليل، الدليل السمعي.

### (٥٣٥) الدفنيا قد تطلق على فضول التثني

والتلذذ والزيادة على الحاجة والضرورة. وقد

١ - الدليل السمعي هو ما دلّ بوساطة السمع (دون  
العقل).

٢ - الدليل السمعي القطعي ما كانت مقدمته السمعية  
المأخوذة فيه؛ إما ما هو ضروري الدين، أو ما ينتهي  
إليه.

٣ - ما كانت دلالاته على المطلوب بلا واسطة السمع.

٤ - الدليل العقلي هو ما لم يكن واحد من مقدماته  
ضرورياً ولا منتهياً إليه، بل تكون من المسلمات أو  
المشهورات، أو ما هو مثلها.

تطلق على جميع ما هو محتاج إليه قبل الموت.  
(الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٣٥)

عبارة عن امتزاج اللذة والألم معاً. (قال بعض  
المحققين). (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ  
والمعاد/ ٨٧)

### (٥٣٦) الدور هو توقف الشيء على ما

يتوقف عليه ذلك الشيء من جهة واحدة. (شرح  
العبارات المصطلحة/ ٢٣٧، مطلع الاعتقاد في معرفة  
المبدأ والمعاد/ ٤٠)

دور آن باشد كه دو وجود بود ممكن الوجود  
ووجود اين مرجح وجود آن بود و آن مرجح وجود  
اين<sup>(٥)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٦١/١)

هو أن يكون المعلوم علّة لعلته بواسطة أو غير  
واسطة، والمتأخر من حيث هو متأخر متقدماً  
على متقدمه من تلك العيشية. (تلخيص المحصل

/ ٤٤٠، قواعد العقائد للعلوي ٦/، كشف الفوائد/ ٣٠)  
هو أن يتوقف كل من الشيئين على صاحبه فيما  
هو متوقف عليه. (كشف الفوائد/ ٣٠، إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين/ ١٦٦)

هو عبارة عن توقف الشيء على ما يتوقف عليه.  
(الأنافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٨،  
تقريب البرام في علم الكلام ١٥٤/١)

اگر علیت متراجع شود دور نامند<sup>(٦)</sup>. (گوهر مراد  
/ ١٥٩)

هو توقف كل واحد من الشيئين على الآخر.  
(الكليات/ ١٧٠)

→ التسلسل، الدور المصرح، الدور المضمهر.

• هو ما كان وجودين ممكنين، وفرض وجود كل  
واحد منهما مرجحاً لوجود الآخر.

٦ - إن كانت العلّة متراجعة تسمى دوراً.

الممدود، وألف سنة؛ كما في القاموس. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٧٩)

في الأصل اسم لمدة العالم من مبدأ وجوده إلى انقضائه. وعند المتكلمين عبارة عن مقارنة حادث لحادث. وعند الحكماء مقدار حركة الفلك. وقد يعد في الأسماء الحسنى. (الكليات / ١٦٩) في الزمان.

(٥٤٠) الدهري من يقول بقدم العالم ونفي المؤثر أصلاً. (الحدود والعقائد للبريدى / ٢٢٣) (من) كان يقول بقدم الدهر وإسناد الحوادث إليه، خص باسم الدهري. (شرح المقاصد / ٢٦٩/٢) الدهرية هم قوم يسندون الحوادث إلى الدهر ويبالغون فيه؛ حتى كأنهم لا يشبتون صانعاً وراءه. (شرح العقائد الشفوية / ٧٥/١) في الدهر.

(٥٤١) الديانة هي حسن انقياد النفس لما يجمل ويشرعها إلى الجميل. (الألفين / ١٦٠) في الانقياد، الدين.

(٥٤٢) الدين أحسن السياسات في باب الوضع. (إببات النبوات / ٩٠) كل ما يدعو إليه نبينا محمد - صلى الله عليه وآله - (الحدود والعقائد للمرتضى / ١٦٠)

هو ما يبدان به من الطاعات مع اجتناب المحرمات. (المعتمد في أصول الدين / ١٩٢) الإسلام. (الحدود والعقائد للبريدى / ٢٢٣)

وضع إلهي سائق لنوي العقول باختيارهم المحمود إلى ما هو خير بالذات. (شرح العقائد الشفوية / ٦/١)

الطريقة والشريعة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٤)

(٥٣٧) الدور المصريح هو توقف كل واحد من الشئيين على صاحبه فيما هو متوقف عليه فيه بمرتبة واحدة؛ كما يتوقف «أ» على «ب» و«ب» على «أ». (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٦٦) اگر علیت متراجع شود از مرتبه دوم برگردد دور مصرح نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ١٥٩)

هو توقف كل واحد من الشئيين على الآخر، فإذا كان التوقف في كل واحدة من الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرحاً. وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمرأ. (الكليات / ١٧٠) في الدور، الدور المضمّر.

(٥٣٨) الدور المضمّر هو توقف كل واحد من الشئيين على صاحبه فيما هو متوقف عليه فيه بمراتب كما يتوقف «أ» على «ب» و«ب» على «ج» و«ج» على «أ». (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٦٦) اگر علیت متراجع بالاتر از مرتبه دوم برگردد دور مضمّر نامند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد / ١٩٥)

هو توقف كل واحد من الشئيين على الآخر. فإذا كان التوقف في كل واحدة من الصورتين بمرتبة واحدة كان الدور مصرحاً، وإن كان أحدهما أو كلاهما بمراتب كان مضمرأ. (الكليات / ١٧٠) في الدور، الدور المصريح.

(٥٣٩) الدهر هو الزمان الطويل الأمد

١ - العلية إن كانت متراجعة وفرض فيها الرجوع عن المرتبة الثانية، تسمى دوراً مصرحاً.

٢ - العلية إن كانت متراجعة وفرض الرجوع فيها عتلاً هو فوق المرتبة الثانية تسمى دوراً مضمرأ.

كالاعتقاد والفضيلة. الذين منسوب إلى الله تعالى  
والملة إلى الرسول - صلى الله عليه وآله. (الكليات  
(١٦٨/

← الإسلام، الذبابة، السنة، الشريعة، الشرع.

الجزاء، (لغة).  
وهو الطريقة والشريعة. (اصطلاحاً). (التافع يوم  
الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢)

وضع إلهي سائق لذوي العقول باختياراتهم  
المحمود إلى الخير بالذات قلبياً كان أو قلوبياً؛



مركز تحقيقات كليات علوم اسلامی



### (٥٤٣) الذائقة

← القوة الذوقية.

خود است آن را ذات گویند<sup>(٢)</sup>، (جوهر مراد

(١٩٩/)

هو ما يصلح أن يعلم ويخبر عنه (منقول عن

مؤنث «ذو» بمعنى الصاحب). (الكليات/ ١٧٢)

← الجوهر، الصفة، الماهية.

### (٥٤٥) الذاتيّ المنطقيّون خصصوا اسم

الذاتيّ بجزء الماهية. فالبيسط لا ذاتيّ له على

هذا الاصطلاح. فلهذا السبب قالوا: الذاتيّ هو

الذي لا يمكن تصوّر الماهية إلّا بعد تصوّره.

(آب الإشارات ١٧٤)

هو كلّ وصف خارج عن الماهية يلحق الماهية

بسبب أمر أعمّ منها. (عند المطلقين). (المصدر

(١٧٦/)

← الجنس، الفصل، العرضيّ.

### (٥٤٦) الذبول إنّ الانتقال في الكمّ إمّا

٢ - من الموجودات الخارجيّة ما كان جوهرًا قائمًا بالثّفس يسمّى ذاتًا.

### (٥٤٤) الذات ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه.

(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٤)

آن است که آن قائم به نفس بود، وقائم به نفس

عبارت است از استغناء از محلّ<sup>(١)</sup>. (البراهين في

علم الكلام ٨٢/١)

هي ما تدرك بالانفراد. (تلخيص المحصل/ ٩٠)

كلّ ما يمكن أن يتصوّر؛ فإن أمكن تصوّره لامع

غيره فهو ذات. (المصدر/ ٤٣٨، كشف الفوائد/ ١٠،

قواعد المقائد للظوسي/ ٣)

الماهية إذا اعتبرت مع الشّحقّ سميت ذاتًا.

وقد يراد بالذات ما صدقت عليه الماهية من

الأفراد. (شرح المقاصد ٩٦/١)

در موجودات خارجي هر چه جوهر وقائم به نفس

١ - هي التي كانت قائمة بالثّفس. والقائم بالثّفس عبارة عن المستغني عن المحلّ.

أن يكون من النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان، والثاني إما أن يكون بنقصان جزؤه وهو الذبول... (شرح المقاصد ١/

(٢٦٢)

إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره، فإذا أحدثت الزيادة منافع في الأصل، فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل، واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النمو، وزواله بسبب انفصال تلك الأجزاء عن أجزاء الأصل هو الذبول. (المصدر

(٢٦٣/١)

هو عكس النمو، فهو انتقاص حجم الجسم بسبب ما انفصل عنه في جميع الأقطار على نسبة طبيعية. (شرح المواقف / ٣٣٠)

الذبول عكس النمو أي انتقاص حجم الأجزاء الأصلية للجسم بسبب ما انفصل عنه في جميع الأقطار على نسبة طبيعية. (شرح تجريد الحقائق

(٢٩٩/

هو انتقاصه (الجسم) بسبب ما انفصل عنه في الأقطار بنسبة طبيعية. (تقريب المرام في علم الكلام

(٢٦٦/١

← الحركة الكمية، النمو.

(٥٤٧) الذكاء هو سرعة التفهم والثوقد في

المعرفة. (الأحوال الذهنية / ١٠٨)

هو سرعة تلقي الشيء لحدة القلب. (المنهني في أبواب التوحيد والعدل ٥/ ٢٢٥)

هو السرعة في التفطن والتحفظ. (الذخيرة في علم الكلام/ ٥٨٤)

هو سرعة انقذاح النتائج وسهولتها على النفس. (الألفين / ١٥٨)

آن بود که از کثرت مزاولت مقدمات منتجه، سرعت در ترتیب قضایا واستخراج نتایج ملکه

شود<sup>(١)</sup>. (گهر مراد/ ٤٨٨)

شدة قوة للنفس معدة لاكتساب الآراء وتسمى هذه بالذهن وجودة تهيئها لتصور مايرد عليها من الغير تسمى بالفطنة. والغاوة عدم الفطنة عما من شأنه الفطنة. وبحسب الاصطلاح قد يستعمل الذكاء في الفطنة. (كشاف اصطلاحات الفنون/

٥٢٢، جامع العلوم ٢/ ١٢٤)

شدة قوة النفس معدة لاكتساب الآراء. (المصدر / ٥٢٥، الكلبيات / ١٧٣، ٢٣، جامع العلوم ٢/ ١٢٤)

← الحدس.

(٥٤٨) الذكر قوة موهبة للنفس ليزول

النسيان ويتجدد الحفظ. (إثبات النبوات / ١٣٤)

قوة موجودة في الإنسان بما يمكنه الحكاية عن صور العالمين. (المصدر / ١٣٥)

هو ظهور المعنى للنفس بعد عزوبه عنها. ونقيضه النسيان. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)

ملاحظة المحفوظ بعد الذهول. (تلخيص المحفل / ٤٩٩)

هو ثبات صورة ما يحصله العقل والوهم من الأمور. (الألفين / ١٥٨)

هو رجوع الصورة المطلوبة إلى الذهن. (الكلبيات / ٢٣)

← التذكر، الذهول، النسيان.

(٥٤٩) الذم هو قول يُنسب عن اتضاع حال

الغير. (شرح الأصول الخمسة / ٦١١، ٦٩٩)

هو ما ألبأ عن اتضاع حال المذموم. (جمل العلم والعمل / ١٢، الذخيرة في علم الكلام / ٢٧٦)

١ - هو الملكية الحاصلة من كثرة اكتساب مقدمات منتجة، الموجبة للتسرع في ترتيب القضايا واستخراج النتائج.

هو الذي يزيّد عقابه عن ثواب تلك الطّاعة، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٢٣)  
 ← الذَّنْب، الذَّنْب الصّغير، الكبائر.

(٥٥٢) الذّوات هي التي تشقّق وتفرّق بالأحوال. (غاية المرام في علم الكلام / ٢٨)  
 ← الذّات، الماهيّة.

(٥٥٣) الذّوق  
 ← قوة الذّوق.

(٥٥٤) الذّهن هو القوّة إلى مصادفة صواب الحكم فيما يتنازع فيه. وقيل: هو جودة استنباط ما هو صحيح من الآراء. (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٦١)  
 قوّة وآلتي باشد كه صورتهای اشیاء در او حاصل تواند شد (٢). (گوهر مراد / ٢٦)  
 هو قوّة؛ استعدادها كسب العلوم غير الحاصلة. (الكليات / ٢٣)  
 ← الخيال، الحسّ المشترك.

(٥٥٥) الذّهول آن است كه صورت در خيال باشد نه در حسّ مشترك (٣). (گوهر مراد / ١٠٥)  
 ← الخيال، الذّكر، التّهور، التّسبان.

كلّ قول يُنسب عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلى ذلك. (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٦١)  
 هو ما أنبأ عن اتّضاع (١) المذموم. (رسائل الشريف المرئضي / ١٦/٣)  
 هو القول المنبئ عن اتّضاع حال المذموم. (تمهيد الأصول للقلوبي / ٢٥٠)  
 الخبر الذي يُنسب عن انصاف (٢) حال الخير مع القصد إلى الاستحقاق به. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٣)

هو القول المنبئ عن اتّضاع حال الغير مع القصد إلى ذلك. (قواعد المرام في علم الكلام / ١٥٨)  
 قول يُنسب عن اتّضاع حال الغير مع قصده. (كشف المراد ٣٢٢، اللوامع الإلهيّة / ٣٨٤، شرح تجريد العقائد / ٣٨٤)  
 قول أو فعل أو ترك قول أو فعل يُنسب عن اتّضاع حال الغير وانحطاط شأنه. (شرح المواقف / ٥٣٠) (١٦١)  
 ← المدح.

(٥٥٠) الذَّنْب الصّغير هو مانع عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت.  
 هو الذي ينقص عقابه عن ثواب تلك الطّاعة أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٢٣)  
 ← الذَّنْب، الكبير، الصّغيرة والكبيرة، الكبيرة.  
 (٥٥١) الذَّنْب الكبير هو ما يزيّد عقابه على ثواب فاعله في كلّ وقت.

٢ — هي قوّة وآلة يمكن أن تحصل صور الأشياء فيها.  
 ٣ — هو أن تكون الصورة في الخيال، لا في الحسّ المشترك.

١ — في المصدر: إرضاع.  
 ٢ — كذا في المصدر، والموجود في «مجموعة رسائل الشريف المرئضي» ٢٧٠/٢ «الاتّضاع» وهو الظاهر.



(٥٥٦) **الرؤية** هو الشعاع الذي لا بد من الإدراك بحسّ البصر. (قواعد المرام في علم الكلام حصوله مع المرثي على وجه مخصوص. (المحيط ٧٦/ بالتكليف ٢١٠/)

قوة الإدراك بحاسة البصر أو ما يجري مجراه من رؤية غير حاسة؛ كرؤية الباري تعالى مرثياً لذاته. (الحدود والحقائق للمرثي ١٦١/ ما يدرك بها الألوان.

ما يدرك بها الموجودات. (أصول التين للزبدوي/ ٨٥) هي الإدراك بالبصر. (المصدر ٨٧/)

نوع علم لا يوجب تعلّقه بالمرثي تغير صفته، ولا يدلّ على الحدوث. فوجب الحكم بها على كلّ موجود. (الاقتصاد في الاعتقاد ٦٢/)

تدلّ على معنى له محلّ وهو العين. وله متعلّق وهو اللون والقدر والجسم وسائر المرثيات. (المصدر ٦٦/)

(٥٥٧) **الرجاء** ظنّ وصول نفع إليه، أو دفع ضرر عنه في المستقبل مع قوّة دواعيه إلى أن يحصل له. (الحدود والحقائق للمرثي ١٦١/ الخوف.

(٥٥٨) **الرجعة** رجوع دولتهم (الإمامية) في أيام القوائم - عليه السلام - من دون رجوع أجسامهم. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للسيد ٣٤/ رسائل الشريف المرتضى ١٢٥/١)

إنّ الذي تذهب الشيعة الإمامية إليه: أنّ الله لا حقيقة لها إلّا أنّها نوع إدراك هو كمال، ومزيد كشف بالإضافة إلى المتخيّل. (المصدر ٦٧/)

الرؤية إثبات الشّي كما هو، بحاسة البصر. (البداية في أصول الدين ٤٢/)

عبارة عن ترك العقاب الذي هو مستحق.  
(الأربعين في أصول الدين / ٤٠٨)  
قيل: هي النعمة. (تلخيص المحصل / ١٦٩)  
- الإحسان، الإنعام.

(٥٦٠) **رحمته تعالى** إرادته إنعام من شاء  
من عباد. فيرجع معناه إلى حصة الإرادة. ثم قد  
تُسمى تلك النعمة رحمة. (الاعتقاد والهداية إلى  
سبل الرشاد / ٣٧)  
هي إفاضة الخير على المحتاجين عناية بهم.  
ورحمة الله تامة وعامة وكاملة. (علم اليقين في  
أصول الدين / ١٠٦/١)  
- إرادة الله تعالى.

(٥٦١) **الترخص** هو بيع الشيء بأقل مما  
اعتد بيعه في ذلك الوقت وفي ذلك البلد. (شرح  
الأصول الخمسة / ٧٨٨)  
هو انخفاض السعر عما جرت به العادة في ذلك  
الوقت في ذلك المكان. (المظني في أبواب التوحيد  
والعدل / ٥٥/١١)  
هو انحطاط السعر عما كان عليه، والوقت والبلد  
واحد. (جمل العلم والعمل / ١٤)  
نقصان ما أعطيه من سعر الشيء في وقت بعينه،  
في مكان بعينه. (الحدود والمقائيق للمرتضى / ١٦٢)  
هو انحطاط السعر عما جرت العادة به في وقت  
ومكان مخصوصين. (تقريب المعارف / ٩٤، الاقتصاد  
الهادي إلى طريق الرشاد / ١٠٦)

هو نقصان السعر عن القدر المعتاد مع اتحاد  
الوقت والمكان. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت  
/ ١٩٤)  
هو السعر المنحط عما جرت به العادة مع اتحاد  
الوقت والمكان. (كشف السمراد / ٢٦٩، نهج  
المسترشدين في أصول الدين / ٥٧، إرشاد الطالبين إلى

تعالى يعيد عند ظهور إمام الزمان المهدي - عليه  
السلام - قوماً ممن كان قد تقدم موته من شيعة  
ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته، ومشاهدة دولته.  
ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم، فيلتذوا  
بما يشاهدون ظهور الحق وعلو كلمة أهله.  
(مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للسفيد / ٣٤)

(هي) أن الله تعالى يعيد عند ظهور إمام الزمان  
المهدي - عليه السلام - قوماً ممن كان قد تقدم  
موته من شيعة ليفوزوا بثواب نصرته، ومعونته  
ومشاهدة دولته، ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم  
منهم. (رسائل الشريف المرتضى / ١٢٥/١)  
(هي) أن الله تعالى يُحيي قوماً ممن توفي قبل  
ظهور القائم - عليه السلام - من مواله وشيعته،  
ليفوزوا [بمباشرة نصرته، وطاعته وقتال أعدائه،  
ولا يفوتهم ثواب هذه المنزلة الجليلة التي لم  
يدركها حتى لا يستبدل عليهم بهذه المنزلة  
غيرهم. (رسائل الشريف المرتضى / ٣٠٣/١)  
قد تظاهرت الأخبار عن أئمة الهدى من آل  
محمد - صلى الله عليه وآله - في أن الله - تعالى -  
سيعيد عند قيام المهدي - عليه السلام - قوماً ممن  
تقدم موتهم من أوليائه وشيعته ليفوزوا بثواب  
نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته. ويعيد  
- أيضاً - قوماً من أعدائه لينتقم منهم وينالوا بعض  
ما يستحقونه من العقاب في القتل على أيدي  
شيعة، أو الذل والخزي بما يشاهدون من علو  
كلمته. (علم اليقين في أصول الدين / ٨٢٣/٢)

(٥٥٩) **الرحمة** هي إرادة الإنعام. (أصول  
الدين للبغداد / ٤٦، تلخيص المحصل / ١٦٩)  
هي الرقة الداعية إلى الإحسان إلى الغير.  
ويقال لنفس تلك المنفعة الحسنة الواصلة إلى  
المحتاج مع قصد الإحسان إليه: رحمة. (الحدود  
والمقائيق للمرتضى / ١٦١)



رزق كل مرزوق ما انتفع به من ملكه.  
(المتأخرون). (الإرشاد/ ٣٦٤، لباب القول/ ٣٧٦)  
الرّزق عندنا (الأشاعرة) ينطلق على ما ينتفع به  
إذا تقرّر الانتفاع به. فهذا مقتضى الإطلاق.  
(المصدر/ ٣٦٥)

عبارة عن المنتفع به كيفما كان؛ ثم هو منقسم  
إلى حلال وحرام. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٢٩)  
كل ما يُتغذى به من الحلال والحرام. (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/ ٤١٥)  
ما يأكله الإنسان فهو رزقه؛ حلالاً كان أو  
حراماً.

ما يتغذى به الحي. (الأشاعرة).  
الملك خاصة. (المعتزلة). (البداية في أصول الدين  
٧٥/)

ما يصح أن ينتفع به وليس لغيره منعه منه.  
(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٤)  
ما صح أن ينتفع به وليس لأحد المنع منه. وهو  
مشترك بين الانتفاع بالمال، والولد، والحياة،  
وغير ذلك. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٩٥)  
الرّزق عند المجترة ما أكل سواء كان حراماً أو  
حلالاً.

وعند المعتزلة ما صح الانتفاع به ولم يكن لأحد  
منع المنتفع به. (كشف المراد/ ٢٦٨)  
ما صح الانتفاع به. (عند العدلية).  
الرّزق ما أكل. (عند الأشعرية). (نهج المسترشدين  
في أصول الدين/ ٥٧)

ما ساقه الله تعالى الحيوان فانفع به بالتغذي أو  
بغيره. (شرح العقائد التسفية ٨١/٢)  
اسم لما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان فيأكله.  
(المصدر ١٢٨/١)

هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان مما ينتفع به.  
(شرح المقاصد ١٦٢/٢)  
كل ما النفع به حي؛ سواء كان بالتغذي أو بغيره،

نهج المسترشدين/ ٢٩٣)  
انحطاط العوض إنما يسكون رخصاً إذا كان  
الانحطاط عمّا جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك  
الوقت وذلك المكان. (شرح تجريد العقائد/ ٣٥٧)  
سه الشعر، الغلاء.

(٥٦٢) الرّزق هو ما ينتفع به وليس للغير  
المنع منه. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٨٤)  
هو النفع الذي يقع على جهة التقسيط في  
الزّمان، وعلى حاجة المعطى. (المغني في أبواب  
التوحيد والعدل ٣١/١١)

هو ما صح أن ينتفع به المنتفع ولا يكون لأحد.  
وربما كان ملكاً، وربما كان يجوز أن يملك.  
(جمل العلم والعمل ١٤/)

تمكين الحيوان من الانتفاع بالشئ والحظر على  
غيره. (الحدود والحقائق للمرئسي/ ١٦١)  
ما صح الانتفاع به. ولم يكن لأحد المنع منه.  
(تقريب المعارف/ ٩٣، كشف المراد/ ٣٦٨، شرح  
تجريد العقائد/ ٣٥٦)

هو الشئ الذي يكون الحي منتفعاً به؛ سواء كان  
مالكاً له أو غير مالك، وسواء كان على وجه  
مباح أو حرام.

هو الملك. (المعتمد في أصول الدين/ ١٤٩)  
هو ما كان غذاءً لأبدانهم وقواماً لأجسامهم.  
وهذا يحصل بالحرام؛ كما يحصل بالحلال.  
(المعتمد في أصول الدين/ ١٥٠)

هو ما صح الانتفاع به للمرزوق على وجه ليس  
لأحد منعه، أو ما هو بالانتفاع به أولى. (الاقتصاد  
في الاعتقاد/ ١٠٤)

كل ما انتفع به منتفع فهو رزقه. فلا فرق بين أن  
يكون متملياً بانتفاعه وبين أن لا يكون متملياً به.  
الرّزق هو الملك، ورزق كل موجود ملكه. (بعض  
المعتزلة).

← الرسول، النبوة، النبي.

{CQ} SC {CQ} (٥٦٤) الرِّسْمُ نقل نفس ناطقة از بدن بعد از موت بجسم معدني را رِسْمِ گویند (١). (گوهر مراد / ١١٨)  
← التَّسْح. {CQ}

(٥٦٥) الرَّسْمُ إنَّ المقصود من الرَّسْمِ ليس إِلَّا تمييز الشَّيْءِ عَمَّا سواه تمييزاً غير ذاتي. (غاية المرام في علم الكلام / ٢٨)  
المميز إن كان عرضياً لها (للماهية) سُتِي المعرّف رسماً. (شرح المقاصد ٤٩/١)  
اگر تعریف به خاصه باشد رسم خوانند (٢). (گوهر مراد / ٣٤)

← الحد، الرسم الثَّام، الرسم التافص.

(٥٦٦) الرَّسْمُ الثَّامُّ إن ذكر الجنس القريب أولاً، ثم أقيمت الخاصّة مقام الفصل فهو الرَّسْمُ الثَّامُّ. (باب الإشارات / ١٧٨)

هو الذي يميّز الشَّيْءَ عن جميع ماعداه. (تلخيص المحقل / ١٠)

وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشَّيْءُ) في العموم والخصوص، فذلك المساوي إما أن يكون بعض أجزائه المشتركة مع أمر خارج عنه مساوٍ له، يستوي رسماً تاماً. (قواعد المرام في علم الكلام / ٣١)

ما يفيد امتياز الماهية عن جميع ماعداها. (شرح المقاصد ٥٠/١)

تعريف به خاصه باشد رسم خوانند پس اگر با

مباحاً كان أو حراماً.

هو كلّ ما يُشترى به الحيوانات من الأغذية والأشربة لا غير. (الأشاعرة). (شرح المواقف / ٥٢٦)

هو ما صنع أن ينفع به ولم يكن لأحد منع المتّنع به، منه. (أهل العدل).

ما أكل؛ حلّاً كان أو حراماً. (الأشاعرة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٨٧)

ما ساغ عقلاً وشرعاً الانتفاع به ولم يكن لأحد المنع منه ولا يشترط الملكية. (الآواع الإلهية في المباحث الكلامية / ١٥٥)

ما أُكِل. (الأشعري). (المصدر / ١٥٦)

إنَّ الرِّزْقَ هو ما يُرْتَى به الحيوان من الأغذية والأشربة. (شرح تجريد العقائد / ٣٥٧)

هو ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان فانفع به؛ سواء بالتغذي أو بغيره، مباحاً أو حراماً. (تقريب

المرام في علم الكلام ٢/ ٢١١، شرح تجريد العقائد / ٣٥٦)

(٥٦٣) الرَّسَالَةُ شَيْءٌ جوهری في غريزة

الرسول، وتكون عبارته لتلك الرسالة شبيهة المصوّر في قلبه من وحي الله. (إثبات النبوات / ٥٦)

هي إفاضة البركة بتأسيس قوانين العبادة العملية الظاهرة بالتنزيل والشرعية. (راحة العقل / ١٣٤)

التي لها يوصف بأنه مرسل لغيره. (المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٩/١٥)

عبارة عن تبليغ الكلام. (الاقتصاد في الاعتقاد / ١١٥)

هي سفارة العبد بين الله تعالى وبين ذوي الأبواب من خليقته ليزيح بها عنهم فيما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدنيا والآخرة. (شرح

العقائد السفيّة ١/ ١٦٤)

١ - يقال لا تتقال النفس الناطقة عن البدن بعد الموت إلى جسم معدني: إله رِسْم.

٢ - إن كان التعريف بالخاصة يستوي رسماً.

هو الشخص الذي يظهر على يده الأمور الخارقة  
للعادة المقارنة بطلب المعارضة. (شرح المبرات  
٢٤٠/)

هو المصطفى دون العاقبة. (أصول الدين للبهزوي  
٩٤/)

من أرسل الله تعالى إليه جبرئيل ليكون رسولا  
إلى قوم يدعوهم إلى الإسلام، وليعلمهم الشرائع،  
وله شريعة. (المصدر ٢٢٢/)

المبلغ لكلام المرسل. (الاقتصاد في الاعتقاد ١١٤/  
عبارة عن المبلغ. (المصدر ١١٥/)

إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ الأحكام. وقد  
يشترط فيه الكتاب بخلاف النبي.  
من يأتيه الملك بالوحي.

من جمع إلى المعجزات الكتاب المنزل عليه.  
من له كتاب أو نسخ لبعض أحكام الشريعة  
السابقة.

صاحب الوحي بواسطة الملك. (شرح العقائد  
التسنية ٣٦/١)

نبي معه كتاب. (شرح المواقف ٥/  
آن است كه مبعوث به غير باشد<sup>(٣)</sup>). (گوهر  
مراد ٢٩٨/)

النبي إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أوحى  
إليه، وكذا الرسول.  
وقد يخص الرسول بمن له شريعة وكتاب. (تقريب  
المرام في علم الكلام ٢٢١/٢)  
- النبي، النبوة، الرسالة.

(٥٦٩) الرضا هو الممدوح له (النبي) والثناء  
عليه والإثابة عليه وكونه ديناً وشرعاً. (الإتصاف  
٢٢٨/)

إن الغضب والرضا إما أن يكونا إرادة للمتفع  
٣ - هو المبعوث إلى الغير.

جنس قريب باشد، تام باشد<sup>(١)</sup>... (گوهر مراد  
٣٤/  
- الرسم الناقص.

(٥٦٧) الرسم الناقص تعريف الشيء  
بالخاصة المساوية للآزمة البينة. (باب الإشارات  
١٧٨/)

هو الذي يميزه (الشيء) عن بعض ماعداه.  
(تلخيص المحفل ١١/)

وجب أن يكون التعريف بما يساويه (الشيء)  
في العموم والخصوص. فذلك المساوي إما أن  
يكون مجموع أمور يميزها عن بعض ماعداه،  
يسمى رسماً ناقصاً. (قواعد المرام في علم الكلام  
٣١/)

ما يفيد الامتياز عن البعض فقط. (شرح المقاصد  
٥٠/١)

اگر تعريف به خاصه باشد رسم خوانند پس اگر  
با جنس قريب باشد تام باشد وإلا ناقص<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد  
٣٤/)

- الحد، الرسم التام.

(٥٦٨) الرسول متى أرسل أحدنا غيره،  
يوصف هو بأنه مرسل، وذلك الغير بأنه رسول.  
(المغني في أبواب التوحيد والعدل ٩/١٥)

هو الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي.  
هو المبعوث إلى أمة. (قطرب).  
هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام. (الجاحظ).  
(أعلام النبوة للماوردي ٣٤/)

١ - يقال للتعريف بالخاصة إنه رسم. فإن كان معها  
الجنس القريب يكون (رسماً) تاماً...  
٢ - التعريف إن كان بالخاصة يقال له: الرسم، فإن  
كان معها الجنس القريب فرسم تام وإلا فرسم ناقص.

قد تفسر الزطوبه بالبله. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٦)  
 كيفيه تقتضي سهوله قبول الأشكال لموضوعها.  
 ما يقتضي سهوله الالتصاق وسهولة الانفصال.  
 قيل: هي البله التي تنتشر على سطح المحل.  
 (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين / ٨١)  
 ← اليومه.

(٥٧١) الروائح هي كيفيات تدرك بالشم.  
 (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٥، إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين / ٨٠)

(٥٧٢) الروح ما تشبه أجزاؤه بعضها بعضاً على التقريب. (الرياض / ١٣٦)  
 هو بركات القدس والملكوت الفائضة من أمره الذي هو المبدع الأول. (راحة العقل / ٣٦٥)  
 عبارة عن معان: أحدها الحياة. والثاني القرآن. والثالث ملك من ملائكة الله تعالى. والرابع جبرئيل - عليه السلام. (أوائل المقالات / ١٧٨)  
 هو الحياة المشابهة لهذا الجسد. (النظام).  
 الذي يحيى به. (بشر بن المعتمر).

هي الحياة. (أبو الحسين). (المغني في أبواب التوحيد والعدل / ٣١٠/١١)  
 هواء بارد في القلب، وهو مادة النفس. وهو شرط الحياة.

قيل: جسم رقيق منساب في بدن الحيوان. وهو محل الحياة والقدرة. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)

عبارة عن الهواء المتردد في مغارق الحي متاً الذي لا يشبت كونه حياً إلا مع تردده. (رسائل الشريف المرتضى / ١٣٠/١)  
 عبارة عن الهواء المتردد في مغارق الحي.  
 (المصدر / ٣٠/٤)

والغمر، أو يكون الغضب تغير الطبع ونفور النفس، والرضا الشكون بعد تغير الطبع. (التمهيد للباقلاني / ٤٨)  
 هو في إرادة الشيء إذا وقع على الوجه الذي أراده. (المغني في أبواب التوحيد والعدل / ٢٤٣/٦)  
 إرادة لم يلجأ إليها صاحبها. يطايعها<sup>(١)</sup> وقوع مرادها. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦١)  
 قيل: إنه الإرادة.

قيل: إنه ترك الاعتراض. (تلخيص المحفل / ١٦٩، أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٣٧ و ١٣٩)  
 الرضا يطلق على معنيين: الاعتقاد لحسن الفعل، وهو مشترك بين العقاب والمحنة. [و] موافقة الفعل للشهوة، وهذا غير مقدور فلا يجب في المحنة ولا في العقاب. (كشف المراد / ٢٥٩)  
 الإرادة الغير المجبرة.  
 هي الإرادة مع ترك الاعتراض. (شرح العقائد النسفية / ٧٥/٢)  
 ← الإرادة.

(٥٧٠) الزطوبه عبارة عن اللا ممانعة.  
 عبارة عن سهوله الالتصاق.

إنها كيفيه تقتضي سهوله قبول الأشكال لموضوعها. (تلخيص المحفل / ١٤٥، نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٦، إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين / ٨١)

كيفيه تقتضي سهوله التشكل. (كشف المراد / ١٦١، شرح تجريد العقائد / ٢٣١)  
 كيفيه تقتضي سهوله التشكل والاتصال والتفرق. (الشيخ الرئيس).  
 الجمهور يطلقون الزطوبه على البله لا غير. (كشف المراد / ١٦١)

هو أيضاً اسم الشئ الذي يبقى من الإنسان بعد الموت الذي لا يلحقه الفساد. (دلالة العائرين ٩٦/)

هو جوهر مركب من بخارية الأخلاط ولطيفها، مسكنها الأعضاء الرئيسية التي هي القلب والدماغ والكبد، ومنها ينفذ في المروق والأعصاب. (قواعد العقائد للطنوسي ٤٥/)

هو عبارة عن جوهر مركب من بخارية الأخلاط ولطيفها، مسكنه الأعضاء الرئيسية (القلب والدماغ والكبد).

هي أجسام لطيفة متكوّنة من بخارية الأخلاط سارية في المروق، تنبعث من القلب. (كشف المراد ١٩٦/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٩٤/)

إنها هواء رقيق تختص بضرب من البرودة، يتردد في مجاري النفس، (بعض المعتزلة)، (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٩٤/)

هو المركب من بخارية الأخلاط ولطيفها. (إنه التفصيل الذي في الإنسان.)

إنه جسم لطيف داخل البدن، صار في الأعضاء. إنه جزء لا يتجزأ في القلب. (ابن الراوندي).

إنه المزاج المعتدل.

إنه الحياة.

إنه تخاطيط الأعضاء وتشكل الإنسان الذي لا يتغير من أول عمره إلى آخره، (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٧٠/)

هو جسم لطيف بخاري يتكوّن من لطافة الأخلاط، ينبعث من التجويف الأيسر من القلب، ويسري إلى البدن في عروق نابذة من القلب؛ يُسمّى بالشرائين. (شرح تجريد العقائد ٢٨٣/)

جسم است لطيف غير محسوس مخالط بأجسام محسوسة كه أجزای بدن است<sup>(٢)</sup>. (مجوهر مراد

هي الريح تتردد في مخاريق البدن، وتسقيه من الهواء، وترده بريقه. وهي وراء هذا الجسد، وهذا الجملة. (المعتمد في أصول الدين ٩٤/)

إنها جسم وإنه هو الذرك الفعّال المكلف. وهو وراء هذه الجملة (الظّام).

إنها استنشاق الحيّ الهواء (البلخي).

إنها بعض جسم الحيّ. وإنه الفعّال الدراك. (عن بشر بن المصن).

إنها جوهر بسيط بُنيت في العالم. (بعض الفلاسفة).

هي اعتدال امتزاج الطبائع. (قول البعض).

إنها جسم لطيف. (قول البعض).

الدم القافي. (قول البعض).

الزوج عرض وهي الحياة. وليس بجسم ولا هي النفس ولا جوهر. (بعض الأشعرية). (المصدر ٩٦/)

هي الريح التي تتردد في تخاريق [مخاريق] البدن، وتنشق من الهواء. (المصدر ٩٧/)

أجسام لطيفة مشابكة للأجسام المحسوسة. أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الأجسام ما استمرت مشابكتها لها، فإذا فارقتها يعقب الموت الحياة في استمرار العادة. (الإرشاد ٣٧٧/)

إنه الحياة، وهو عرض. (قوم من المعتزلة).

إنه دم (الفلاسفة).

إنه جسم لطيف، وهو ريع مخصوص. (أهل السنة والجماعة). (أصول الدين للبزدوي ٢٢٤/)

النفس الذي يتردد في الحيّ. (الحدود والحقائق للبزيدي ٢٢٤/)

هو اسم الهواء؛ أعني الركن من أربعة الأركان<sup>(١)</sup>.

هو أيضاً اسم الريح الهابّة. وهو أيضاً اسم الروح الحيواني.

(١٣٠/

→ الحياة، الحيوان، الحي، الروح الحساس.

(علم اليقين في أصول الدين ٢٧٦/١)

→ الروح الخيالي.

(٥٧٣) الروح الحساس هو الذي يَشَلِّقُ

ما تورده الحواس الخمس. وكأنه أصل الروح الحيواني وأوله؛ إذ به يصير الحيوان حيواناً، وهو موجود للقبسي الرضيع. (علم اليقين في أصول الدين

(٢٧٥/١

→ الروح.

(٥٧٤) الروح الخيالي هو الذي يستثبت

ما أورده الحواس. ويحفظ مخزوناً عنده ليعرضه على الروح العقلي الذي فوقه عند الحاجة إليه.

(علم اليقين في أصول الدين ٢٧٥/١)

→ الروح العقلي.

(٥٧٥) الروح العقلي الذي به يدرك

المعاني الخارجة عن الحس والخيال. مركزية التفكير. هو الجوهر الإنسي الخاص، ولا يوجد للبهائم ولا الصبيان. ومدرجاته المعارف الضرورية الكلية.

(٥٧٦) الروح الفكري هو الذي يأخذ

المعارف العقلية المحضة، فيوقع بينها تأليفات، وازدواجات، ويستنتج منها معارف شريفة. ثم إذا استفاد نتيجتين - مثلاً - ألف بينهما مرة أخرى، واستفاد نتيجة أخرى، ولا يزال يتزايد كذلك إلى غير النهاية. (علم اليقين في أصول الدين

(٢٧٧/١

→ الروح القدسي.

(٥٧٧) الروح القدسي الذي يختص به

الأنبياء وبعض الأولياء، ومنه تتجلى لوائح الغيب، وأحكام الآخرة، وجملة من معارف ملكوت السماوات والأرض؛ بل من المعارف

الربانية التي يقصر دونها الروح العقلي والفكري. (علم اليقين في أصول الدين ٢٧٧/١)

→ الروح العقلي، الروح الفكري.





- (٥٧٨) الزّمان هو عدد حركات درج الفلك ، (تلخيص المحصل / ١٣٠)
- وهي المدة المشوّهة بين حركة الدرجة الأولى منها وبين حركة مايتلوها من الدرجة الأخرى إلى حيث كانت الأولى فيه . (الرياض / ٥٩)
- مرور ساعات الليل والنهار ، (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٢)
- اسم لحركات الفلك . (رسائل الشريف المرتضى / ٢٣/٤)
- هو مقدار لحركة الفلك . (شرح الهارات / ٢٣٩)
- مقدار معين من مقادير حركات الأفلاك ، (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)
- مؤلف من آفات ؛ يعنون : أنها أزمنة كثيرة لا تقبل القسمة ، لقصر مدتها . (دلالة الحائرين / ٢٠١)
- عبارة عما ينقسم إلى الماضي وإلى المستقبل . (الأربعين في أصول الدين / ٢٨١)
- چیزی است که آن منقسم باشد به أجزاء (١) . (البراهين في علم الكلام / ٢٩٥/١)
- الكمّ المتحصل الذي لا يكون قارّ الذات فهو
- ١ - هو ما ينقسم إلى أجزاء (من الماضية والمستقبلية) .
- الزّمان . (تلخيص المحصل / ١٣٠)
- نسبة المتغيّر إلى المتغيّر هو الزّمان . (المصدر / ١٣٨)
- ما يقدر به كلّ ما ينقضي ويتجدّد . (المصدر / ٥١٧)
- اختلف الناس في ماهيّة الزّمان على أربعة مذاهب :
- أحدها أنّه موجود قائم بنفسه غير جسم ولا جسمانيّ وهو واجب الوجود لذاته .
- ثانيها : أنّه جسم يحيط بجميع أجسام العالم وهو فلك ممّثل للنهار .
- ثالثها : أنّه حركة ممّثل للنهار .
- رابعها : أنّه مقدار الحركة من جهة التّقدّم والتّأخّر اللّذين لا يجتمعان (أرسطو ومن تبعه) . (شرح المقدمات الخمس والمشرون / ٤٢)
- عبارة عن متجدّد يقدر به متجدّد آخر .
- عبارة عن مقدار الحركة (الفلاسفة) . (شرح العقائد التّسفيّة / ٧٢/١)
- إنّ الزّمان جوهر مستقل ؛ أي قائم بنفسه غير مفترق إلى محلّ بقومه ، أو حركة تفعّله . (شرح المقاصد / ١٩٣/١)

هو مقدار حركة السّماء. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين /٢٩١)

هو مقدار الحركة الفلكيّة العليا.

مقدار الوجود. (الوابع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة  
٣٤/)

أمر معلوم الآنيّة مجهول الماهيّة. (الجمهور).

أمر موهوم. (جمهور المتكلّمين).

أمرى است موجود در خارج، از مقوله كم<sup>(١)</sup>.  
(الحكماء). (گوهر مراد/٩٣)

هو على قسمين بوجه. أحدهما الزّمان المتصل  
وهو مقدار حركة العالم من الأيّام واللّيلالي والشّهور

والسّنين والقرون. والثّاني الزّمان المنقطع؛  
كزّمان نموّ الثّبات وبلوغ الحيوان وفصول السّنة.  
(أصول المعارف /١٢٠)

مقدار الحركة القطعيّة.

مقدار تجلّد الوضع الفلكيّ. (المشهور).

مقدار تجلّد الطّبيعة الفلكيّة بناءً على الحركة  
الجوهريّة. (شرح غرر الفرائد /٢٥٧)

متجلّد معلوم يقدر به متجلّد موهوم. (تقريب المرام  
في علم الكلام ١/١٩١)

— الحركة، السّرمدة، الكّم المبرر الفارّ.



مركز تحقيقات علوم اسلامی





- (٥٧٩) السَّاكِن هو ما يتوالى كونه كائناً في  
 جهة. (في التوحيد / ١٤٣)  
 مشترك بين طلب العلم وطلب المال. (الحدود  
 والمقائيق للبريني / ٢٢٤)  
 ماله سكون. (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠)  
 هو الذي حصل في الحيز بعد أن كان في نفس  
 هو طلب الأدنى من الأعلى. (إرشاد الطالبين إلى  
 نهج المسترشدين / ١٧)  
 ذلك الحيز. (الأربعين في أصول الدين / ٢١)  
 في الأمر، الدعاء.  
 هر چه جسم بود یا در جایگاه خود قرار گیرنده  
 بود، یا قرار گیرنده نبود. اگر قرار گیرنده بود او  
 ساکن است<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام / ١٤/١)  
 إن كان [الجسم] ثابتاً فيه [المكان] فهو  
 الساكن. (كشف المراد / ١٢٧)  
 كل جسم لا بد له من مكان ضرورة، وحيداً إتما  
 أن يكون لا يثاً فيه فهو الساكن. (التلخيص يوم العشر  
 في شرح الباب الحادي عشر / ١٠)  
 المتحرك .  
 (٥٨١) السَّبَب هو الذي بوجوده يوجد غيره.  
 (المعني في أبواب التوحيد والعدل / ٨/٨٠)  
 كل صفة أو قوة في شيء توجب صفة أخرى.  
 (الحدود والمقائيق للبريني / ١٦٣)  
 الموجبات على ضربين: معنى وصفة؛ فالمعنى  
 على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيسبب  
 علته، والآخر يوجب ذاتاً آخر، فيُسبب سبباً.  
 (الزائل العشر / ٨٤)  
 ما يوجب الشيء بوجوده ويمتنع بعدمه. (أصول  
 المعارف / ٥٧)  
 العلة.  
 (٥٨٠) السَّوَال الاستخبار. (المعتمد في أصول  
 الدين / ٢٧٨)

(٥٨٢) السَّبْر والتقسيم هو أن نحصر الأمر  
 في قسمين. ثم نبطل أحدهما، فنعلم منه ثبوت

١ - كل جسم إما ثابت في مكانه أو غير ثابت،  
 والثابت هو الساكن.

الثاني، (الاقتصاد في الاعتقاد / ١٥)

السبب والتقسيم كلاهما واحد، وهو إيراد أوصاف الأصل؛ أي المقيس عليه وإبطال بعضها ليتعين الباقي للعلة؛ كما يقال: علة الحدوث في البيت إما الثألف أو الإمكان. والثاني باطل... فتعين الأول. (التعريفات / ٥١)

الموجب لوجود معلوله إما بذاته وإما باستجماعه لجميع ما يتوقف عليه تأثيره. فهو لا ينفك عن وجود المعلول؛ لكن العقل يحكم بأن الوجود حاصل للمعلول من العلة وليس حاصلًا للعلة من المعلول؛ كما في حركة اليد وحركة المفتاح. (شوارق الإلهام ٨٩/١)  
← التقديم بالعلة.

### (٥٨٣) السبق بالذات السبق بالعلة هو

تقدم الفاعل الموجب لوجود معلوله؛ إما بذاته وإما باستجماعه لجميع ما يتوقف عليه تأثيره، فهو لا ينفك عن وجود المعلول؛ لكن العقل يحكم بأن الوجود حاصل للمعلول من العلة، وليس حاصلًا للعلة من المعلول؛ كما في حركة اليد وحركة المفتاح، ويقال له: السبق بالذات. (شوارق الإلهام ٨٩/١)  
← التقديم بالذات.

(٥٨٧) السحر هو شيء يأخذ البصر. ثم يضمحل. (الترجيد للماتريدي / ١٨٩)  
تخييل ما ليس له حقيقة كالحقيقة. يتعذر على من لا يعلم وجه الجملة فيه. (الحدود والحقائق للمرئضي / ١٦٢)

لفظ مشترك بين معنيين: أحدهما، مادي ولطف وتصيب منه العقول والأذهان. وثانيهما ما يذم فاعله، وهو كل أمر يخفى سببه، ويتخيل على غير حقيقته. ويجري مجرى التهمة والخداع. (الألن / ٣٣٠)

إظهار أمر خارق للمادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلم والتلفذ.

قالت المعتزلة: هو مجرد إرادة ما لا حقيقة له بمنزلة الشبهة التي سببها خفة حركات اليد أو إخفاء وجه الحيلة فيه. (شرح المقاصد ٢٠٦/٢)

### (٥٨٤) السبق بالزمان هو كون السابق في

زمان متقدم على زمان المتأخر. (اللامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢١)  
هو تقدم السابق الغير المجامع للمسبق؛ سواء كان عدم اجتماعه معه لذاتي السابق والمسبق؛ كتقدم أمس على اليوم، أو لأمر آخر؛ كتقدم الحادث الأمسي على الحادث اليومي. (شوارق الإلهام ٩٠/١)  
← التقديم بالزمان.

(٥٨٨) السخاء هو بذل الواجد بحسب الإمكان وأمثاله. (الأقوال الذهبية / ١٠٨)  
بذل الواجب.

هو البذل بالطاء. هو الأمان من ذلك (الفقر والحاجة). (المعتمد في أصول الدين / ١١٦)  
هو أن يتفق الأموال فيما ينهي بقدر ما ينهي. (الألن / ١٥٩)

### (٥٨٥) السبق بالقلع هو تقدم العلة

الناقصة على المعلول؛ كتقدم الواحد على الإثنين. (شوارق الإلهام ٩٠/١)  
← التقديم بالقلع.

### (٥٨٦) السبق بالعلة هو تقدم الفاعل

والأبد. (الرسائل العشر / ١٠٤)  
«القديم» و«الأزلي» هو المصاحب بمجموع الأزمنة المحققة والمقدرة بالنسبة إلى جانب الماضي. و«الباقى» هو المستمر الوجود المصاحب لجميع الأزمنة. و«الأبدى» هو المصاحب بجميع الأزمنة محققة كانت أو مقدرة بالنسبة إلى جانب المستقبل. و«السرمدى» يعم الجميع. (التابع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر / ١٦)  
كون الشيء لا بداية ولا نهاية له. (مفتاح الباب / ١١٩)

#### (٥٩٣) السرور اعتقاد أو ظن يتعلق بالمنافع

ودفع المضار. (المحيط بالكيف / ٢١٥)  
هو اعتقاد المنافع على بعض الوجوه. (المختار في أبواب التوحيد والعدل / ١٣ / ٢٩٤)  
الظن بالمنافع أو دفع المضار. (المصدر / ١٣ / ٣٥٩)  
انقباض القلب والذم في البدن. (الحدود والعقائق للمرتضى / ١٦٣)  
متى تعلق (الاعتقاد) بوصول منفعة إليه (الناظر)، أو دفع ضرر عنه، سمي سروراً. (الرسائل العشر / ٧٥)  
— الغم.

#### (٥٩٤) السطح خطوط متصلة عرضاً وأقله

خطان أربعة أجزاء. (الحدود والعقائق للمرتضى / ١٦٢)  
إن تألف خطان متلاصقان، سُمي سطحاً. (الرسائل العشر / ٦٨)

(المقدار) إما أن يقبل القسمة في جهتين وهو السطح... (أصول الدين للرازي / ٣٤)  
الكم المتصل القار ذات إما أن يكون ذا بعدين وهو السطح... (تلخيص المحفل / ١٣٠)

أن سهل بودن وآسان شدن اتفاق اموال واسباب است به ذوى الحاجات وارباب استحقاق<sup>(١)</sup>.  
(گوهر مراد / ٤٩٠)

— الإحسان، الجود.

#### (٥٨٩) السخط هو نفس الكراهة للشيء.

(المحمد في أصول الدين / ٧٧)  
الكراهة تستى أيضاً سُخطاً إذا تعلقت بفعل القبيح من المكلف؛ غير أنها لا توصف بذلك إلا إذا وقع ماكرهه. (الرسائل العشر / ٧٧)  
إرادة التعذيب. (تلخيص المحفل / ١٦٩)  
— الكراهة.

#### (٥٩٠) السرعة كيفية يقطع بها الحركة

المسافة المساوية في الزمان الأقل أو المسافة الأطول في الزمان المساوي أو الأقصر. (شرح تجريد العقائد / ٣٠٣)  
هي كون الحركة بحيث يقطع مسافة مساوية من مسافة حركة أخرى، في زمان أقصر من زمان قطع تلك الأخرى؛ أو مسافة أطول من مسافة حركة أخرى في زمان مساوٍ لزمان قطع تلك الأخرى. (شوارق الإنهام ٢ / ٢٢٥)  
— البطء، الحركة البطيئة، الحركة التريفة.

#### (٥٩١) السرمد نسبة المتغير إلى المتغير هو

الزمان ونسبة الثابت إلى الثابت هو السرمد. (تلخيص المحفل / ١٣٨)  
— الزمان، السرمدى.

#### (٥٩٢) السرمدى مستمر الوجود بين الأزل

١ — هو أن يسهل على صاحبه اتفاق المال والأسباب على ذوى الحاجات ومتحققها.

الجسم التعليمي وإن قبلها في الجهتين منها فهو السطح. (شرح تجريد العقائد /٢٢٠)  
الكم المتصل إن كان قابلاً للقسمة في الجهتين، فسطح... (شوارق الإلهام ١٣٣/٢)  
أگر مجموع دو بُعد جسم را باهم بدون بُعد سوم ملاحظه کنند او را سطح نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد /٤٤)  
المقدار إن قبلها (القسمة) في جهتين فسطح... (تقريب المرام في علم الكلام ١٨١/١)  
→ البعد، الخط، الكم القار الذات، المقدار.

(٥٩٥) السعادة هي إدراك لما فيه لذة وخير للمدرك. (كشف الفوائد /٩٧)  
معاونة الأمور الإلهية للإنسان على فعل الخير. وهي ضد الشقاوة. (محيط المحيط /٤١٠)  
→ الشقاوة.

(٥٩٦) السهر هو ما تقع عليه المبايعة بين الناس. (شرح الأصول الخمسة /٢٨٨)  
هو تقدير البدل الذي تباع به الأشياء على جهة التراضي. (المضي في أبواب التوحيد والمنل ٥٥/١١)  
هو تقدير البدل فيما تباع به الأشياء. (تقريب المعارف /٩٤، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد /١٠٦، نهج المسترشدين في أصول الدين /٥٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٣. . اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية /١٥٨)  
هو تقدير البدل فيما يباع به الشيء وهو على ضربين: رخص وغلاء. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت /١٩٤)  
هو تقدير العوض الذي يباع به الشيء. (كشف

المحدث إما أن يكون متحيزاً، ويقبل القسمة طولاً وعرضاً هو السطح... (قواعد المرام في علم الكلام /٤١)  
العرض إما أن يقتضي النسبة، ويفترض ذا بعدين (فهو السطح)... (المصدر /٤٣)  
الكم القار الذات، إن انقسم في جهتين خاصة فهو السطح. (كشف الفوائد /٢٤)  
الكم المتصل القار الذات إما أن ينقسم في جهتين، هو السطح... (كشف المراد /١٥٣)  
السطح هو مقدار ذو طول وعرض قابل للإشارة، موجود. (المصدر /١٥٧)

السطح هو طرف الجسم. (المصدر /١٥٧)  
إن تألف خطان فما زاد في جهتين فهو السطح. (نهج المسترشدين في أصول الدين /١٩)  
هو (الكم المتصل) إن قبل القسمة في جهتين فقط، فسطح. (شرح المقاصد /١٨٣)  
هو نهاية الجسم الطبيعي بتوسط الجسم التعليمي. (شرح المواقف /٣١٢)  
إذا تألف خطان فما زاد في جهتين؛ بمعنى أن يكون أحدهما في جهة تألف الخط، وهي الطول، والثاني يكون في جهة مخالفة لها؛ بأن يكون ملاصقاً له ولا يكون في جهة تأليفه، وهي جهة العرض؛ فذلك سطح. وهو ينقسم في الطول والعرض؛ لحصول جهتين له. (أكثر المحققين من المتكلمين الأشاعرة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٣٠)

الكم المتصل القار الذات إما ينقسم من جهتين وهو السطح... (اللاوامع الإلهية في المباحث الكلامية /٣٣)  
الممكن الوجود إما أن يكون متحيزاً ومنقسماً من جهتين، هو السطح... (المصدر /٤٧)

الكم القار الذات إن قبل القسمة في الجهات الثلاث؛ أعني الطول والعرض والعمق - فهو

١ - إن لوحط مجموع بُعدين للجسم من دون ملاحظة البعد الثالث، يستى سطحاً....

للأوامر الشرعية. (مذهب أبي القاسم الكمي).  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المشردين ١٩١/)  
استعمال قوه فكرى بود در آنچه واجب نبوده يا  
زياده بر آنچه واجب بود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١٨٨)  
— الحكمة، القبح.

(٥٩٩) السفيه فاعل القبح - أعني الفعل  
الذي يتضرر به - يستى سفيهاً، واسم السفيه  
أصدق منه على العايش. (الاقتصاد في الاعتقاد  
١٦٣/)

(٦٠٠) التكوّن هو عدم الكلام. (الاقتصاد  
في الاعتقاد ١٤٥/)  
هو ترك التكلم مع القدرة عليه. (شرح العقائد  
السفينة ٨٩/١، التعريفات ٥٣/)

(٦٠١) السكون هو مقام. (التوحيد للماتريدي

هو القرار حيث الوجود. (المصدر ٢٧٨/)  
هو ترك المحرك تحريك ما يحركه. (الرياض  
١٣٦/)  
إنما يستعمل حقيقة في المعنى الذي يضاف  
الحركة ويعاقبها. (شرح الأصول الخمسة ٤٧/)  
الكون إن بقي وقتين ستي سكوناً. (في التوحيد  
٧٦/)  
كونان متواليان في مكان واحد. (أصول الدين  
للإنداد ٤٠/)

لبث الجوهر في جهة وقتين فصاعداً. (الحدود  
والحائض للمرتضى ١٦٢/)  
هو حلول الجوهر في غيره. وهو التأليف معه.

١ — استعمال الفكر فيما لم يجب، أو زائداً على ما  
وجب.

المراد ٢٦٩/)  
تقدير ما يباع به الشيء. (شرح المقاصد ١٦٢/٢)  
تقدير البذل فيما يباع به الشيء. (الآلآم الإلهية  
في المباحث الكلامية ١٥٨/)  
تقدير العوض الذي يباع به الشيء طعاماً كان أو  
غيره. (شرح تجريد العقائد ٣٥٧/، جامع العلوم  
١٦٨/٢)

— الرخص، الغلاء.

(٥٩٧) السفسطة هي استعمال الفكر فيما  
لا ينبغي. (تلخيص الشافي ١٦٣/١)  
إن السفسطة مشتقة من سوفاً إسقاطاً ومعناه: علم  
الغلط والحكمة المموجة. لأن «سوفاً» اسم  
للعلم، و«إسقاطاً» للغلط. (شرح المقاصد ٣٠/١، شرح  
العقائد السفية ٢٥/١)

المؤلف من القضايا المشبهة بالضرورات  
ويستى سفسطة. (شوارق الإلهام ١٨٠/٢)  
— المغالطة.

(٥٩٨) السفيه وضع كل شيء في غير  
موضعه. (التوحيد للماتريدي ١١٤/)  
هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود.  
(المعتمد في أصول الدين ٢٨١/)  
فعل يخلو عن الحكمة. (بعض أهل السنة  
والجماعة). (أصول الدين للبيدوني ٤٩/)  
السفه مالميس فيه منفعة للفاعل أو لغيره.  
(المعتزلة).

الحكمة ما وقع على قصد فاعله، والسفه ضد  
ذلك. (الأشعرية).

الحكمة ماله عاقبة حميدة. والسفه على ضده.  
(الشيخ أبو منصور الماتريدي). (البداية في أصول  
الدين ٦٢/)

هو فعل العبد إذا وقع لغرض. ولم يقع موافقاً

- (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠) الكون إذا وجه عقيب مثله، سُمي سكوناً. (الرسائل المثر / ٧٠) والتكون هو عدم الحركة. هو مضافاً للحركة بعينه. (الاقتصاد في الاستعداد / ١٤٦) كونان في مكان واحد. (البداية في أصول الدين / ٢٠) معنى يوجب كون الجوهر في جهة عقب كونه فيها. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤) هو عبارة عن حصول الجسم الواحد في حيز واحد أكثر من زمان واحد. (الأربعين في أصول الدين / ٥) الحصول الثاني في الحيز الأول هو السكون. (أصول الدين للزائني / ٣٤) حقيقت سكون عدم حركت است<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/ ١٦) عبارة عن حصوله (الجوهر) في الحيز الواحد أكثر من زمان واحد. هو الحصول في الحيز بعد حصوله في ذلك الحيز بعينه، حتى تخرج منه الحركة. (تلخيص المحفل / ١٤٩) ذهب القلاسي إلى أن السكون كونان متواليان في مكان واحد. (المصدر / ١٥٠) هو كونه (الجسم) في حيز بعد كونه في ذلك الحيز. (المصدر / ٤٤١، قواعد العقائد للقلوسي / ٨) حصول في حيز وتين فصاعداً. (قواعد المرام في علم الكلام / ٤١) إن الجسم واجب الحصول في حيز ما. فذلك الحصول إما أن يكون أول حصوله في الحيز. وذلك ينافي عدم أولية وجوده، أو حصولاً ثانياً في ذلك الحيز وهو السكون.
- ١ - السكون في الحقيقة عبارة عن عدم الحركة.
- حصوله (الجوهر) في حيز أكثر من زمان واحد. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ٢٤) عبارة عن عدم الحركة عما من شأنه أن يتحرك. (قوله الأوائل) السكون معنى يوجب لبث الجسم في الحيز. (السيد المرتضى، وأبوهاشم). (المصدر / ٢٥) عبارة عن الحصول في الحيز أكثر من زمان واحد (المتكلمون). إنه عدم الحركة عما من شأنه أن يكون متحركاً. (قوله الأوائل). (كشف الفوائد / ٢٠) هو الحصول في الحيز بعد أن كان في ذلك الحيز. (كشف المراد / ١٢٧) عدم كل حركة ممكنة في المكان. عبارة عن حصول الجسم في حيز واحد أكثر من زمان واحد. (المتكلمون). إنه عدم الحركة عما من شأنه أن يتحرك. (الحكماء). عبارة عن حفظ النسب بين الأجسام الثابتة على حالها. (المصدر / ٢١٦) هو الحصول في مكان واحد أكثر من زمان. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٤) حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالتسبة إلى جوهر آخر أولاً، وعلى الثاني إن كان مسبقاً بحصوله في حيز آخر فهو الحركة، وإن كان مسبقاً بحصوله في ذلك الحيز فالسكون. (شرح المقاصد / ٢٥٥/١) إنه الحصول في الحيز أكثر من زمان واحد. (المتكلمون). عدم الحركة لا مطلقاً؛ بل عما من شأنه أن يتحرك. (الحكماء). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٣) إنه حصول الجسم في مكان أكثر من زمان. هذا في الأئين، وفي غيره حفظ النوع الذي وقع فيه.

(الآلواح الإلهية في المباحث الكلامية / ٦١)

حصول ثان في مكان واحد. (الشافعي يوم العشر في

شرح الباب الحادي عشر / ١٠)

عبارة عن الحصول الثاني في المكان الأول فيكون مسبقاً بالحصول الأول بالضرورة.

(المصدر / ١١)

(في الأين) حفظ التسبب فهو ضد يقابل الحركتين

(الصاعدة والهابطة)، وفي غير الأين حفظ النوع.

هو الاستقرار زماناً ما فيما يقع فيه الحركة. وقد

يراد به عدم الحركة عما من شأنه الحركة.

أما في الأين فنعني به حفظ النسبة الحاصلة

للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن يكون

مستقراً في المكان الواحد. وأما في الثلاثة

الباقية (الكم والكيف والوضع) فنعني به: حفظ

النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير... (شرح تجريد

القائد / ٣٠٥)

حصول الجوهر في الحيز إما أن يعتبر بالنسبة

إلى جوهر آخر أولاً، وعلى الأول إما أن يكون

بحيث يمكن أن يتوسطهما ثالث وهو الافتراق،

وإلا فالاجتماع، وعلى الثاني إن كان مسبقاً

بحصوله في ذلك الحيز فهو السكون.

(المصدر / ٢٨٩)

كونان في آئين في مكان واحد. (مطلع

الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٤٢)

كون ثان في مكان أول. (مفتاح الباب / ١٠٠)

الجوهر في الحيز إن كان مسبقاً بحصوله في

ذلك الحيز، فالسكون...

حصول ثان في حيز أول. (شواهد الإلهام / ٢٠٢/٢)

حفظ التسبب الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات

الأوضاع فيؤول إلى استقرار الجسم في المكان

الواحد. (المصدر / ٢٣٠/٢)

كون في أين واحد وقتاً، والنشي قبله وبعده فيه.

(المصدر / ٢٣١/٢)

هو سلب الحركة عن موضوع قابل لها. (شرح غرر

الفرائد / ٢٥٦)

السكون في الحيز، إن لم يعتبر حصول جوهر في

حيز بالنسبة إلى آخر، فإن كان مسبقاً بحصوله

في ذلك الحيز، فسكون. (تقريب السراج في علم

الكلام / ٢٥١/١)

← الأكون، الاجتماع، الافتراق، الحركة،

الزمان.

(٦٠٢) السكون في الأين حفظ النسبة

الحاصلة للجسم إلى أشياء ذوات الأوضاع بأن

يكون مستقراً في المكان الواحد. (شرح تجريد

القائد / ٣٠٥)

← الحركة الأينية.

(٦٠٣) السكون في الكم والكيف

والوضع أما السكون في الثلاثة الباقية فنعني

به حفظ النوع الحاصل بالفعل من غير تغيير.

وذلك بأن يقف في الكم من غير نمو وذبول

وتخلخل وتكاثف، وفي الكيف من غير اشتداد

وضعف، وفي الوضع من غير تبدل إلى وضع

آخر. (شرح تجريد القائد / ٣٠٥)

← الحركة في الكيف.

(٦٠٤) السكون في الكيف

← السكون في الكم والكيف والوضع.

(٦٠٥) السكون في الوضع

← السكون في الكم والكيف والوضع.

(٦٠٦) سكون النفس الشفرقة التي يجدها

الواحد متى من نفسه إذا رجع إليها، بين أن يعتقد

كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه

فيها لخبر واحد من أفناء الناس. فأنه يجد في إحدى الحالتين مزية وحالاً لا يجدهما في الحالة الأخرى، تلك المزية هي التي عبرنا عنها بسكون النفس. (شرح الأصول الخمسة / ٤٦)

هو ما يجده الإنسان من نفسه، عند العلم بالمشاهدات وأنه لا يضطرب عليه ولا يشك فيه. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٩٣)

التفرقة التي يجدها الإنسان من نفسه بين أن يعتقد كون زيد في الدار مشاهدة، وبين أن يعتقد كونه فيها بخبر واحد من أفناء الناس. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)

ونعني بسكون النفس أنه متى شكك فيما يعتقد، لا يشك، ويمكنه دفع ما يورد عليه من الشبهة. (الرسائل العشر / ٧٤)

هو قوة للتنفس تعبر حركتها عند الخصومات، وفي الحروب التي يذب بها عن الحرايم أو عن الشريعة لشذتها. (الألفين / ١٦١)

آن ثباتي بأشد كماله شدة نفس را در خصوص خصوصيتها وحريها في كماله محافظت دين وعرض رو نمايد<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٤٨٩)

← اليقين .

(٦٠٧) السمع السمع لفظة محتملة لا يتحد معناها، ولا ينفرد مقتضاها. فقد يراد الإدراك . وقد يراد بها الفهم والإحاطة. وقد يراد بها القاطعة والانقياد. وقد يراد بها الإجابة. (الإرشاد / ١٣٣)

إذا وصل أثر ذلك الشمج (الهواء) إلى سطح القباخ، أحست القوة السامعة بذلك الأثر. فذلك الإحساس هو السمع. (الأربعين في أصول الدين / ١٦٩)

١ — هو ملكة وقوة للتنفس عند الخصومات الحروب الواقعة ذباً عن الشريعة والحرايم.

قد يطلق ويراد به الإدراك ؛ كما في الإدراك بحاسة الأذن. وقد يطلق ويراد به الانقياد والقاطعة. وقد يطلق بمعنى الفهم والإحاطة. (غاية العرام في علم الكلام / ١١٠)

إن تعلق العلم بكونه (ما يخلقه الله) كلاماً من زيادة الكشف بكونه كلاماً؛ لامن جهة كونه موجوداً. سمي ذلك سماعاً. (المصدر / ١٦٩)

هو يحصل بتموج الهواء الصادر عن قلع أو قرع إلى أن يصل ذلك الشمج إلى سطح القباخ. (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٠)

هو يحصل بتموج الهواء الصادر عن قلع أو قرع عفيف، بحيث ينقلب الهواء، فيدفع بعضه بعضاً إلى أن يصل إلى القوة السامعة التي في القباخ. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢٧)

هو قوة قائمة بالقباخ تدرك الصوت. وهو يحصل بتموج الهواء الصادر عن قرع أو قلع فيحدث صوت يصل إلى سطح القباخ. (الآلوم

الإلهية في المباحث الكلامية / ٥٩)

← السمع، قوة السمع.

(٦٠٨) السمع هو إدراك المسموع. إن السمع إنما هو علم بالسمع. (الكمي).

(أصول الدين للبغدادي / ٤٤)

أما السمع بمعنى الإدراك فمشهور لا يخفاء به. وأما السمع بمعنى الفهم والعلم فشائع مذكور غير منكور. (الإرشاد / ١٣٣)

اتصال الصوت بالأذن. (أصول الدين لليزدوي / ٣٢)

ما يدرك به الأصوات، وما يدرك به الكلام. (المصدر / ٨٥)

(٦٠٩) السبلة التي يؤخذ عنها أحكام



السهو زوال الصورة عن المدرك خاصة، دون الحافظ. (كشف المراد / ١٨١)

السهو هو زوال الصورة المحقولة عن الجوهر العاقل وارتسامها في الحافظ لها. (المصدر / ٤٦)

السهو زوال الصورة عن المدركة، وإن كان موجوداً في الحافظة. (الحكماء). (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين / ٩٨)

الحق أن السهو عدم ملكة العلم. (المصدر / ٩٧)  
ذهب أبو علي الجبائي إلى أن السهو معنى يضاف العلم. (المصدر / ٩٧)  
عدم ملكة العلم.

زوال الصورة عن المدركة خاصة، دون الحافظة. (الآواص الإلهية في المباحث الكلامية / ٥٦)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث يتمكن من ملاحظتها من غير تجسّم إدراك جديد، لكونها محفوظة في خزانها. (شرح تجريد العقائد / ٢٩٠)

هو زوال الصورة العلمية عن الشّفس مع بقائها في الحافظة.

حالة متوسطة بين الإدراك والسيان. وفيها زوال الصورة من وجه، وبقاؤها من وجه آخر. (شوارق الإلهام / ١٦٩/٢)

← الإدراك ، الذّهن ، السيان.

الشريعة، فهي المنقولة عن النبي - صلى الله عليه وآله - إما بتواتر يوجب العلم الضروري؛ كتنقل أعداد الركعات، وإما بخبر مستفيض يوقع العلم المكتسب. (أصول الدين للبهنباري / ١٧)

فعل داوم عليه الرسول - صلى الله عليه وآله - من التواقل وأكد الأمر على غيره بالدوام عليه. وقيل: كل فعل داوم عليه الرسول - عليه السلام - ولم يثبت أنه مخصوص. (الحدود والحقائق للمرغني / ١٦٣/)

كل فعل أدام الرسول عليه<sup>(١)</sup>. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)

سنت، ترك أن مناهر عقل ليست اگر بر فعل آن مستحق مدح است<sup>(٢)</sup>. (معتقد الإمامية / ٢٣)

السنة طريق النبي - عليه السلام -. (شرح العقائد الثمينة / ١٧/١)  
← البدعة.

(٩١٠) السهو أن لا يعلم ما جرت العادة بأن

يصح أن يعلمه باضطراب. (الحدود والحقائق للمرغني / ١٦٣/)

خطأ من غفلة. (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)  
عدم ملكة العلم.

قد فرّق الأوائل بينه وبين السيان، فقالوا: إنّ

١ - في المصدر هكذا: عليه ذلك [على ذلك].

٢ - هي كلّ ما تركه غير مناهر للعقل إن كان يستحق على فعله المدح.



(٦١١) الشبهة تقدير مقلعتين فاسدتين أو إحداهما يظن فيها أنهما صحيحتان مشبهتان بالدلالة. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣) علم الكلام ٩٤/٢ ← القوة الغضبية.

ما يتصور بصورة الدلالة، ولا يكون كذلك. (الرسائل العشر / ٨٥)

(٦١٢) الشر هو الضرر القبيح. (المفني في أبواب التوحيد والعدل ٤٥/٥) حالة للناظرة يتميز (١) فيها له أحد الجائزين عن الآخر. (الحدود والحقائق للبريدني / ٢٢٤) ← الدلالة، التخييل.

(٦١٣) الشر لا معنى له إلا عدم وجود، أو عدم كمال وجود. (نهاية الإقدام في علم الكلام / ١٠١) الكريهة والقبائح فيها. (الأقوال الذميمة / ١٠٧) عبارة عن عدم كمال الشيء من حيث هو مستحق له. (كشف البراء / ٢٣٣) هي وسط بين الشهور والجبن. (تلخيص الشافي / ١٦٤)

الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد / ٥٦) عدم الشيء أو عدم كماله. (ابن سينا). (مطلع يطلع على أمور عدمية من حيث هي غير مؤثرة؛ كفقْدان كل شيء ما من شأنه أن يكون له؛ مثل الموت والفقر والجهل، وعلى أمور وجودية كذلك. (شوارق الإلهام / ٤٨/١) توسط در قوت غضبيته را شجاعت نامتد (٢). آن است كه قوت غضبي مر نفس ناطقه را انقياد نمايد (٣). (گوهر مراد / ٤٨٥)

كذلك. (شوارق الإلهام / ٤٨/١) حصول أمر مضاف ومنافى باشي از اين جهت كه غير مناسب وغير مختار وناپسنديده است، شر

١ - كذا في المصدر. والظاهر: لا يتميز.

٢ - الوسط في القوة الغضبية يستى شجاعة.

٣ - عبارة عن انقياد القوة الغضبية للنفس الناطقة.

است<sup>(١)</sup>. (مكرر مراد/ ٤٤٣)  
 - الألم، الغير، العدم.

عبارة عن الظاهر. (قواعد العقائد للفراني/ ١١٧)  
 هي ما شرع الله تعالى لعباده؛ أي سن لهم.  
 (شرح العقائد التسفية ١٢/٢)  
 - الإسلام، الدين، السنة، الشرع.

(٦١٤) الشرع في العرف ما بينه نبينا محمد  
 - صلى الله عليه وآله - من أحكام الأفعال. (الحدود  
 والحقائق للمرتضى/ ١٦٤)  
 عبارة عن أوامره تعالى ونواهيه تعالى. (شرح العقائد  
 التسفية ٦٨/١)  
 - الدين، السنة، الشريعة.

(٦١٥) الشرط ما يقف عليه وجود غيره أو  
 عدمه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٣)  
 ما يتوقف عليه شيء، ولا يترتب عليه من الأمور  
 المتغايرة للمعلل الأربع. (شرح العبارات المصطلحة  
 ٢٣٨/)  
 كل أمر يتوقف الحكم عليه نفيًا أو إثباتًا.  
 (الحدود والحقائق للبريني/ ٢٢٥)

گاه باشد كه فاعل در إفادة وجود يك قابل در  
 قبول وجود محتاج باشد به وجود امری دیگر، وآن  
 امر را شرط گویند<sup>(٢)</sup>. (مكرر مراد/ ١٥٤)

(٦١٦) الشريعة إن الشريعة سياسة دينية  
 لمصلحة العباد في دنياهم وآخرتهم. (إثبات  
 الشهوات/ ١٦١)  
 هي اسم لجميع ما شرعه الله سبحانه، وبينه من  
 القواعد وترك المحرمات. (المعتمد في أصول  
 الدين/ ١١٣)

١ - حصول أمر مضاف للشئ من حيث أنه ليس  
 بمناسب له ولا مختار ولا مرضي، يستى شرًا.  
 ٢ - قد يكون الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في  
 قبول الوجود محتاجاً إلى وجود أمر. فذلك الأمر يُسمى  
 شرطاً.

(٦١٧) الشعاع جسم لطيف منير لا يصح مع  
 ارتفاع الموانع أن لا يتصل بالمرئيات ولا يتفصل  
 من عينه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٤٨/٤)  
 جسم رفيع مضيئ قوي الإضاءة. (الحدود  
 والحقائق للمرتضى/ ١٦٣)  
 الضوء كيفية يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان  
 هذا الظهور للشئ من ذاته؛ كالشمس والنار  
 سُمي ضوءاً، وإن كان مستفاداً من الغير؛  
 كالجدار المستنير بضوء الشمس سُمي نوراً،  
 والشرق الذي للشئ من ذاته يُسمى شعاعاً.  
 (إرشاد الطالبين إلى نهج المرشدين/ ٧٧)  
 - الضوء، التور.

(٦١٨) الشعر (هو) كل كلام موزون مقفى  
 إذا قصد فاعله ذلك. (الحدود والحقائق للمرتضى  
 ١٦٤/)

إن مقدماته (القياس) إما أن تفيد تصديقاً، أو  
 تصديقاً آخر غير التصديق؛ أعني التخييل الجاري  
 مجرى التصديق، فالثاني الشعر. (شرح تجريد  
 العقائد/ ٢٧٠)

هو المؤلف من المقدمات المخيلة من حيث  
 هي مخيلة؛ صادقة كانت أو كاذبة، مصدق بها  
 أو لا. وغايته قبض النفس أو بسطها أو حثها أو  
 زجرها إلى غير ذلك من التأثيرات. والمعتبر في  
 مقدماته كونها مخيلة؛ سواء كانت قطعية  
 الاستلزام أو لا.

القياس إما أن يوصل إلى تصديق أو تخييل...  
 أما الموصول إلى التخييل فهو الشعر... (شوارق

(٦٢١) الشقاوة إدراك ما فيه آفة وشر.

(كشف النوائد / ٩٧)

← السعادة.

(٦٢٢) الشك الظن هو الوقوف بين طرفي

الأمر المنظور حتى لا ترجح أحدهما على

صاحبه. (المتمم في أصول الدين / ٢٧٨)

خطور الشك بالبال من غير ترجيح فيه أو ثبوته.

(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٩٣)

اعتدال التقيضين عند الإنسان. (الحدود والحقائق

للبريد / ٢٢٥)

التصديق العاري عن الجزم، فالزاجح هو الظن،

والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشك. (أصول

الدين للزائ / ٢٢)

الاعتقاد الذي لا يكون جازماً فإن كان التردد

على التوتة فهو الشك. (تلخيص المحقق / ١٥٥)

التصديق الذي لا يكون جازماً فإما أن يتساوى

طرفي الإكتمات والتضي منه عند الذهن وهو

الشك ... (قواعد المرام في علم الكلام / ٢٣)

هو سلب الاعتقاد وتردد الذهن بين طرفي

التقيض على التساوي. (كشف المراد / ١٨١)

إن الاعتقاد غير الجازم إما أن يكون راجعاً فظن،

أو مساوياً فشك. (شرح المقاصد / ٢٣٠/١)

تردد الذهن بين الطرفين؛ أي بين طرفي الإيجاب

والتطلب من غير ترجيح أحدهما على الآخر. (شرح

تجريد العقائد / ٢٦٠)

تردد الذهن بين الطرفين؛ أي طرفي النسبة

الحكمية؛ وهما الإيجاب والتطلب من غير

رجحان لأحدهما. (شوارق الإلهام / ١٦٩/٢)

← الاعتقاد، التصديق، الشك، الوهم.

(٦٢٣) الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم مع

ضرب من التظيم. (شرح الأصول الخمسة / ٨١،

الإلهام / ٢/ ١٨٠)

← التخييل.

(٦١٩) الشعور أول علم بالمدرك. (الحدود

والحقائق للمرتضى / ١٩٢)

علم الشيء على حس. (العرفات / ٥٩)

أول مراتب وصول النفس إلى المعنى شعور.

(شرح المقاصد / ١٨/١)

← الإدراك، الإحاطة، العلم.

(٦٢٠) الشفاعة تخرج على وجهين: على

ذكر محاسن أحد عند آخر ليقدر عنده المنزلة

والرتبة، والثاني أن يدعوله. (الشوحيد

للماتريدي / ٣٦٩)

الشفاعة في أصل اللغة مأخوذة من الشفع الذي

هو نقيض الوتر، فكأن صاحب الحاجة بالشفيع

صار شفيعاً.

هو مسألة الغير أن ينفع غيره، أو أن يدفع عنه

مضرة. (شرح الأصول الخمسة / ٦٨٨)

طلب رفع المضار عن الغير ممن هو أعلى رتبة منه

لأجل طلبه. (الحدود والحقائق للمرتضى /

١٦٣)

طلب إسقاط العقاب عن مستحقه. وإيما يستعمل

في طلب إيصال المنافع مجازاً وتوسعاً. (رسائل

الشريف المرتضى / ١٥٠/١)

إنها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين

المستحقين للثواب. (قائمه الوعيدية). (كشف

المراد / ٣٣٠)

معنى الشفاعة ما قاله بعض العلماء: إنه يجعل

بعض مقربي حضرة الله - عز وجل - وسيلة إليه في

مغفرته - تعالى - لذنوب عبده وعضوه عن خطاياهم، أو

ازدياده في درجاته. (علم اليقين في أصول الدين

٩٨٣/٢)

شكله وتخطيطه . ويقال على القوّة الخياليّة الموجودة في الخيال من الشخص بعد غيبته عن الحواس . ويقال على المعنى الحقيقي المدرك بالعقل . (دلالة الحائرين / ٣٢)

إنّه ما أحاط به حدّ واحد، أو حدود . وفي التحقيق إنّه من الكيفيات المختصّة بالكميّات وهو هيئة إحاطة الحدّ الواحد أو الحدود بالجسم .

(كشف المراد/ ١١١ ، شرح تجريد العقائد / ٢٨٧) عبارة عن هيئة إحاطة النهاية بالجسم . (شرح المقاصد ٦٦/٢)

هو هيئة إحاطة الحدّ الواحد كما في بسيط الكرة أو الحدود؛ إمّا اثنين كما في المخروط، أو أكثر؛ كما في المضلّعات . (شوارق الإلهام ١٩٤/٢) عبارة است از هيأتی که عارض شود به سبب احاطه اطراف جسم به جسم<sup>(١)</sup> . (گهر مراد ٤٨/٤) — الجسم، الكرة .

(٦٢٥) الشّم هو اتصال الخيشوم بالمشوم الذي يكون عنده الإدراك له . (اللمع/ ٦٢) استجلاب محلّ الرائحة إلى الخيشوم طلباً لإدراكها . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)

ما يدرك به الزّوائج . (أصول الدين للزّردوي / ٨٥) عبارة عن قوّة مرتبّة في زائدتي مقدّم اللّماغ؛ من شأنها إدراك ما يتأدّى إليها بتوسّط الهواء من الأرایج . (غاية المرام في علم الكلام / ١٢٥)

هو بالزّوج المصبوب إلى العضو الشّبيه بحلمتي الثدي في مقدّم اللّماغ باطن الأنف . وآلته الهواء المستنشق الواقع فيما بين المشوم والحاسة . (تلخيص المحفل / ٤٩٨)

قوّة في اللّماغ يحملها زائدتان شبيهتان بحلمتي

المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٤٢٠/١١ و ٢١٥/٢٠، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤١٥)

هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه التعظيم له . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل ٢٠٠/٨) هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم . (جمال العلم والعمل / ١٢ ، رسائل الشريف المرتضى ١٦/٣ ، تمهيد الأصول / ٢٥٠)

توطئ النفس على تعظيم المنعم لأجل نعمة مع القصد به إلى تعظيمه . وهو اعتقاد وجوب تعظيم المنعم، والعزم على أنّه لا يرتجع عنه في المستقبل، ثمّ يتبعه الاعتراف باللسان بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه بذلك . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٣)

هو الاعتراف بالنعمة، مع ضرب من التعظيم، ولا يكون كذلك إلّا بالقصد . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد / ١٠٨)

هو ما يكون في القلب من الاعتراف بالنعمة مع التعظيم أو ما يجري على اللسان من ذلك . (تمهيد الأصول للقلوبي / ٢٩٨)

اعتراف بنعمة المنعم مع القصد إلى تعظيمه . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٤)

هو الاعتراف بالنعمة مع نوع من تعظيم المنعم بقول أو فعل . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٥٨) هو الخضوع والتذلل للمشكور . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤١٤)

لغة: هو التّناء على الإحسان، وعرفاً: هو الفعل المنبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً بحسب المتعلّق . (شوارق الإلهام ١١/١) — التّناء، الحمد، المدح .

(٦٢٤) الشكل فإنّه اسم يقال على ثلاثة معانٍ بتشكيك ، وذلك أنّه يقال على الصّورة للشّيء ، المدركة بالحواس خارج الدّهن؛ أعني

١ — هو عبارة عن الهيئة العارضة للجسم بسبب إحاطة أطراف الجسم به .

المحسوب . (العرضات ٥٦)  
هو الحركة إلى تسميم هذا الابتهاج (بتصور حضرة ذات تما). (شوارق الإلهام ١٨٨/٢ ، أصول المعارف ٧٤/  
اهتياج القلب إلى لقاء المحبوب . (جامع العلم ٢٢٤/٢  
← الابتهاج ، السرور.

(١٢٧) الشهوة تَوَقَّان<sup>(٢)</sup> النفس وميل القلب إلى المنافع والذَّلات . (اللمهيد للباقلاني ٤٨/  
ما يقع به إدراك لذّة . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٣/  
(إذا) اضطرت أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك يُسَمَّى شهوة . (تلخيص الشافي ٢١٣/٣)  
هي كَيْفِيَّةٌ حاصلة للحيّ يقتضي الجذب للشّيء . (كشف الفوائد ١٨/  
الشهوة والتفرة : هما كَيْفِيَّتَانِ نفسانيتان مغايرتان للإرادة والكراهة ، فإنما نريد شرب الدواء وقت الحاجة ، ولا نشتهي . ونشتهي الملاذ المحرّمة ، ولا نريدها . (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٩/  
إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٢٠/  
هي تَوَقَّان النفس إلى الأمور المستلذة . (شرح المواقب ٢٩٠ ، شرح تجريد العقائد ٢٨٢/  
حاصل الشهوة هي الميل الطبيعيّ مع الشعور . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٢٠/  
هو الميل طبعاً إلى الملائم . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية ٥٧/  
← الإرادة ، التفرة ، اللذة .

(١٢٨) الشّيء إثبات لا غير ، وإثبات عن

القدّي نابتان من مقدم الدماغ ، قد فارقنا لين الدماغ قليلاً . ولم يلحقهما صلابة العصب وبفتقر إلى وصول الهواء المستفل عن ذي الرائحة إلى الخيشوم ، أو وصول أجزاء من ذي الرائحة إليه ؛ لأنّه إنّما يدرك بالعلاقة . (كشف المراد ١٤٧/  
هي قوّة مودعة في الزائدتين الثابنتين من مقدم الدماغ الشبيهتين بحلمتي الشدي . يدرك بها الزوائج بطريق وصول الهواء المتكثف بكيفية ذي الرائحة إلى الخيشوم . (شرح العقائد الشفوية ٣١/١)  
هو قوّة موجودة في حلمتين ؛ كحلمتي الشديين ناشتان من الدماغ في مقدمه . قد فارقنا لين الدماغ قليلاً ، ولم تلحقهما صلابة العصب . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٢٨/  
هو قوّة مودعة في حلمتين في مقدم الدماغ يدرك الرائحة عند حصول الهواء المتكثف بها عندها . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية ٥٩/  
هو قوّة مودعة في الزائدتين الثابنتين من مقدم الدماغ في الخيشوم ، الشبيهتين بحلمتي الشدي . (شرح تجريد العقائد ٢١٠/  
قوّة است كه حامل آن روعي است كه در دو زائده شبيه به سر پستان كه در خيشوم از مقدم دماغ رسته شده ماري است (١) . (گوهر مراد ١٠٣/  
هو قوّة في زائدتي مقدم الدماغ كحلمتي الشدي ؛ بها يدرك الزوائج بوصول الهواء . (تقريب المرام في علم الكلام ٦٥/٢)  
← الزوائج .

(١٢٩) الشوق نزاع القلب إلى لقاء

٢ — تاق إلى تَوَقَّاناً ؛ أي ، اشتاق إليه . (محيط المحيط ٧٥/

١ — هو قوّة تحملها روح في زائدتين شبيهتين بحلمتي القدّي سار في الخيشوم من مقدم الدماغ .

← الشيء الذهني والعقلي والفرضي.

(١٣٢) الشياطين إنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة .  
هم الذين لا يفعلون إلا الشر . (تلخيص المحفل ٢٣٠/)

هي القوى المتخيلة في أفراد الإنسان من حيث استيلائها على القوى العقلية وصرفها عن جانب القدس واكتساب الكمالات العقلية إلى اتباع الشهوات والذات الحسية والوهمية . (شرح المقاصد ٥٤/٢ ، تقريب المرام في علم الكلام ١٠١/٢)  
أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة . (گوهر مراد ٢٤٢/)

هي أجسام لطيفة ، نفاذة ، حيّة ، ذوات نفوس قوية ، غالبية على أجسادها ، قادرة على التمدد والالتباس وعلى تشكيل أنفاسها بأشكال مختلفة بعضها مما يوجب لها سهولة النفوذ في المنافذ وعلى الأعمال الشاقة . (علم اليقين في أصول الدين ٢٨٩/١)

← الجنّ ، الشيطان .

(١٣٣) الشيطان هو الذي كان به كلّ شر .  
(التوحيد للماتريدّي ٨٨/)  
هو الذي يُنزّل عن طريق الحقّ بلا شكّ ، ويؤبّق في طريق الضلال . (دلالة الحائرين ٥٥٣/)  
ما هو شرّير بالذات ولا خير له . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد ٣٢/)  
← الجنّ ، الشياطين .

(١٣٤) الشيعة أمّا إذا دخل فيه (لفظ الشيعة) علامة التعريف فهو على التخصيص لا محالة لاتباع أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - على سبيل الولاء ، والاعتقاد لإمامته بعد الرسول

الهستية . (التوحيد للماتريدّي ١٠٤/)

هو الثابت الوجود . وقيل : إنّه لا يحد لأنّ الحد إنما هو للتمييز ، والشيء من حيث إنّه شيء لا يتميّر . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٦٣/)  
هو الموجود . (المعتمد في أصول الدين ٢٧٩/)  
إنّ حقيقة الشيء الموجود ؛ كلّ شيء موجود وكلّ موجود شيء . (الأشاعرة) .

إنّ حقيقة الشيء ، المعلوم . (المعتزلة) . (الشامل في أصول الدين ٣٤/١)  
ذهب أبو العباس القاشي إلى أنّ الشيء هو القديم ، ولا يطلق اسم الشيء على الحادث إلاّ تجوّزاً وتوسّعاً .

ذهب جهنم بن صفوان إلى أنّ الشيء هو الحادث .

ذهب هشام بن الحكم إلى أنّ الشيء هو الجسم . (المصدر ٣٥/١)

هو الذات ، وهو ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه عند من يثبت المعلوم . ومن لم يقل بذلك فالشيء عنده هو الموجود . (الحدود والحقائق للبريدّي ٢٢٤/)

← الذات ، الموجود .

(١٢٩) الشيء الذهني والعقلي والفرضي كون الشيء عقلياً يباين كونه فرضياً ... العقلي هو الذي يجب أن يحدث في العقل إذا عقل العقل ذلك الشيء ؛ كفقيرة السماء . وأمّا الفرضي فهو الذي يفرضه الفارض وإن كان محالاً . والذهني يشملهما . (تلخيص المحفل ١٣٣/)

(١٣٠) الشيء العقلي

← الشيء الذهني والعقلي والفرضي .

(١٣١) الشيء الفرضي

هم الذين شايعوا علياً - رضي الله عنه - وقالوا:  
إنه الإمام بعد رسول الله - صلى الله عليه وآله -  
واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده .

(التحريرات / ٥٧ ، جامع العلوم / ٢ / ٢٢٩)  
- الإمامية ، التشيع .

- صلوات الله عليه وآله - بلا فصل ، ونفي الإمامة  
عن تقلمه في مقام الخلافة ... (أوائل المقالات  
/ ٣٣)

هم الشيعة القائلون بإمامة علي بعد النبي - صلى  
الله عليه وآله - . (المصدر / ٤٥٨)



مركز تحقيقات كليات علوم اسلامی





- (٦٣٥) الصَّارِف ما لأجله يستغ القادر من الفعل على بعض الوجوه .  
وقد يقال : (هو) العلم أو الظَّن أو الاعتقاد بكون الفعل قبيحاً .  
وفي حقِّ الباري يقال : هو العلم بكون الفعل قبيحاً . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٤)
- (٦٣٧) الصَّبر الكف عن الجزع عند الشَّدائد . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٤)
- هو مقاومة النفس للهوى لئلا تنقاد لقبائح اللذات . (الألفين / ١٥٩)
- هي فضيلة بها تقوى النفس على احتمال الآلام ومقاومتها على الأهوال . (المصدر / ١٦١)
- و آن قوت مقاومت آلام و شدايد باشد، سيما أهوال تا از محارضة آن شكسته نشود<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٤٨٩)
- و آن مقاومت نفس باشد با هوا تا مطاوعت لذات قبيحه از او صادر نشود<sup>(٢)</sup> . (المصدر / ٤٩٠)
- (٦٣٨) الصَّحَّة النفس لها صحَّة، هي حسن اعتقادها واعتدال أخلاقها وغير ذلك من الأمور التي تتوازن فيها أحوالها .
- (٦٣٩) الصَّانع هو المحدث، أو من له فعل . (المستند في أصول الدين / ١٣٣)
- هو الفاعل بالعلم والإرادة . (شوارق الإلهام ٢/ ٢٣٧)
- الفاعل، الفاعل المختار، المحدث .

١ - هو شدة مقاومة النفس للآلام والشَّدائد لا سيما الأهوال ؛ لئلا تنكسر عند معارضتها .  
٢ - هو مقاومة النفس للهوى ؛ صوناً عن الانقياد لقبائح اللذات .

(۶۴۰) القیدی یحكي كلاماً مسموعاً ؛ إذا  
قابله قبل صوته فحکاه . (أعلام النبوة للماوردي  
/ ۱۱۱)

یرجع من مكان ویفعل بحالة السطوق . (الحدود  
والحقائق للبريدی / ۲۲۵)

الهواء المتموج الحامل للصوت إذا صادم جسماً  
ألمس ؛ كجبل أو جدار بحيث ينصرف هذا الهواء  
المتموج إلى الخلف محفوظاً فيه هيئة التموج  
الأول ، حدث من ذلك صوت ، هو الصداء .  
(شرح تجريد العقائد / ۲۴۵)

هو ما يجييك من المؤدى . (الكليات / ۲۰۸)  
→ الصوت .

(۶۴۱) الصدق هو إثبات شيء ، لشيء هو  
له ، وإبطال شيء ، عن شيء مما ليس فيه .  
(إثبات النبوات / ۴۰)

هو إثبات شيء لما هو موجود له ، ونفي شيء  
عما هو ليس بموجود له . (راحة العقل / ۵۱)  
هو أن يعلم المخبر أن مخبره على ما تناوله ،  
(المنفي في أبواب التوحيد والعدل / ۳۲۷/۱۵)

[ما] وافق على وفق مخبره . (أصول الدين للبخاري  
/ ۱۳)

الخبر عن الشيء على ما هو عليه في نفسه .  
(الحدود والحقائق للمرضى / ۱۶۴)

هو الخبر الذي مخبره على ما أخبر به . (المعتقد  
في أصول الدين / ۲۷۹)

إخبار عن أمر على ما هو به . (نهاية الإقدام في علم  
الكلام / ۳۷۲)

الخبر الذي لو كان له تناول ، لكان على ما  
تناوله . (الحدود والحقائق للبريدی / ۲۲۵)

صدق الحكم مطابقته للواقع . (شرح العقائد التسفية  
/ ۱۹/۱)

هو الخبر المطابق للواقع . (إرشاد الطالبين إلى نهج

الجسم له صحة هي اعتدال أخلاطه وطبعه .  
(الأقوال الذهبية / ۱۰۴)

صحة النفس ؛ هي كونها في قبول أوامر الله  
تعالى .... على صيغة لا يوجد منها فعل إلا ما  
يوافق قضايا أحكام دين الله تعالى من دون ما  
يوحيه هواها . (المصدر / ۱۳۳)

نعني بالصحة : اعتدال المزاج . (شرح الأصول  
الخمس / ۱۵۴)

امتزاج من أجزاء مختلفة الأعراض متساوية ،  
ويثبت لا متزاجها حكمة لا يثبت لإفرادها .  
(الحدود والحقائق للمرضى / ۱۶۵)

إنها ملكة في الجسم الحيواني يصدر عنه لأجلها  
أفعاله الطبيعية وغيرها إلى المجري الطبيعي غير  
مأوفة . (كشف المراد / ۱۹۶ ، شوارق الإلهام / ۱۹۲/۲ ،  
شرح المقاصد / ۲۴۸/۱)

ملكة أو حالة يصدر عنها ؛ أي لأجلها الأفعال من  
الموضوع لها سليمة . (الشيخ الرئيس) . (شرح  
المقاصد / ۲۴۸/۱ ، شرح تجريد العقائد / ۲۸۴ ، شوارق  
الإلهام / ۱۹۲/۲)

هيئة بهما (الجذب والهضم) يكون بدن الإنسان  
في مزاجه وتركيبه بحيث يصدر عنه الأفعال كلها  
صحيحة سليمة . (شوارق الإلهام / ۱۹۲/۲)  
→ المرض ، المزاج .

(۶۳۹) الصحيح الذي يتردد بين أن يوجد  
وأن لا يوجد .

الذي لا يستحيل وجوده .  
وفي عرف الفقهاء : الذي تتبعه أحكامه إذا لم

تكن عقوبة . (الحدود والحقائق للمرضى / ۱۶۴)

هو الحق بعينه . والحق هو ما علم صحته ؛  
سواء علم ذلك بدليل أو بغير دليل . (الرسائل المشر

→ الجائز ، الحق ، الممكن الوجود .

(المسترشدین / ٢٢١)

هو الإخبار المطابق . (الثافع يوم الحشر في شرح

الباب الحادي عشر/ ١٨)

كون الخبر بحيث يكون حكمه مطابقاً للواقع .

هو الإخبار عن الشيء على ما هو عليه في نفس

الأمر . (مفتاح الباب/ ١٢٦)

هو إخبار عن المخبر به على ما هو به مع العلم

بأنه كذلك .

هو أن يكون الحكم لشيء على شيء إثباتاً أو

نفيًا مطابقاً في نفس الأمر .

هو المطابقة للمخارج والاعتقاد معاً . (الكليات

٢٠٦/

في الخبر، الخبر الصدق، الخبر الكذب .

(٦٤٢) الضراط هو الطريق للأنفس المنبذة

من النفس الحسية بإفادة المفيدین . وهو على

نوعين : صراط مستقيم، وصراط معوج . (إثبات

التهودات / ٣٥)

جسر بين الجنة والنار تثبت عليه أقدام المؤمنين

وتزك عنه أقدام الكفار إلى النار . (لوائل المقالات

٩٢/

إنه جسر . (قاله الصدوق) .

في اللغة هو الطريق، فلذلك سمي الدين

صراطاً، لأنه طريق إلى الصواب .

جاء الخبر بأن الضراط أدق من الشعرة وأحد من

السيف على الكافر . (تصحیح الاعتقاد / ٨٨)

هو طريق إلى الجنة وطريق إلى النار . يشرف

العبد منه إلى الجنة ويرى من أهوال النار . وقد

يتميز به عن الطريق المعوج . والضراط يوم القيامة

هو الطريق المسطوك إلى الجنة والنار .

(المصدر/ ٨٩ و ٩٠)

هو طريق بين الجنة والنار . يتسع على أهل

الجنة ويضيق على أهل النار، إذا راموا المرور

عليه . (شرح الأصول الخمسة / ٣٣٧)

قيل : إنه طريق أهل الجنة وأهل النار، وأنه

يتسع لأهل الجنة ويتسع لسلوكه لهم ، ويضيق

على أهل النار ويشق سلوكه حتى يتعذروا .

قيل : المراد به الحجج والأدلة المفرقة بين أهل

الجنة وأهل النار والمميّزة بينهم . (الآخيرة في علم

الكلام / ٥٣٢ ، تهديد الأصول للقرشي / ٢٨٨)

هو جسر ممدود على متن جهنم ، وأن المكلّفين

في المعاد يمشون عليه ويجوزونه ، وأنه أدق من

الشعرة وأحد من السيف . (المعتمد في أصول الدين

١٧٦/

المراد به : الحجج والأدلة المفرقة بين أهل الجنة

والنار المميّزة بينهم .

قد قال قوم : إنه طريق أهل الجنة والنار .

(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرّشاد / ١٣٧)

هو جسر ممدود على متن جهنم . يردّه الأولون

والآخرون . (الإرشاد/ ٣٧٩ ، لباب المعقول/ ٣٨٦ ،

تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٦٠)

هو جسر على جهنم يجوز عليه الخلق . (أصول

الدين للزبدوي / ١٦٠ ، الاقتصاد في الاعتقاد/ ٢٢٠ ، علم

اليقين في أصول الدين ٢/ ٩٦٧)

هو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف

وأدق من الشعرة ، تزكّ عليه أقدام الكافرين

بحكم الله سبحانه فتتهي بهم إلى النار ، وتثبت

عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار

القرار . (قواعد العقائد للقراني / ٦٦)

هو جسر ممدود على متن جهنم ؛ أدق من الشعرة

وأحد من السيف . (قواعد العقائد للقراني/ ٢٢٣ ، گوهر

مراد / ٤٧٤)

هو جسر ممدود على متن جهنم تمرّ عليه الغلائق

فيجوزها أهل الجنة ، وتزكّ به أقدام أهل النار .

(البداية في أصول الدين / ٩٢)

هو جسر ممدود على متن جهنم أدق من الشعر

او خدای را توان دانست... راه ظاهراً راه استدلال است (۲). (گوهر مراد/ ۱۱)

راه خدا بر دو قسم است: راه ظاهر و راه باطن. و راه ظاهر راهی است که عقل را کار افتاده و به سعی خود آن را پیدا کرده و سلوک در آن نماید.

و راه باطن راهی است که خدای تعالی نمایندۀ آن است و انبیاء را به هدایت آن فرستاده (۳). (المصدر/ ۱۴)

→ الضراط، الضراط المستقیم.

#### (۶۴۴) الضراط الظاهر

→ الضراط الباطن والظاهر.

#### (۶۴۵) الضراط المستقیم الطريق الذي

أمر الله تعالى باتباعه. (الألفين/ ۴۲۲)

عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصالحة، وبالجملة ما يشتمل عليه الشرع الأنور.

هو صراط التوحيد الذي ملّكه جميع الأنبياء وأتباعهم.

هو أمير المؤمنين - عليه السلام - (قاله الصادق - عليه السلام -). (علم اليقين في أصول الدين

(۹۶۷/۲)

وأحد من السيف، يصبّه أهل الجنة، ويؤنّ فيه أقدام أهل النار. (شرح العقائد التسنيّة ۱/ ۱۳۸، مفتاح الباب/ ۲۱۲)

هو جسر ممدود على متن جهنّم، يرده الأولون والآخرون، أدقّ من الشعر وأحد من السيف. (شرح المقاصد ۲/ ۲۲۳، شرح تجريد العقائد/ ۳۹۱)

هو جسر بين الجنة والنار، أدقّ من الشعر وأحد من السيف، يسع للسطيع ويتضيق للماصي. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ۴۲۶)

جسر بين الجنة والنار يمرّ عليه. وقيل: هو الأعمال الرديّة التي يُسأل عنها ويؤاخذ بها، كأنه يمرّ عليها ويطول المرور بكثرتها، ويقطّ بقلّتها. (الآلواح الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ۳۷۷)

عبارة عن جسر استمدود بر متن جهنّم، أدقّ من شعرو أحد من السيف. عبارة عن ملكة عدالت است و توسط میان افراط و تفريط در اخلاق (۱). (گوهر مراد/ ۴۷۴)

هو الطريق إلى معرفة الله. (علم اليقين في أصول الدين/ ۲/ ۹۶۶)

عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصالحة.

عبارة عن العالم العاقل الهادي إلى الله - عزّ وجلّ - على بصيرة. (المصدر/ ۲/ ۹۶۷)

→ الضراط الباطن، الضراط المستقیم.

#### (۶۴۳) الضراط الباطن والظاهر آدمی را

به خدای تعالی دو راه است یکی راه ظاهر، و دیگری راه باطن. راه باطن راهی است که از او به خدا توان رسید. و راه ظاهر راهی است که به

۲ - إنّ للإنسان إلى معرفة الله طريقين: صراط ظاهر وصراط باطن. فالصراط الباطن ما به يتمكّن أن يصل العبد إلى الله.

والصراط الظاهر ما به يتمكّن أن يعرف الله. والطريق الظاهر هو طريق الاستدلال.

۳ - الصراط إلى الله على ضربين: إمّا باطن وإمّا ظاهر؛ الصراط الظاهر طريق وَجّه العقل بسمیه وسلك فيه.

والصراط الباطن طريق أراء الله، وأرسل الأنبياء للهداية إليه.

۱ - عبارة عن جسر ممدود على متن جهنّم؛ أدقّ من الشعر وأحد من السيف.

عبارة عن ملكة العدالة، والتوسط بين حالتي الإفراط والتفريط في الأخلاق.

(القرآن) إقنا بسلب القدرة، أو الداعية، أو العلم  
الذي يحصل به الممكنة. (الذوامع الإلهية في  
المباحث الكلامية / ٢٢٠)

هو نفي المعلوم بأضدادها، أو قطع إيجادها في  
حال تعاطي المعارضة التي لولا انتفاؤها  
لصحت منهم المعارضة. (تقريب المعارف / ١٠٧)  
→ التحدي، المعارضة، المعجز.

(٦٤٨) الصغيرة والكبيرة أمر إضافي فإذا  
أضيف ما ينقص عقابه إلى ما يزيد عقابه،  
يُستى الأول صغيراً والثاني كبيراً. وقيل: كل  
معصية لصاحبها ثواب ما أعظم [من] عقابها (١).  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٥)

ما استغفر منه فهو صغيرة. (قاله البعض). والحق  
فيه؛ (أي في بيان الكبائر والصغائر) أن  
الصغيرة والكبيرة إسمان إضافيان لا يعرفان  
بذاتيهما كما في الحسنات، فكل معصية إن  
أضيفت إلى ما فوقها فهي صغيرة. (البداية في  
أصول الدين / ٨٤)

الذنوب كلها كبائر نظراً إلى اشتراكها في  
المخالفة، وإنما سُمي بعضها صغائر بالنسبة إلى  
ما فوقها؛ كالثبئة، فإنها صغيرة بالنسبة إلى الزنا  
وكبيرة بالنسبة إلى النظر (قوم من أصحاب  
الإمامية).

الكبيرة والصغيرة يقالان بالإطلاق وبالإضافة،  
أما الأول، فالصغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب  
فاعله في كل وقت. والكبيرة ما يزيد عقابه عن  
ثواب فاعله في كل وقت. وأما الثاني،  
فبالإضافة إلى معصية وطاعة. فالصغيرة ما ينقص  
عقابه عن ثواب تلك الطاعة، أو عقاب تلك  
المعصية في كل وقت... (المحتزلة). (الذوامع

هو الوسط الحق بين الأطراف، ولا غرض له.  
(المصدر ٩٧١/٢)  
→ الضراط، الضراط الباطن.

(٦٤٩) الضراط المعوج هي طريق أهل  
الضلال. (علم اليقين في أصول الدين ٩٦٧/٢)  
→ الضراط المستقيم.

(٦٤٧) القسرة فلما أن يكون القرآن من فعله  
تعالى على سبيل التصديق له فيكون هو العلم  
المعجز، أو يكون تعالى صرف القوم عن  
معارضته فيكون القسرة هو العلم الدال على  
الثبوة. (جمل العلم والعمل / ١٣، رسائل الشريف  
المرتضى / ١٩٣)

هي أن الله تعالى سلب العرب العلوم التي  
كانت تنأت منهم بها الفصاحة التي هي مثل  
القرآن متى راموا المعارضة، ولو لم يسلوها لكان  
ذلك ممكناً. (السيد المرتضى والنظام). (تهذيب  
الأصول / ٣٣٤)

القسرة بمعنى أن الله تعالى صرف العرب عن  
معارضة القرآن؛ بأن سلبهم العلوم التي كانوا  
يتمسكون بها عن معارضة القرآن، (السيد  
المرتضى). (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٥٩،  
إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ٣٠٨)

القسرة بمعنى أن الله تعالى صرف العرب ومنعهم  
المعارضة. (النظام والمرتضى). (كشف المراد  
/ ٢٨١)

هي أن الله تعالى صرف همم المتحدين عن  
معارضته (القرآن) مع قدرتهم عليها. وذلك؛ إما  
بسلب قدرتهم، أو بسلب دواعيهم، أو بسبب  
العلوم التي لا بد منها في الإتيان بمثل القرآن.  
(شرح المقاصد / ١٨٤/٢)

القسرة بمعنى أن الله تعالى صرفهم عن معارضته

الإلهيّة في السباح الكلاسيّة (٣٩٤)  
 - الثوب، الذنب الضخيم والكبير، الكبيرة.

(٦٤٩) الصفات الأزليّة كلّ ما كان من  
 أسمائه مشتقاً من معنى قائم به فذلك المعنى  
 صفة له أزليّة؛ كالحَيّ، والقادر، والقدير،  
 والمقتدر، والعالم.  
 زعم القدريّة أنّ الله تعالى لم يكن له في الأزل  
 اسم ولا صفة. ولا يمكن وصف المعلوم بأكثر  
 من هذا - تعالى الله من قولهم - (أصول الدين  
 للبغداديّ / ١٢٣)

- صفات الذات، الصفات السمعية والعقلية.

(٦٥٠) الصفات الثبوتية بمعنى صفى چند  
 كه واجب است اتصاف واجب تعالى به  
 أنّها (١). (گوهر مراد / ١٦٨)

- الصفات السلبية، صفات الكمال، صفات  
 النفس، الصفة النفسية، صفة المعنى.

(٦٥١) الصفات الجلالية والجمالية  
 الصفات الجلالية هي ما يتعلّق بالقهر والعزة  
 والعظمة والسعة. والصفات الجمالية ما يتعلّق  
 باللطف والرحمة. (التعريفات / ٥٨)  
 - الصفات الثبوتية، الصفات السلبية، صفات  
 الكمال.

(٦٥٢) الصفات الجمالية

- الصفات الثبوتية، الصفات الجلالية،  
 الصفات السلبية.

(٦٥٣) صفات الذات كلّ ما يقع عليه

١ - هي صفات يجب اتصاف الواجب تعالى بها.

القدرة فهو صفة الفعل... وما لا يقع عليه فهو  
 صفة الذات.

ما احتمل اختلاف الحال والشخص فهو صفة  
 الفعل.. (وما) لا يحتمل فهو صفة الذات.  
 (التوحيد للماتريديّ / ٥٠)

صفات ذاته تعالى هي التي لم تنزل، ولا يزال  
 موصوفاً بها. (الإتصاف / ٣٨)

هي الوصف له بأنّه (تعالى) حيّ قادر عالم.  
 (أي) الذات مستحقّة لمعناها امتحاناً لازماً، لا  
 لمعنى مواها. (تصحيح الاعتقاد / ٢٥)

ما يستحقّه فيما لم ينزل ولا يزال. (الاعتقاد  
 والهداية إلى سبيل الرشاد / ٤١)

صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذات  
 بفضدها؛ كالرحمة. وصفات الذات هي ما لا  
 يجوز أن يوصف بفضدها؛ كالقدرة. (الكليات  
 / ٢٠٢)

- الصفات السمعية، صفات الفعل، الصفة  
 الذاتية، صفة النفس.

(٦٥٤) الصفات السلبية صفات سلبية  
 هر صفتى را گویند كه بر خدای تعالى روا  
 نبود<sup>(٢)</sup>. (معتقد الإمامية / ٢٢)

يعنى صفى چند كه سلب در مفهوم آنها معتبر  
 است نسبت به أموريكه محتج است اتصاف  
 واجب تعالى به آنها، و واجب است نفى و  
 سلب آنها از واجب الوجود<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد / ١٦٨)  
 - الصفة، الصفات الثبوتية.

٢ - يقال لكلّ صفة لا ينبغي اتصاف الله تعالى بها  
 صفات سلبية.

٣ - هي صفات اعتبر في مفهومها السلب عن أمور  
 ينتج اتصاف الواجب تعالى بها، ويجب سلبها ونفيها  
 عنه تعالى.

واخواتهما .

هي العلم الثام والقدرة الثامة . (شرح العقائد  
التفنية ٥٧/٢)  
- الصفة .

(٦٥٩) صفات النفس الصفات على  
ضربين : واجبة وجائزة . فالواجبة على ضربين :  
أحدهما يجب بلا شرط على الإطلاق ، والثاني  
يجب بشرط . فما يجب بالإطلاق فهي صفات  
النفس . (الرسائل العشر / ٨٠)

هي الصفات الثبوتية الدالة على نفس الذات  
دون معنى زائد عليها . (تقريب المرام في علم الكلام  
١٣١/١)

- الصفات الثبوتية ، صفات الذات ، صفة  
المعنى ، صفة النفس .

(٦٦٠) الصفة في الحقيقة ما أنبأت عن  
معنى مكتشف يختص الموصوف وما شاركه فيه .  
(أوائل المقالات / ٥٨)

كل أمر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم  
به أو الغير عنه ؛ نفيًا كان أو إثباتًا ، حالًا كان  
أو غير حال ، فعلاً كان أو نفي فعل .  
وقيل : الصفة كل فائدة تضاف إلى الذات بلا  
اعتبار غيره . والحكم فائدة تضاف إلى الذات ولا  
يوصف بها إلا عند حدوث فعل منها أو نفي فعل  
منها . (الحدود والحقائق للمرئى / ١٦٥)

إن الصفة في الأصل هي قول الواصف . فأمّا  
الصفة التي يوصف تعالى بكونه قادراً وعالماً  
وغير ذلك فالمراد بها فاعلة الذات من الحال  
التي يختص بها ؛ سواء كان للنفس ، أو  
للمعنى ، أو لفاعل .

وأما نحن فنسفي الصفة والحال ما أوجبه القدرة  
والعلم من كونه قادراً أو عالماً أو ما يجري مجرى

(٦٥٥) الصفات السمعية والعقلية

صفات ذاته ما يستحقه فيما لم يزل ولا يزال ،  
وهو على قسمين : أحدهما عقلي والآخر سمعي .  
فالعقلي ما كان طريق إثباته أدلة العقول مع  
ورود السمع به .

أما السمعي فهو ما كان طريق إثباته الكتاب  
والسنة فقط . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد / ٤١)

(٦٥٦) الصفات العقلية

- الصفات السمعية والطقية .

(٦٥٧) صفات الفعل ما احتمل اختلاف

الحال والشخص ، فهو صفة الفعل .  
كل ما يقع عليه القدرة ، فهو صفة الفعل . (التوحيد  
للماتريدي / ٥٠)

أما صفات فعله ، فهي تسميات مشتقة من أفعاله  
ورد السمع بها . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد / ٤٢)

معنى صفات الأفعال هو أنها تجب بوجود الفعل .  
ولا تجب قبل وجوده .....  
إن صفات الذات لا يصح لمصاحبها الوصف  
بأضدادها ، وخلقه منها ، وأوصاف الأفعال يصح  
الوصف لمستحقها بأضدادها وخروجه عنها .  
(تصحيح الاعتقاد / ٢٥)

صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذات  
بضدها ؛ كالرحمة . وصفات الذات هي ما لا  
يجوز أن يوصف بضدها ؛ كالقدرة . (الكليات  
٢٠٣/)

- الصفات السمعية ، صفات الفعل ، الصفة  
الذاتية .

(٦٥٨) صفات الكمال هي العلم والقدرة

ذلك . (رسائل الشريف المرتضى ٢٧/٤)

ما تدلّ على بعض أحوال الذات الخارج منها .  
(شرح البهارات / ٢٤٠)

في عرف المتكلمين قد يعبرون بالصفة عن الأمر  
الذي يكون عليه الموصوف . وربما سمّوا ذلك  
حالاً . (الرسائل المشر / ٧٩)

ما عليه الذات . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٥)

هي نفس الوصف ، والوصف هو خبر الخبر عمن  
أخبر عنه بأمر ما .

هي ما وقع الوصف مشتقاً منها ، وهو دالة عليها .  
وذلك مثل العلم والقدرة ، ونحوه . (الأشاعرة) .  
(خاية المرام في علم الكلام / ١٤٤)

كلّ ما يمكن أن يتصور؛ فإن أمكن تصوّره لامع  
غيره فهو ذات ، وإلاّ فهو صفة . (تلخيص

المحصل / ٤٣٨ ، قواعد العقائد للقرطبي / ٣)

هر لفظي كه دلالت كند بر ذات به اعتبار  
اتصافش به صفتي از صفات آنرا صفت گویند.

هر چه عرض و قائم به غير است آن را صفت  
خوانند<sup>(١)</sup> . (مفهوم مراد / ١٦٩)

في الاصطلاح عبارة عن كلّ أمر زائد على الذات  
يفهم من ضمن فهمه الذات ؛ ثبوتياً كان أو

سلبياً . (الكليات / ٢٠٣)

→ الحال ، الذات ، صفة المعنى .

(٦٦٢) صفة المعنى (الصفة المعنوية)

قسموا الصفات أربعة أقسام : منها صفة  
النفس ... ومنها صفة المعنى . وهي كلّ صفة  
معلّلة بمعنى زائد على الموصوف . وعبر بعضهم  
عن صفة المعنى ، فقال : هي كلّ صفة جائزة .  
(الشامل في أصول الدين / ١٨٣/١)

إنّ الصفات عندهم (الأشاعرة) إقام صفات  
نفسية ، وإقام صفات معنوية . أمّا النفسية ؛ فهي  
ما يلزم نفس الموصوف ، ويبقى معها ما بقيت ؛  
كالتمييز للجواهر . والمعنوية ما تكون معلّلة  
بمعنى ؛ كالعالمية المعلّلة بالعلم . والعلم عندهم  
معنى هو علّة لكونه محلّه عالماً . (تلخيص المحصل  
/ ٢٣٩)

مرادهم (المشايخ) بالصفة النفسية صفة ثبوتية  
يدلّ الوصف بها على نفس الذات دون معنى  
زائد عليها ... وتقابلها المعنوية ، وهي صفة  
ثبوتية دالة على معنى زائد على الذات ؛ ككون  
الجواهر حادثاً ومتحيزاً وقابلاً للأعراض . (شرح  
المقاصد / ١١٣/١)

→ صفة النفس .

(٦٦٣) الصفة المعنوية

→ صفة المعنى .

(٦٦٤) صفة النفس (الصفة النفسية) هي

التي تدخل بها الذات في كونها معلومة . (تهديد  
الأصول للقرطبي / ٧٢)

صفة النفس عندنا (الأشاعرة) كلّ صفة إثبات  
راجعة إلى ذات لا لمعنى زائد عليها .

صفة النفس كلّ صفة دلّ الوصف بها على  
الذات دون معنى زائد عليه (أبو جعفر  
الإسكافي) .

صفة النفس كلّ صفة لا يصحّ توهم انتزاعها مع

(٦٦١) الصفة الذاتية هي التي لو قلنا

انتفاءها (الصفات) وجب انتفاء الذات ولو تصوّر  
ثبوت الذات مع انتزاعها لوجب انقلاب جنسها .

(المعتمد في أصول الدين / ٤٤)

→ الصفات التسمية ، صفات الفعل ، صفة  
النفس .

١ — كلّ لفظة تدلّ على الذات باعتبار اتصافها بصفة من  
الصفات يستى صفة . كلّما كان عرضاً قائماً بالغير  
يستى صفة .



بقاء النفس . (أبو جعفر الإسكافي) . (الشامل في أصول الدين ١٨٢/٨)

صفة النفس هي الصفة اللازمة للنفس . (معظم المعتزلة) . (المصدر ١٨٣/١)

هي ما يلزم نفس الموصوف ويقتضي معها ما بقيت . (تلخيص المحفل ٢٣٩/)

صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها ؛ ككون الجوهر جوهرًا .

(شرح المقامد ١٤٣/١)

ما لا يحتاج في وصف الشيء به إلى تعقل أمر زائد عليه ؛ كالإنسانية .

هي التي تدل على الذات دون معنى زائد عليها . (شرح المواظف ١٦٠/)

ما لا يصح توهم ارتفاعه عن الذات مع بقائها . والمعنوية تقابلها . فهي ما يصح توهم ارتفاعه عن الذات مع بقائها . (المصدر ١٩٠/)

هي التي لا يحتاج وصف الذات بها إلى تعقل أمر زائد عليها ؛ كالإنسانية والشمسية .

هي التي تدل على الذات دون معنى زائد عليه . والمعنوية ما يدل على معنى زائد على الذات .

(الكليات ٢٠٣/)

المراد بالصفات النفسية ما لا يحتاج في وصف الشيء به إلى تعقل أمر زائد عليه ؛ كالإنسانية ... وتقابلها الصفات المعنوية التي تحتاج في الوصف بها إلى تعقل أمر زائد على ذات الموصوف ؛ كالتحيز والحدوث .

وبعبارة أخرى ، الصفة النفسية هي التي على الذات دون معنى زائد عليها . والمعنوية ما تدل على معنى زائد على الذات .

الصفة النفسية ما لا يصح توهم ارتفاعها عن موصوفها . والمعنوية ما يقابلها . (شرح المواظف ١٦٠/)

الصفات الثبوتية ، صفات الذات ، صفة

المعنى .

(٦٦٥) الصفة النفسية

ـ صفة النفس ، صفات النفس .

(٦٦٦) الصيغة عبارة عن تأليف حاصل

بين جسمين عقيب حركات متوالية ، أو حركات ثقل بينها السكنات . (في التوحيد ١١٧/)

ـ التأليف ، الصوت .

(٦٦٧) الصلابة التزاق أجزاء الجسم بحيث

يصعب تفكيكها . (الحدود والعقائق للمرتضى ١٦٤/)

هي تهين لأن لا ينفصل بسرعة . (تلخيص المحفل ١٣١/)

هي عبارة عن التأليف . (المصدر ١٤٠/)

اللين كيفية يكون الجسم بها مستعداً للانغمار ويكون للشيء بها قوام غير متيّل ، فينفصل عن موضعه ، ولا يمتد كثيراً ولا يتفرق بسهولة وإنما يكون قبوله للغمر من الرطوبة وتماسكه من اليبوسة .

والصلابة كيفية تقتضي مقابل ذلك . (كشف المراد ١٩١/)

كيفية تقتضي ممانعة من قبول الغمر ، ويكون للشيء بها بقاء شكل وشدة مقاومة ؛ نحو «الأنفا» . (شرح المقاصد ٢٠٤/١)

اللين كيفية تقتضي قبول الغمر إلى الباطن ويكون للشيء بها قوام غير متيّل ، فينتقل عن موضعه ولا يمتد كثيراً ولا يتفرق بسهولة .

والصلابة ما يقابله . (شرح تجريد العقائد ٢٣٢/)

ـ التأليف ، اللين .

(٦٦٨) الصلاح هو التمتع أو ما أدى إليه .

(الذخيرة في علم الكلام ١٨٦/)

ضد الفساد .

وكل ما عرى عن الفساد يستى صلاحاً .

هو الفعل المتوجه إلى الخير من قوام العالم وبقاء  
التوج عاجلاً ، والمؤدي إلى السعادة السرمديّة  
آجلاً . (نهاية الإنعام في علم الكلام / ٤٠٦)

→ الأصلاح ، الفساد .

هو الأمر الثابت في نفس الأمر لا يسوغ إنكاره .  
والضوابط يستعمل في مقابلة الخطأ . ويستعملان  
في الفروع المجتهديات ؛ كما أنّ «الحقّ  
والباطل» يستعملان في الأصول والمعتقدات .  
(الكتابات / ٢٠٧)

→ الباطل ، الحق ، الحكمة ، الخطأ ، السفه .

(٦٧١) الصوت يتولد في الهواء هواء بعد  
هواء إلى أن يتولد في الهواء الذي يلي الصماخ .  
(أوائل المقالات / ١٢٧)

هي جسم لطيف يثبت في الجو . (للتظام) .  
(المعتمد في أصول الدين / ٩١)

والاعتماد يولد على وجهين : أحدهما في جهته  
والآخر في غير جهته . فما يولد في جهته على  
ضربين : أحدهما يولد بشرط والآخر يولد بغير  
شرط .

الذي يولده بشرط ، الصوت ، فإنّه لا يولد إلا  
بشرط المصاكة . (الزمائل العشر / ٧٢)

ما يسمع من الهواء المنضغط ؛ إمّا عن فزع  
بعنف ، أو قلع بشدّة . (الحدود والحقائق للسريدي  
/ ٢٢٥)

هي كميّة محسوسة بحاسة السمع . (كشف الفوائد  
/ ٢٣)

هو كميّة مسموعة يحصل من تموج الهواءين :  
قارع ومقروع إلى أن يصل إلى سطح الصماخ وهو  
غير باق بالضرورة . (نهج المسترشدين في أصول  
الدين / ٢٦ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٨٥)

كميّة تحدث في الهواء بسبب تموج الهواء  
للقرع الذي هو إمساس عنيف ، والقلع الذي هو  
تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للمقارع  
والمقلوع للقالع .

الصوت عندنا يحدث بمحض خلق الله تعالى من  
غير تأثير لتسوّج الهواء ، والقرع والقلع ، كسائر

(٦٦٩) الصمد هو السيد الذي يصمد إليه  
في الأمور ، ويقصد في الحوائج . (الاعتقاد والهداية  
إلى سبيل الرشاد / ٣٧ ، علم اليقين في أصول الدين  
/ ١٤٠/١)

في اللغة : هو السيد الذي يرجع إليه في  
الحوائج . (التبصير في الدين / ٢١)

في اللغة على معنيين : أحدهما أنّه لا جوف له .  
وهذا يوجب أن لا يكون جسماً ولا جوهرًا .  
والثاني هو السيد الذي يرجع إليه في الحوائج .  
(المصدر / ١٤٥)

هو السيد المصمود إليه في الحوائج . (إمساك  
التقيس / ٢٣ ، اللوامح الإلهية في المباحث الكلاميّة  
/ ٨٧ ، الكلبيات / ٢٠٩)

هو الذي يصمد إليه في الحوائج ، ويقصد إليه  
في الرغائب .

هو الذي لا جوف له ، وهو بهذا المعنى لا يجوز  
إطلاقه على الله تعالى إلا مجازاً . (علم اليقين في  
أصول الدين / ١٤٠/١)

(٦٧٠) الضوابط أظهر من كل ما تحله .  
(الحدود والحقائق للمرئى / ١٦٥)

هو الذي يليق بالحكمة من الفعل الحسن بدلالة  
أنّه يطرّد استعماله في ذلك . (تمهيد الأصول للقمي  
/ ٢١٦)

هو المطابق لما في نفس الأمر . (إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين / ١٢)

(محسوس). (علم الفين في أصول الدين ٨٩٢/٢)  
إنَّ التَّفخُّعَ فِي الصُّورِ اسْتِعَارَةٌ. وَالْمُرَادُ مِنْهُ الْبَحْثُ  
وَالنَّشْرُ. (المصدر ٨٩٣/٢)

(١٧٣) الصُّورَةُ مَا بِهِ الشَّيْءُ بِالْفِعْلِ. (شرح

المبارات ٢٣٨/)

هِيَ الْحَيَاةُ الْمَشَارُ إِلَىهَا بِنَفْسِ الْحَيِّ. (كنز الولد  
٨٧/)

شَكْلُ الشَّيْءِ وَتَخْطِيطُهُ. (عند الجمهور). (دلالة  
العائرين ٢٩/)

الْجَوْهَرُ إِذَا كَانَ يَكُونُ فِي الْمَحَلِّ وَهُوَ الصُّورَةُ...

(تلخيص المحصل ١٢٩/)

الْحَالَةُ إِنْ كَانَ سَبَبًا لِقَوَامِ مَحَلِّهِ؛ كَالْإِنْسَانِيَّةِ  
لِبَدَنِ الْإِنْسَانِ كَانَ صُورَةً. (المصدر ٤٣٩/، كشف

الفوائد ١٣/)

وَالْحَالَةُ إِنْ كَانَ مَقْتَوِّمًا لِمَحَلِّهِ؛ كَالْإِنْسَانِ لِبَدَنِ

الْإِنْسَانِ، كَانَ صُورَةً. (قواعد المقائيد للقسبي ٤/)

الْجَوْهَرُ إِذَا كَانَ يَكُونُ حَالًا مَقْتَوِّمًا لِمَحَلِّهِ فِي الْوُجُودِ

وَهُوَ الصُّورَةُ. (قواعد المرام في علم الكلام ٤٣/)

إِنَّ الْحَالَ إِنْ كَانَ سَبَبًا لِقَوَامِ مَحَلِّهِ وَعِلَّةٌ مَا فِي

وُجُودِهِ، سَتِيَ صُورَةً. (كشف الفوائد ١٣/)

هِيَ الْجُزْءُ الْحَالُ مِنْ أَجْزَاءِ الْجِسْمِ. (المصدر

١٤/)

الْحَالَةُ فِي الْأَوَّلِ (أَيِ الْمَادَّةِ) يَسْتَي صُورَةً.

(كشف المرام ١٠٠/)

الْجَوْهَرُ إِذَا كَانَ يَكُونُ مُقَارِنًا لِلْمَادَّةِ، فَإِنَّمَا أَنْ يَكُونَ

مَحَلًّا وَهُوَ الْهَيُولَى، أَوْ حَالًا وَهُوَ الصُّورَةُ.

(المصدر ١٠١/)

وَالْحَالَةُ قَدْ يَكُونُ بِحَيْثُ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَحَقَّلُ

الْمَحَلِّ بِدُونِهِ، فَيَسْتَي صُورَةً. (شرح المقاصد

١٧٤/١)

الْجَوْهَرُ إِنْ كَانَ حَالًا فِي جَوْهَرٍ آخَرَ، فَهِيَ

الصُّورَةُ. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

الْحَوَادِثُ. (شرح المقاصد ٢١٦/١)

إِنَّهُ جَوْهَرٌ يَنْقَطِعُ بِالْحَرَكَةِ (التَّحَاكُمِ).

إِنَّهُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّمَوُّجِ الْحَاصِلِ فِي الْهَوَاءِ مِنَ الْقَلْعِ  
وَالْقَرَعِ.

إِنَّهُ نَفْسُ الْقَرَعِ وَالْقَلْعِ.

إِنَّهُ عَرَضٌ مَسْمُوعٌ يَحْدُثُ مِنَ التَّمَوُّجِ الْحَاصِلِ فِي

الْهَوَاءِ الَّذِي سَبَبُهُ الْقَلْعُ، أَوْ الْقَرَعُ. (إرشاد الطالبين

إِلَى نَهْجِ الْمُسْتَرَشِدِينَ ٨٥/)

هُوَ كَيْفِيَّةٌ مَسْمُوعَةٌ. (اللَّوَامِعُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحِثِ

الْكَلَامِيَّةِ ٦٣/)

قِيلَ هُوَ نَفْسُ التَّمَوُّجِ. وَقِيلَ هُوَ الْقَرَعُ وَالْقَلْعُ،

لِلَّذَانِ هُمَا سَبَبَا التَّمَوُّجِ. وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ الْكَيْفِيَّةُ

الْحَاصِلَةُ مِنَ التَّمَوُّجِ، لَا نَفْسُهُ. (شوارق الإلهام

١٥٢/٢)

كَيْفِيَّةً اسْتَدْرَجَتْ أَنَّهَا حَادِثٌ شَدِيدٌ هُوَ سَبَبُ

تَمَوُّجٍ كَمَا حَاصِلٌ شَدِيدٌ، أَوْ بِرُغُورِدُنِ دَوَّاجِيٍّ بِهِ

هُمُ أَوْ رُغُورِدُنِ عَنُفٍ، وَبِأَنَّ شَدِيدَ دَوَّاجِيٍّ أَوْ

هُمُ بِهَذَا طَرِيقَ عَنُفٍ بِهَذَا شَرْطُ مَقَاوِضَ هَرْدَوِيٍّ

هُمُ (١). (گوهر مراد ١٠٣/)

كَيْفِيَّةٌ قَائِمَةٌ بِالْهَوَاءِ تُحْدِثُ بِسَبَبِ تَمَوُّجِهِ بِالْقَرَعِ

أَوْ الْقَلْعِ، فَتَصِلُ إِلَى الصَّخَاخِ بِسَبَبِ وَصُولِ مَحَلِّهَا

وَهُوَ الْهَوَاءُ. (الْكَلِّيَّاتُ ٢٠٨/)

— التَّمَوُّجُ، الْكَيْفِيَّةُ الْمَحْصُومَةُ، الْقَرَعُ وَالْقَلْعُ.

(١٧٢) الصُّورَةُ إِنَّهُ آلَةٌ إِذَا نُفِخَ فِيهَا يَظْهَرُ

مِنْهَا صَوْتُ عَظِيمٌ.. وَهِيَ الْآلَةُ الْمَعْرُوفَةُ الْمُسْتَعْمَلَةُ

بِأَمْرِ السُّلْطَانِ عَلَامَةً لِبَعْثِ الْجُنُودِ مِنَ الْبَلَدِ وَنَحْوِ

ذَلِكَ.

إِنَّهُ قَرْنٌ مِنْ نُورٍ لَا يَكُونُ لَهُ صَوْتُ مُخْصِصٌ

١ — كَيْفِيَّةٌ تُحْدِثُ فِي الْهَوَاءِ لِلتَّمَوُّجِ الْحَاصِلِ مِنْ قَرَعٍ

شَيْءٍ بِشَيْءٍ أَوْ قَلْعٍ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ بِعَنُفٍ بِشَرْطٍ

مَقَاوِضَ مَعًا.

الجوهر إما حال فهو الصورة، وهو الجوهر المقوم لما يحل فيه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين (٢٧/

المتن الممكن الموجود إما أن يكون قائماً بالموضوع أولاً، والأول المرص. والمراد بالموضوع هو المقوم لما يحل فيه. والثاني إما أن يكون له دخل في التحيز أولاً، والثاني المجرد، وهو إما أن يكون بحيث تتوقف كميالاته على التعلق بالماديات أولاً. والأول النفس والثاني العقل. والأول من القسم الثاني إما أن يكون محلاً وهو المقوم بما يحل فيه وهو المادة والهولى، أو حالاً؛ أعني المقوم لما يحل فيه وهو الصورة. (الواعى الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٢) الجوهر إن كان مقارناً للمادة؛ فإما أن يكون حالاً في جوهر آخر وهو الصورة... (شرح تجريد القائد / ١٣٦)

الجوهر إما مفارق عن الوضع في ذاته وفعله وهو العقل، أو مفارق في ذاته دون فعله وهو النفس، أو مقارن للوضع؛ فإما أن يكون محلاً لجوهر آخر وهو المادة، أو يكون حالاً في جوهر آخر وهو الصورة. (شوارق الإلهام / ٣/٢)

الحال الذي يتبدل هوية المحل المتقوم بتبدله. (المصدر / ٢١١/٢)

چیزی باشد که بعینه آن شیء نباشد اما موافق آن شیء باشد (١). (گوهر مراد / ٢٦)

موجود قائم به غیر بر دو گونه است یکی: آن که آن غیر مستغنی از او باشد که اگر او ازین غیر زایل شود و چیزی به جای او نیاید آن غیر زایل نشود؛ چون بیاض نسبت به جسم، و این قسم است که عرض نام اوست. دوم: آن که غیر مستغنی از او نباشد بالمعنی المذكور و این قسم

١ - هي التي لا تكون عين ذلك الشيء إلا أنها توافقه.

را صورت خوانند (٢). (گوهر مراد / ٣٨) هي التي يلزم منها وجود الشيء. فمعها يكون الشيء بالفعل؛ كصورة التبرير. (أصول المعارف / ٥٧) في الاصطلاح عبارة عن كل أمر زائد على الذات يفهم في ضمن فهم الذات؛ مثبتاً كان أو سلبياً.

الجسم مركب من حال ومحل، والحال هو الصورة، والمحل هو الهولى. (الكليات / ١٣٠)

جوهر بسيط لا وجود لمحلّه دونه؛ فهي عرض على طريقة المتكلمين، وجوهر على طريقة الفلاسفة. (المصدر / ٢٠٧)

ما يكون وجود الشيء معه بالفعل البتة. (تقريب المرام في علم الكلام / ١٣٩/١)

→ الحالة، الجسم، العلة الضرورية، العلة المادية، المحل، الهولى.

(٦٧٤) الصورة العرضية هي ما يلحقها

(المادة) من الأعراض اللازمة أو المفارقة. (كشف المراد / ٩٧)

→ العرض، الصورة.

(٦٧٥) الصورة المعدنية (من الثرى) هي

ما اتصف بصورة حافظة لبساطه عن التفرق، جامعة لمتناذات مفرداته من غير أن يكون مبدأ

لشيء آخر. (كشف المراد / ١٢٣)

→ النفس الثابتة.

(٦٧٦) الصورة النوعية هي الإدراك

العقلي، لا الشكل والتخطيط. (دلالة الحائرين / ٢٧)

٢ - الموجود القائم بالغير على قسمين: أحدهما ما يستغني عنه الغير؛ بحيث إن زال عن الغير، لا يتغير ذلك الغير؛ كالبياض إلى الجسم، وهذا هو العرض. والثاني ما لا يستغني عنه الغير بالمعنى المتقدم. وهذا هو الصورة.



(١٧٧) الضمة هو الذي يتماقب معه الشيء على محلّ واحد، ولا يجامعه . (الاقتصاد في الدين / ٤٣)  
 ذات وجوديّة تقابل ذاتاً أخرى في الوجود . (كشف المراد / ١٢)  
 هما الشيئان الوجوديّان اللذان لا يجتمعان في زمان واحد، في محلّ واحد، من جهة واحدة . (شرح المبادئ / ٢٣٨)

ما كان كلّ واحد منهما بالعكس من صفة صاحبه فيما يرجع إلى ذاتهما . (الرسائل العشر / ٨١)  
 هو الذات الوجوديّة المعاقبة لذات أخرى وجوديّة في الموضوع مع كونها في غاية البعد عنها . (المصدر / ١٠٢)

على الحقيقة هما المتنافيان في الوجود تنافياً بالذات، مثاله : الفناء والجواهر . إنّ الضمة موجود مماقب لموجود آخر في الموضوع . (شرح تجميع العقائد / ١٤)  
 وقد تطلق لفظة التضادّ فيما يتنافيان بشرط اتّحاد المحلّ ؛ نحو السواد والبياض .

وقد يطلق فيما يتنافيان بشرط اتّحاد الجملة ؛ نحو : الملم والجمل . (الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٥)

إنّ المتكلّمين اختلفوا في حدّ الضّمين . فمنهم من قال : إنّ حقيقة الضّمين كلّ عرضين يستحيل اجتماعهما في المحلّ الواحد... كلّ عرضين يوجب أحدهما عكس ما يوجبه الآخر مع استحالة اجتماعهما في المحلّ الواحد . (باب القول / ٤٥)

(١٧٨) الضّمان هما اللذان يسا في أحدهما صاحبه ، ولا يثبت معه . (إثبات النبوءات / ١١٢)

كلّ شيئين لا يصحّ أن يجتمعا معاً في وقت واحد لما يرجع إلى ذاتيهما . (الحدود والحقائق للمرغزي / ١٦٥)  
 ما صحّ حدوثهما على طريق البذل لا على وجه

الخلاف والبعد فيسميان بالمتعاندین . والضدان بهذا المعنى يسميان بالحقيقيين . (شرح تجريد العقائد / ١٠٥)

هما وجوديان . فإن اشترط أن يكون بينهما غاية الخلاف ؛ كالسواد والبياض فحقيقيان ، وإلا ؛ أي فإن لم يشترط ؛ كالحمرة والصفرة فمشهوريان . (شوارق الإلهام / ١٧٩/١)

→ الضدان ، الضدان المشهوريان .

(٦٨٠) الضدان المشهوريان هما العرضان اللذان من جنس واحد . فلا يجتمعان في محل واحد ، في وقت واحد ، ويمكن حصولهما فيه على التعاقب ، وقد يخلو المحل منهما . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ١٣٧)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً ، والثاني إن لم يعقل كل منهما إلا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايقان ، وإلا فهو الضدان المشهوريان . (شرح تجريد العقائد / ١٠٥)

هما وجوديان ، فإن اشترط أن يكون بينهما غاية الخلاف ؛ كالسواد والبياض فحقيقيان ، وإلا . فمشهوريان . (شوارق الإلهام / ١٧٩/١)

→ الضدان ، الضدان الحقيقيان .

(٦٨١) الضرر كل ألم وغم أو ما يؤدي إليهما من غير أن يعقبا نفعاً يوقى عليه ، يوصف بأنه ضرر ومضرة . (المنهجي في أبواب التوحيد والعدل / ٤١/١٤)

هو الألم والغم الذي لا نفع فيه . (المعتمد في أصول الدين / ١١٧)

→ الألم ، الغم .

(٦٨٢) الضرورة ما حمل عليه الشيء ، وأكبره وأجبر عليه ، ولو جهد في التخلص منه

عبارة عما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة . (اصطلاح المتكلمين) . (غاية اليرام في علم الكلام / ١٨٧)

هما الوصفان الوجوديان اللذان يمتنع اجتماعهما لذاتيهما . (تلخيص المحفل / ٢٣٢)

المتقابلان إن كانا وجوديين ؛ فإن عقل كل واحد منهما بانفراده فهما الضدان . (كشف القوائد / ٢٩)

هما اللذان بينهما غاية التباعد . (كشف المراد / ١٦٥)

هما الذاتان الوجوديتان اللتان لا تجتمعان وبينهما غاية التباعد . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٢ ، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ١٣٦)

المتقابلان ؛ إما أن يكونا وجوديين ، أو أحدهما وجودياً والآخر عدميةً ، فإن كان الأول ؛ فإما أن يمكن تعقل أحدهما بدون الآخر أولاً ، فإن كان فهما الضدان ... (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ١٣٦)

المتقابلان هما اللذان لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد في زمان واحد . فإن كانا وجوديين وأمكن تعقل أحدهما منفكاً عن الآخر ، فهما ضدان . (الترامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٦)

عندهم (المتكلمين) معنيان يستحيل اجتماعهما في محل واحد . (شرح تجريد العقائد / ١٥)

(٦٧٩) الضدان الحقيقيان هو ما ذكرنا مع قيد آخر: (هما العرضان اللذان من جنس واحد ، فلا يجتمعان في محل واحد في وقت واحد ، ويمكن حصولهما فيه على التعاقب ، وقد يخلو المحل منهما ، وبينهما غاية التباعد ، كالسواد والبياض . (إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين / ١٣٨)

قد يشترط في الضدين أن يكون بينهما غاية

(٢١١/٢)

هو الكيفيات الاستعدادية التي هي من جنس الاستعداد. وهي استعداد شديد على أن ينفعل؛ أي تهتؤ لقبول أثرٍ ما بسهولة وسرعة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٩/١)  
→ الاستعداد، الكيفيات الاستعدادية.

(٢٨٦) الضلال سلوك طريق لا يوصل إليه (المطلوب). (شرح المقائد الفلسفية ١٢٩/١)  
سلوك ما لا يوصل إلى المطلوب. (شرح المواقف/١٤)

هو الجهل المركب. وهو عدم العلم مع ادعاء العلم.

وقيل: الضلال الاعتقاد الباطل الحاصل عن شبهة. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١١)  
كل عدول عن التهج؛ عمداً أو سهواً، قليلاً كان أو كثيراً فهو ضلال. (الكليات/٢١٠)  
هو أن تُعطى الشيء في مكانه ولم تهتد إليه. العدول عن الطريق المستقيم. وبضاده الهداية. (المصدر/٢١٣)  
→ الشبهة، الهداية.

(٦٨٧) الضوء هو اللون.

هو الظهور المطلق. (كشف المراد/١٦٦)  
كيفية يكون الجسم بها مستنيراً إما من ذاته؛ كما في الشمس، أو من غيره؛ كما في المستضيء بنور غيره. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٤/١، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٧٦)  
إنه كيفية هي كمال أول للشفاف من حيث هو شفاف.

إنه كيفية لا يتوقف الإبصار بها على الإبصار بشيء آخر. (شرح المقاصد ٢١٣/١)  
إن الضوء جسم يتفصل عن الأجسام ويتحرك؛

وأراد الخروج عنه واستخرج في ذلك مجهوده لم يجد منه انفكاً، ولا إلى الخروج عنه سبيلاً. (اللمع/٧٥)

في أصل اللغة هي الإلجاء. وفي العرف إنما يستعمل فيما يحصل فينا لامن قبيلنا؛ بشرط أن يكون جنسه داخلاً تحت مقدورنا. (شرح الأصول الخمسة/٤٨)

كل فعل لا يمكن التخلص منه. (الحدود والحقائق للمرئسي/١٦٥)  
→ الاضطراب، الإلجاء، الضروري.

(٦٨٣) الضروري

→ البديهي، التصديق الضروري، التصور الضروري، العلم الضروري.

(٦٨٤) الضرورات الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة؛ فإما أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلد، أو تكون عن سبب وهو إما نفس تصور طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيات، أو الإحساس وهو الضروريات. (تلخيص المحصل/١٥٤)

هي مبادئ البراهين المفيدة لليقين. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)

→ الاعتقاد، التصديق البديهي، التصديق الضروري، العلم الضروري، العلم البديهي.

(٦٨٥) الضعف هو اعتبار المحل الثابت بالقياس إلى حال فيه غير قار، تبدل نوعيته إذا قيس ما يوجد منه في آن إلى ما يوجد في آن آخر، بحيث يكون ما يوجد في كل آن متوسطاً بين ما يوجد في الآنين المحيطين به، ويتجدد جميعها على ذلك المحل المثبت دونها من حيث هو متصرف بها على تلك الغاية. (شوارق الإلهام

كالضوء المنحدر عن الكواكب .

إنه عرض وهو محسوس بحس البصر، فلا يفتقر إلى تعريف .

إنه كيفية يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته ؛ كالشمس سمي ضوءاً . . . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٦)

هو عرض قائم بالمحل، معدّ لحصول مثله في الجسم المقابل لمحلّه . (شرح تجريد العقائد / ٢٤٢) « التود .

(٦٨٨) الضوء الذاتي الضوء إن كان من

ذات المحل بأن لا يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء، فذاتي ؛ كما للشمس

ويسمى ضياءً . (شرح المقاصد / ٢١٣/١)

هو القائم بالمضيء لذاته ؛ كما للشمس ويسمى ضياءً . (شرح تجريد العقائد / ٢٤٢)

« الضوء العرضي .

(٦٨٩) الضوء العرضي هو الحاصل من

المضيء لذاته في غيره . (كشف المراد / ١٦٧)  
الضوء أن لا يكون من ذات المحل بأن يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء . (شرح المقاصد / ٢١٣/١)

هو القائم بالمضيء بغيره ؛ كما للقمر (شرح تجريد العقائد / ٢٤٢)

« الضوء الذاتي .



مركز تحقيقات علوم إسلامي





- (٦٩٠) الطاعة هي التي تؤدي على الأمر، لا على ما يسرّ ويتلذذ. (التوحيد للماتريدي/ ٣٦٩) عبارات است از تحصیل مراد آن کسی دیگر (٢). موافقة الأمر. (أصول الدين للبغدادی/ ٢٥، التبصير في الدين/ ٨٠، شرح المواظف/ ٥٢٧، الكلّيات/ ٢١٥) قال أصحابنا: إنّ الطاعة هي المتابعة. وقال القدرية البصرية: إنها موافقة الإرادة، وإنّ كلّ من فعل مراد غيره، فقد أطاعه. (أصول الدين للبغدادی/ ٢٥١) إيقاع الفعل أو ما يجري مجراه موافقاً لإرادة الغير إذا كان أعلى رتبة منه، لا على وجه الإلجاء. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٦) إذا اتصل به (الفعل) أمر ووقع على وفاق الأمر شتّى عبادة وطاعة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٧٥) امتثال حكم الغير. (الحدود والحقائق للبريدی/ ٢٢٥) عبارة عن تحصیل مراد المطاع. (الأربعين في أصول الدين/ ٢٤٥) طاعت موافقت امر است نه موافقت إرادة (١).
- (٦٩١) القلع قيل: هو الخاصة التي يكون بها الحادث، لا من جهة القدرة. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٦) سجيّة الإنسان، والحكماء يعتبرون (١) بذلك عن خاصّة الأشياء؛ كإحراق النار، والتبريد للثلج.

٢- عبارة عن تحصیل مراد الغير.

٣- كذا في المصدر. والمناسب كونه «يعتبرون».

١- إنها عبارة عن موافقة الأمر لا موافقة الإرادة.

هو كَيْفِيَّةٌ مَذُوقَةٌ. (شرح العقائد الشَّيْبَانِيَّة ٥٤/١،  
الذَّوْقُ الإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحِثِ الْكَلَامِيَّةِ / ٦٢)  
← الكَيْفِيَّةُ الْمَحْسُوسَةُ، الْقَطْعُومُ السَّعَةِ.

(٦٩٤) الْقَطْعُومُ السَّعَةِ هِيَ السَّمَرَةُ  
وَالْخِرَافَةُ وَالْمَلُوحَةُ وَالْمَفُوصَةُ وَالْحَمُوضَةُ وَالْقَبْضُ  
وَالْحَلَاوَةُ وَالذَّمُومَةُ وَالْتَفَاهَةُ. (شرح العقائد الشَّيْبَانِيَّةِ  
٥٤/١)  
← التَّفَاهَةُ، الْحَمُوضَةُ، الْحَلَاوَةُ، الْخِرَافَةُ،  
الْمَفُوصَةُ.

(٦٩٥) الْقَطْفَرَةُ هِيَ الْوُثُوبُ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى  
مَوْضِعٍ آخَرَ. (الْمُعْتَمِدُ فِي أَصُولِ الدِّينِ / ٢٨٠)  
وَالضَّرُورَةُ قَضَتْ بِطَلَانِ الْقَطْفَرَةِ... بِمَعْنَى أَنَّ  
الْمُتَحَرِّكَ إِذَا قَطَعَ مَسَافَةً غَيْرَ مُتَنَاهِيَةِ الْأَجْزَاءِ فِي  
زَمَانٍ مُتَنَاهٍ، فَإِنَّهُ يَطْفُرُ بَعْضَ الْأَجْزَاءِ، وَيَتَحَرَّكُ  
عَلَى الْبَعْضِ الْآخَرِ... (كَشْفُ الْمَرَادِ / ١٠٨)  
يَحْكِي أَنَّ الْعَلَّافَ لَمَّا أوردَ هَذَا الْإِلْزَامَ (عَدَمُ  
لِحَقِّ السَّرِيعِ الْبَطِيءِ...) عَلَى النِّظَامِ التَّجْأِ إِلَى  
الْقَوْلِ بِالْقَطْفَرَةِ، فَقَالَ: إِنَّ الْمُتَحَرِّكَ قَدْ يَقْطَعُ  
الْمَسَافَةَ بِأَنْ يَحَازِي بَعْضَ أَجْزَائِهَا دُونَ  
بَعْضٍ... (شرح تجريد العقائد / ١٤٩)  
هِيَ فِي اللَّغَةِ: الْوُثْبَةُ، يُقَالُ: طَفَرَ، يَطْفُرُ،  
طَفْرًا.

المراد هنا انتقال المتحرك من جزء من المسافة  
إلى جزء آخر منها من غير أن يحاذي أجزاء ما  
بينهما.

وقد يعتبر عنها بشرك محاذاة الأوسط. (شوارق  
الإلهام ١٨/٢)

فِي اللَّغَةِ الْوُثْبَةُ... وَالْمَرَادُ هَاهُنَا انْتِقَالُ جِسْمٍ مِنْ  
أَجْزَاءِ الْمَسَافَةِ إِلَى أَجْزَاءٍ أُخْرَى مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحَازِي  
مَا بَيْنَهُمَا مِنْ أَجْزَائِهَا.

وَالنِّظَامُ مِنَ الْمَلْصَاءِ الْمُتَمَتِّلَةِ قَائِلٌ بِالْقَطْفَرَةِ.

(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٥)  
هُوَ مَبْدَأُ الْحَرَكَةِ مُطْلَقًا؛ مِثْلُ مَا كَانَ لَهُ شُعُورٌ؛  
كَحَرَكَةِ الْحَيَوَانِ أَوَّلًا؛ كَحَرَكَةِ الْفَلَكَ عِنْدَ مَنْ لَمْ  
يَجْعَلْهُ شَاعِرًا.  
قُوَّةٌ لِلنَّفْسِ فِي إِدْرَاكِ الدَّقَائِقِ. (الْكَلْبَاتِ / ٢١٦)  
← الْقَطْبِيَّةُ.

(٦٩٢) الْقَطْبِيَّةُ هِيَ الْمَزَاجُ الَّذِي تَتَوَلَّدُ مِنْ  
الْأَسْطَقْسَاتِ الْأَرْبَعِ لِلْإِنْسَانِ. (مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا).  
الْقَطْبِيَّةُ لَيْسَتْ شَيْئًا سِوَى الْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ.

الْقَطْبِيَّةُ هِيَ الْحَرَارَةُ. (رَاحَةُ الْعَقْلِ / ٣٦٤)  
الْمَوْثَرُ إِذَا كَانَ يَكُونُ مُصَدَّرًا لِفِعْلٍ وَاحِدٍ، أَوْ لِأَفْعَالٍ  
كَثِيرَةٍ، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ إِذَا بِالْقَصْدِ وَالشُّعُورِ  
أَوَّلًا، وَالثَّانِي وَهُوَ أَنْ يَكُونُ مُصَدَّرًا لِفِعْلٍ وَاحِدٍ  
بِدُونِ الْقَصْدِ وَالشُّعُورِ هِيَ الْقَطْبِيَّةُ. (شرح تجريد  
العقائد / ٢٧٣)  
مَا يَصْدُرُ عَنْهُ الْحَرَكَةُ وَالسَّكُونُ أَوَّلًا وَبِالذَّاتِ دُونَ  
شُعُورٍ وَإِرَادَةٍ.

مَا يَصْدُرُ عَنْهُ الْحَرَكَاتُ عَلَى نَهْجٍ وَاحِدٍ دُونَ شُعُورٍ  
وَإِرَادَةٍ. (الْمَصْدَرُ / ٢٣٤)  
أَكْرَمُ مُحَرِّكٍ مُقَارَنُ إِرَادَةٍ وَشُعُورٍ نَبَاشِدُ طَبِيعَتِ  
گويند (١). (گوهر مراد / ٩١)

مَا يَكُونُ مَبْدَأُ الْحَرَكَةِ مِنْ غَيْرِ شُعُورٍ وَالتَّسْبِيَةِ بَيْنَهُمَا  
(الْقَطْبُ وَالْقَطْبِيَّةُ) بِالْعَمُومِ وَالْخُصُوصِ مُطْلَقًا،  
وَالْعَامُّ هُوَ الْقَطْبُ. (الْكَلْبَاتِ / ٢١٦)  
← الْقَطْبُ، الشُّعُورُ.

(٦٩٣) الْقَطْعُومُ هُوَ كَيْفِيَّةٌ مُدْرَكَةٌ بِحَاسَّةِ  
الذَّوْقِ. (كَشْفُ الْفَوَائِدِ / ٢٣)

كَيْفِيَّةٌ مُزَاجِيَّةٌ، فَلَا يَزِلُّ لَهَا مِنْ جِسْمٍ يَقْبَلُهَا. (إِرْشَادُ  
الطَّالِبِينَ إِلَى نَهْجِ الْمُسْتَرَشِدِينَ / ٧٨)

١- الْمُتَحَرِّكُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَ شُعُورٍ وَإِرَادَةٍ هُوَ طَبِيعَةٌ.

وهي : أن يقطع المتحرك مسافة بحيث يشب  
ويطفر من مكان إلى مكان من غير أن يحاذي  
بالمسافة المتوسطة . (جامع العلوم ٢/٢٧٧ وفيه  
«النظام على وزن الغلام فاحفظ» .)

(٦٩٨) القول (هو) امتداد الجسم إلى  
قدام . أقل ما يحصل منه جزءان . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/١٦٦)

هو الذي يقبل القسمة من جهة واحدة فقط .  
(شرح المبادئ المصطلحة/٢٣٨)  
إن تألفت الجواهر في خط واحد سُمي ما فيها  
من الشاليف طولاً أو عرضاً بحسب ما يضاف  
إليه . (الزوائد العشر/٧٠)  
عبارة عن كثرة الأجسام في جهة واحدة .  
(الاقتصاد في الاعتقاد/٣١)

القول يطلق على معانٍ ثلاثة : الأول البعد  
المفروض أولاً .  
الثاني : أعظم الأبعاد .  
الثالث : البعد الآخذ من الفوق إلى الأسفل .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٨)  
يقال : للامتداد الواحد مطلقاً من غير أن يعتبر معه  
قيد . ويقال : للامتداد المفروض أولاً وهو أحد  
الأبعاد الجسميّة . (الكليات/٢١٥)  
← الأبعاد، البعد .

(٦٩٩) القلب قول القائل لمن يساويه في  
الرتبة «افعل» أو معناه، لا على سبيل الاستعلاء  
أو التذليل . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)  
تشوّك إلى الشفطن لوجه لزوم المطلوب .  
(الاقتصاد في الاعتقاد/١٨)  
فعل اختياري لا يتأتى إلا بإرادة متعلّقة  
بخصوصيّة المطلوب ؛ موقوفة على امتيازها عما  
عداه . (الكليات/٢١٥)  
← الإيجاب، الأمر .

(٦٩٧) طلب الرزق (الواجب  
والمندوب والمباح والمحظور) أمّا الواجب  
فهو إذا خاف الضرر على نفسه ومن يلزمه مؤنته .  
والمندوب هو ما تحصل به الزيادة في القرب  
والتمس به من الصدقة والمواساة وأعمال البرّ  
التي لا يجب عليه فعلها ؛ ولكنه مندوب إليها .  
والمباح منه هو طلب الزيادة في المال لبلوغ  
الشهوات المباحة والزيادة في الجاه ونحو ذلك ؛  
مما لا يخرج به إلى التسفه .



(٦٩٩) الظالم ظالم كسى بود كه فاعل هو منع الحقوق . (أوائل المقالات/١٩٥)  
 ظلم بود<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام ١٩١/٢) كلّ ضرر لا نفع فيه ولا دفع ضرر ولا استحقاق .  
 من ارتكب محصية تسقط العدالة بلا توبة (شرح الأصول الخمسة/٣٤٥)  
 وإصلاح . (شرح المواقف/٦٠٨) هو ما ليس لفاعله أن يفعله . (المصدر/٣٤٧)  
 الظالم واضح للشيء في غير موضعه . (التأنيذ/١٠٠) هو فعل ما ليس له فعله . (المعني في أبواب التوحيد  
 الحشر في شرح الباب المعادي عشر/٤٣) والعدل (٢٣٢/٨)  
 ← الظلم ، العدل . هو كلّ ضرر لا نفع فيه يُوفى عليه ، ولا دفع  
 مضرة زائدة عليه . (المصدر ٢٩٨/١٣)

(٧٠٠) الظلّ إنّ الظهور المطلق هو الضوء ،  
 والخفاء المطلق هو الظلمة . والمتوسط بينهما هو  
 الظلّ . (كشف المراد/١٦٦)  
 ← الضوء ، الظهور ، الظلمة .

(٧٠١) الظلم هو اسم لوضع الشيء غير  
 موضعه . (التوحيد للماليريدي ٣٤٣/١) شرح الأصول  
 الخمسة /٣٤٨ ، المعني في أبواب التوحيد والعدل  
 ٢٩٩/١٣ ، أصول الدين للبغدادي /١٣٢ ، معتقد الإمامية  
 ٤٨/ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية /٢٧)  
 هو الضرر الذي لا نفع فيه يُوفى عليه ولا دفع  
 ضرر هو أعظم منه ، وليس بمستحقّ . (الذخيرة في  
 علم الكلام/٢١٦) (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٦)  
 تصرف الفاعل في غير ملكه .  
 هو فعل ما نهى عنه . (المعتمد في أصول

إنها عدم الضوء عما من شأنه أن يصير مضيئاً.  
(تلخيص المسائل / ١١٣، كشف المراد / ١٦٧، نهج  
المسترشدين في أصول الدين / ٢٥، إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشدين / ٧٧)

كيفية قائمة بالمظلم مانعة من الإبصار.  
إن الظهور المطلق هو الضوء، والخفاء المطلق هو  
الظلمة. (كشف المراد/ ١٦٦)

الظلمة عدم ملكة؛ فإنها عدم الضوء عما من  
شأنه أن يكون مضيئاً، لا أنها كيفية وجودية.  
(على ما ذهب إليه البعض). (شرح تجريد  
المقائد / ٢١٢)

الثور هو الظاهر لنفسه المظهر لغيره. والظلمة ما  
يقابله. (أصول المعارف / ٢٢)

← الضوء، الظل، الظهور، الثور.

(٧٠٣) الظنّ تغليب بالقلب لأحد المجوزين  
ظاهر التجويز. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٦)  
هو الوقوف بين طرفي الأمر المنظور حتى لا ترجح  
أحدهما على صاحبه<sup>(١)</sup>. (المعتمد في أصول  
الدين / ٢٧٨)

هو ما قوي عند الظانّ كون المظنون على ما ظنّه  
مع تجويزه أن يكون على خلافه. (الرسائل  
المشرقة / ٧٥)

هو كالشك في الشك، إلا أنه يترجح أحد  
المعتقدين في حكمه. (الإرشاد / ١٥)

ما يُرجح أحد الجانبين على الآخر. (الحدود  
والحقائق للبريدي / ٢٢٦)

التصديق العاري عن الجزم، فالراجع هو الظنّ  
والمرجوح هو الوهم والمساوي هو الشك. (أصول  
الدين للزلي / ٢٢)

١- كذا في الأصل، والظاهر أنه معنى الظنّ المساوي  
للك.

الذين / ١٠٥) هو الزوال عن الرسم المرسوم والمحل المحدود.  
(المصدر / ٢٨١)

هو الضرر الذي لا يقع فيه وفاء عليه، ولا دفع  
ضرر أعظم منه، ولا يكون مستحقاً، ولا حاصلًا  
على وجه المدافعة؛ سواء كانت هذه الوجوه  
معلومة أو مظنونة. (الاقتصاد الهادي إلى طريق  
الرشاد / ٨٣)

هو الضرر الذي لا نفع فيه يُوفى عليه ولا دفع  
ضرر أعظم منه ولا يكون مستحقاً ولا حاصلًا  
على وجه المدافعة. (تمهيد الأصول للطوسي / ٢٢٥)  
هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه.  
(قواعد المقائد للقرائي / ٢٠٤)

كلّ مضرة ليس لفاعلها أن يفعلها. (الحدود  
والحقائق للبريدي / ٢٢٦)

الظلم يتصور متى يصادف تصرفه ملك غيره من  
غير علمه. أو مخالفة من هو داخل تحت تصرفه  
وحكمه. (غاية المرام في علم الكلام / ٢٤٤)  
الإيلاء بدون العوض. (قواعد المرام في علم  
الكلام / ١١٩)

هو التوصل إلى أكثر المقتنيات من حيث لا  
ينبغي بما لا ينبغي. (الألفين / ١٩٢)

الضرر الذي لا نفع فيه ولا هو مستحق، ولا  
يشارف الاستحقاق. (أنوار الملكوت في شرح  
الياقوت / ١١٩)

← الضرر، العدل.

(٧٠٢) الظلمة فقد الثور عما يقبل الثور.  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٦٦، أعلام النبوة للماويدي  
/ ١١)

أجسام متسلسلة بطبيعتها، لا نهاية لها من جهة  
السفل، وينتهي حدّها في جهة العلو. (الشامل  
في أصول الدين / ١٢٩)

ترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من التقيض . (إرشاد القالين الى نهج المسترشدين/ ١٠٤) التصديق إن كان مع تجويز لنقيضه يسمى ظناً . (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٩)

الظن ترجيح أحد الطرفين . (المصدر/ ٢٩٠) ترجيح أحد الطرفين ؛ أي اعتقاد رجحانه ؛ بحيث لا ينتهي إلى الجزم . (شوارق الإلهام ١٧٠/٢) ← الاعتقاد ، الجزم ، التصديق ، الشك ، الوهم .

(٧٠٤) الظن المتضاد والمتماثل والمختلف فالمتماثل منه ما يتعلق بسنن واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة فمتى اختلف شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً ، ومتى كان بالعكس من متعلق صاحبه مع الشرائط التي ذكرناها ، كانا متضادين . (الرسائل المشر/ ٧٥)

(٧٠٥) الظن المتماثل

← الظن المتضاد والمتماثل والمختلف .

(٧٠٦) الظن المختلف

← الظن المتضاد والمتماثل والمختلف .

الاعتقاد الذي لا يكون جازماً ؛ فإن كان التردد على التوبة فهو الشك ، وإن كان أحدهما (المترددتين) راجحاً عن الآخر فالراجح هو الظن . (تلخيص المحصل/ ١٥٥)

التصديق الذي لا يكون جازماً ويرجح أحدهما (طرفاً الإثبات والتفني) . (قواعد السرام في علم الكلام/ ٢٣)

الاعتقاد الراجح بأحد التقيضين (عند أبي الحسين والرازي) (المصدر/ ٤٣)

هو ترجيح أحد الطرفين على الآخر ترجيحاً غير مانع من التقيض في الذهن . (كشف الفوائد/ ١٩) هو التصديق الخالي عن الجزم . (كشف المراد/ ١٧٢)

الظن ترجيح الطرفين - أعني : طرف الوجود وطرف العدم - ترجيحاً غير مانع من التقيض . (المصدر/ ١٨٢)

هو ترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من التقيض ، فإن كان مطابقاً فهو ظن صادق ، وإلا فهو كاذب . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٨)

إن غير الجازم إما أن يكون راجحاً فظن . (شرح المقاصد ٢٣٠/١)

إنه اعتقاد راجع مع تجويز نقيضه .



(٧٠٧) العادة عود الفاعل إلى مثل ما فعله ، (السنة والجماعة) ، (أصول الدين للبزدوي/١١)  
أو ما يجري مجراه إذا لم يكن ملجأ إلى ذلك . اسم لما سوى الله تعالى . (الهداية في أصول الدين  
(الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٧) ١٩/ الأبرمين في أصول الدين /٣٧٠، تلخيص  
المحفل /٤٤١، قواعد العقائد للقطامي /٧، الألفين

(٧٠٨) العالم عبارة عن كل موجود سوى

الله - تعالى . - (الإنصاف /٤٣، الحدود والحقائق  
للمرئضي /١٦٧، لمع الأدلة /٧٩، الافتصاد في  
الاعتقاد /٢٤، الأبرمين في أصول الدين /٣، النافع يوم  
الحشر في شرح الباب الحادي عشر /١٠)  
كل شيء هو غير الله - عز وجل - . (أصول الدين  
للخدادني/٣٣)

عبارة عن جملة المخلوقات كلها . (المستند في  
أصول الدين /٢٨٠)

عبارة عن السماء والأرض وما بينهما . (الحدود  
والحقائق للبريدي /٢٢٦، كشف الفوائد /٣٢)

هو كل موجود سوى الله - تعالى - وصفة ذاته .  
(الإرشاد /١٧)

عبارة عن الجوهر والأعراض . (عند خلف  
الأمة) . (لمع الأدلة /٧٦)

اسم لجميع الموجودات المحدثات . (أهل

١- عبارة عن كل ما سوى الله .

عبارة عن اجتماع الأفراد الأعيانية والأعراضية .  
(المصدر/٤٣)

ما سوى الله من أجناس الموجودات . (مفتاح  
الباب/٩٩)

→ الجوهر، الجسم الطبيعي، الحادث، العرض،  
الممكن، الموجود .

(٧٠٩) العالم هو المعتقد للشيء على ما  
هو به فقط . (المعني في أبواب التوحيد والعدل  
١٢/٤٤)

من لا يتعدّر عليه الفعل المحكّم إذا كان قادراً  
عليه . (المصدر/٥/٢١٩)

هو من صحّ منه إحكام ما وصف بالقدرة عليه ؛  
إما تحقيقاً أو تقديرأ . (تهذيب الأصول/٣٢)

مَنْ يستدرك شيئاً . (شرح عبارات المصطلحة/٢٤٠)

هو الذي يصدر عنه الفعل المحكّم المتقنّ على  
وجه يصح الانتفاع به . (الرسائل العشر/١٠٤)

من يصحّ منه الفعل المحكّم على وجه المتفقه  
المقصودة . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٧)

إنّه من كان على صفة لأجله عليها يصحّ منه  
الإحكام . (كشف الفوائد/٤٣)

منكشف عنده الأشياء . (شرح العقائد التسنّية ١/٧٦)

هو المتبصّر له الأشياء بحيث تكون حاضرة  
عنده ، غير غائبة عنه . (النافع يوم الحشر في شرح  
الباب العادي عشر/١٢)

كلّ من كان فعله محكّماً متقناً فهو عالم .  
(شوارق الإلهام ٢/٢٥٢)

در لغت عبارت است از ذاتی که ثابت باشد  
مفهوم علم برای او<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/١٧١)

→ الإحكام، الحكم، الحكيم .

(٧١٠) العبادة إنّما هي الشهادة المؤلفة من  
الكلمات الأربع ، والفصول السبعة ، والحروف

الاثني عشر (لا إله إلا الله) . (النباح/١٢٤)

هي النهاية والغاية في التذلل والخضوع للغير .  
(شرح الأصول الخمسة/٤٩٤)

ضرب من الخضوع والتذلل للمعبود على سبيل  
المبالغة لتعظيمه . (المعني في أبواب التوحيد والعدل  
١١/٤١٧)

هي ضرب من الخضوع والتذلل للمعبود .  
(المصدر/١٥/٢٧)

هي ضرب من الشكر، وغاية فيه . (جمل العلم  
والعمل/١٢)

نهاية التعظيم والتذلل لمن يستحقّ ذلك بأفعال  
ورد بها الشرع على وجوه مخصوصة ، أو ما يجري

مجرأها . وتعني بالوجوه : الشروط المعتبرة شرعاً  
في كون الفعل عبادة ، وبالجاري مجرأها ؛

الإخلال بالقبائح .  
وفي غرض الفقهاء : هو كلّ فعل لا يجري إلّا

بنيّة التعظيم لله . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٨)

هي الأفعال الواقعة لله - عزّوجلّ - على نهاية ما  
يمكن من التذلل والخضوع المتجاوز لتذلل

بعض العباد . (المعتمد في أصول الدين/١٠٣)

إذا اتصل به (الفعل) أمر، ووقع على وفاق الأمر  
سعى عبادة . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٥)

هي تعظيم الله تعالى وتمجيده وطاعته والإكرام  
لأوليائه من الملائكة والأنبياء والرسل والعمل

بما توجبه الشريعة . (الألفين/١٦٢)

هي تعظيم الله - عزّوجلّ - وتمجيده وطاعته وإكرام  
أوليائه من الملائكة والأنبياء والأئمة - عليهم  
السلام - . (گوهر مراد/٤٩٢)

→ الخضوع ، القاعة .

(٧١١) العبث كلّ فعل يفعله الفاعل من

١- في اللغة عبارة عن ذات ثبت له مفهوم العلم .



(٧١٣) العجز انتفاء القدرة عن الحي على الأفعال على بعضها إذا صحت قدرته عليها. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٦٧)

صفة قائمة بالعاجز. تضاد القدرة. (أبو الحسن الأشعري). إن العجز عبارة عن عدم القدرة متى شأنه أن يقدر على الفعل. (الرازي). (أصول الدين للمرآزي/٩٠)

عبارة عن آفة تمرض للأعضاء. (تلخيص المحصل/١٦٨)

(هو) عدم القدرة عما من شأنه أن يكون قادراً، فهو عدم ملكة القدرة. (عند الأوائل وجمهور المعتزلة). (كشف المراد/١٩٣، نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٦٦/)

عرض ثابت مضادة للقدرة. (الجمهور) هو عدم ملكة القدرة. (عند أبي هاشم). (شرح المقاصد/٢١٣)

صفة وجودية تقابل القدرة تقابل الضدين. (الأشاعرة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٦)

عدم القدرة على الممكن الذي لا تكون فيه شائبة الامتناع. (جامع العلوم ٢/٣٠٠) القدرة.

(٧١٤) العدالة هي ملكة إتيان الواجب وترك المحرمات، أو مجرد ترك المعاصي، أو خصوص الكبائر منها، أو الاجتناب عن المعاصي عن ملكة. (تلخيص الشافي في الهامش/١٥٨)

فضيلة يُنصف بها الإنسان من نفسه ومن غيره، من غير أن يعطي نفسه من النافع أكثر وغيره أقل.... (الألفين/١٦٢) توسط در مجموع قواي ثلاثة (شهوة، غصية،

دون عوض مثله. (شرح الأصول الخمسة/٥١٤) هو الذي لا معنى فيه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ١١/٦٢)

هو الزوال عن الرسم المرسوم والحد المحدود. (المعتمد في أصول الدين/٢٨١)

(الفعل) الذي لا يتنافي ولا يوافق غرض المكلف يسمى عبثاً؛ أي لا فائدة فيه أصلاً. (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٣)

إن ما لا فائدة فيه فهو عبث. (المصدر/١٨٠) كل ما هو خال عن الفوائد كلها فهو عبث. (المصدر/١٨٩)

كل فعل لا يقارنه غرض وغاية فهو عبث وسفه. (المعتزلة). (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥١) ما لا غرض فيه من الأفعال.

ما كان خالياً عن الفوائد والمنافع. (شرح المواظف/٥٣٩)

فعل العبث إما طاعة أو سفه أو عبث، لأنه إما أن يقع لغرض أولاً، والثاني عبث. (أبو القاسم الكمبي). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩١)

هو الفعل الذي تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشوق التخيلي دون الفكري. (شوارق الإلهام ١/٢٢٦)

ارتكاب أمر غير معلوم الفائدة. (جامع العلوم ٢/٢٩٨)

السفه، الطاعة.

(٧١٢) العشرة عشرة الرجل في اللغة هم نسله؛ كوله وولد ولده.

إن عشرة الرجل هي أدنى قومه إليه في النسب. (بسمي أهل اللغة). (تلخيص الشافي ٢/٢٤٠)

تدبيريه) را عدالت نامند<sup>(١)</sup>.

عدالت آن است كه اين همه قوتها با هم موافقت نمايند و امتثال قوت ناطقه مميّزه كنند<sup>(٢)</sup>.

(گوه مراد/ ٤٨٥)

هي الوساطة لتزكية النفوس ولمصالح دنيوية .  
(علم اليقين في أصول الدين ٣٤٥/١)

في اللغة : الاستواء وضد الجور .

وفي الشرع : الاستقامة على الطريق الحق  
بالاجتناب عما هو محذور ممنوع في دينه . (جامع  
العلوم ٣٠٥/٢)

— الاستواء ، الظلم ، الظالم ، العقّة .

(٧١٥) العدل هو وضع كلّ شيء موضعه .

(التوحيد للماتريدي/ ٩٧)

هو الجزاء على العمل بقدر المستحقّ عليه .  
(أوائل المقالات/ ١٩٥)

العدل الحكيم هو الذي لا يفعل قبيحاً ولا يخلّ  
بواجب . (الرسائل العشر/ ١٠٥)

إذا قيل : إنه تعالى عدلٌ ، فالمراد به أنّ أفعاله  
كلّها حسنة ، وأنّه لا يفعل القبيح ولا يخلّ بما هو  
واجبٌ عليه . (المتكلمون) . (شرح الأصول  
الخمس/ ١٢٢)

هو توفير حقّ الغير واستيفاء الحقّ منه .  
(المصدر/ ٣١١)

هو إيصال كلّ ذي حقّ لحقه ، وإعطاء كلّ  
موجود من الموجودات بحسب استحقاقه . (دلالة  
الحائرين/ ٧٣٥)

منهم (الأشاعرة) من قال : هو ما للفاعل أن

يفعله .

ومنهم من قال : العدل من أفعالنا ما وافق أمر الله  
- عزّ وجلّ - به ، والجور ما وافق نهيه .

هو التسوية بين العباد فيما يحتاجون إليه من  
إزاحة الحلال والتوفيق والهداية . (الكمبّي) .  
(أصول الدين للبغدادي/ ١٣١)

العلوم المتعلقة بتنزيه الله تعالى عن فعل القبيح  
وعن الإخلال بالواجب . (المتكلمون) . (الحدود  
والحقائق للمرتضى/ ١٦٨)

كُره ما كره للفاعل فعله .

تصرّف الفاعل في ملكه .

وضع الشيء في موضعه .

هو فعل ما قصد الفاعل (أن) ينفع به الغير أو يضرّ  
به على وجه محسن ، ويكون لفاعله إيقاعه عليه .

(المتعمد في أصول الدين/ ١٠٤)

هو القول والقصد بأنّ الله تعالى المالك الذي  
ليس فوقه مالك . (المصدر/ ٢١٣)

كلّ فعل حقّ . (المصدر/ ٢٨١)

هو الذي له أن يفعل ما يفعل . وهذه صفة  
يستحقّها بذاته . (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد/ ٣٤)

هو تنزيه ذات الباري عن فعل القبيح والإخلال  
بالواجب . (الرسائل العشر/ ١٠٣)

كلّ فعل حسن يفعل بالغير لينتفع بها ويضرّ به .  
(الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)

آن است كه خدای تعالی فعل قبيح نكند و  
إخلال به واجب نكند<sup>(٣)</sup> . (معتقد الإمامية/ ٢٣)

هو تنزيهه تعالى عن فعل القبيح والإخلال  
بالواجب . (مفتاح الباب/ ١٥١)

معناه العادل . وهو الذي يصدر منه فعل العدل  
المضادّ للجور والظلم ؛ أعني وضع كلّ شيء في

١- التوسط بين القوى الثلاث : (الشهوية ، الغضبية ،  
التدبيرية) تسمى عدالة .

٢- العدالة عبارة عن موافقة جميع قوى النفس معها ؛  
وامثالها للقوة الناطقة المميّزة .

٣- هو أنّه تعالى لا يفعل القبيح ولا يخلّ بالواجب .

يقال وجود هذا أو ذاك ، وعدم هذا أو ذاك .  
إنه سلب للوجود المطلق .  
هو العدم المضاف إلى الوجود المطلق . (شرح  
تجريد العقائد/٢٣)  
آن بود كه با آن كه چیزی در او نبود تقدیرش  
هم نتوان کرد<sup>(٣)</sup> . (گوهر مراد/٥٢)  
العدم يقابل الوجود ، وله اعتباران : الوجود  
المطلق ، ومطلق الوجود ؛ فإن اعتبر مقابلته الوجود  
المطلق يكون عبارة عن سلب الوجود المطلق وهو  
العدم المطلق . (جامع العلوم ٢/٣١٢)  
→ الوجود ، الوجود المطلق .

(٧٢٠) عدم الملكة الحقيقي  
والمشهور عدم الملكة الحقيقي هو عدم  
شيء عن شيء . وعدم الملكة المشهورة هو عدم  
شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب  
نوعه أو جنسه . (الذوات الإلهية في المباحث  
الكلاسيكية/٢٦)  
المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً ،  
والأول إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف  
إليه العدم فعدم وملكة ؛ فإن اعتبر قبوله له بحسب  
شخصه في وقت اتصافه بالأمر المدمي فهو العدم  
والملكة المشهورتان ، وإن اعتبر قبوله له أعم من  
ذلك بأن لا يقتد بذلك الوقت ؛ كعدم اللحية عن  
الطفل ، أو يعتبر قبوله له بحسب نوعه ؛ كالعمى  
للعقرب ، أو البعيد ؛ كالحركة الإرادية للجبل فهو  
العدم والملكة الحقيقيتان . (شرح تجريد العقائد/١٠٤)  
→ المتقابلان .

### (٧٢١) عدم الملكة المشهورة

موضعه ؛ كما ينبغي وعلى ما ينبغي . (علم اليقين  
في أصول الدين ١/١٢١)  
ضد الظلم ، وإحقاق الحق ، وإخراج الحق عن  
الباطل . (جامع العلوم ٢/٣٠٤)  
→ الظلم ، العدالة .

(٧١٦) العدم انتفاء محض . (اشتمال في  
أصول الدين ٢/٢٢)  
نفي محض ، وسلب صرف فيمتنع أن تكون علّة  
ومعلولاً . (الأربعين في أصول الدين/١٩٢)  
هو انتفاء الملكة عن شيء من شأنه أن يكون  
له ؛ كالعمى والبصر . (كشف المراد/٧٨)  
المتنفي العین . (شرح تجريد العقائد ٤/ ، شوارق  
الإلهام ١/١٥)  
الذي لا يمكن أن يخبر عنه . (شرح تجريد  
العقائد/٤)  
معنائى است مقابل معنى وجود<sup>(١)</sup> .  
نيتى<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/١٣٠)  
يقابل الوجود . (جامع العلوم ٢/٣١٢)  
→ العدم المطلق ، الوجود ، نقابل العدم  
والملكة .

(٧١٧) العدم الذاتي عبارة عن عدم  
اقتضاء الذات للوجود . (شوارق الإلهام ١/٨٨)

### (٧١٨) العدم الزماني → العدم الواقعي .

(٧١٩) العدم المطلق المراد بإطلاق  
الوجود والعدم هو أن لا يضاف إلى شيء بأن

٣ — هو عدم كون شيء فيه مع عدم إمكان فرضه وتقديره  
فيه .

١ — عبارة عن معنى مقابل للوجود .  
٢ — عبارة عن السلب والانتفاء .

→ عدم الملكة الحقيقي.

المتضايقان، أو لا فهما المتضادان، وعلى الثاني يكون أحدهما وجودياً والآخر عديمياً؛ فإما أن يعتبر في العدمي محلّ قابل للوجودي فهما العدم والملكة... (المصدر/١٠٥)

→ تقابل العدم والملكة، المتقابلان.

(٧٢٤) العدمي إن المراد بالعدمي ما يدخل في مفهومه العدم. (شرح المقاصد ١٣٧/١)

→ العدم.

(٧٢٥) العذاب هو الضرر الخالص المستحق على طريق الاستخفاف والإهانة. (شرح الأصول الخمسة/٤٧٧)

→ الثواب، العقاب.

(٧٢٦) العرش الذي هو أعلى السماوات. (الإبانة عن أصول الديانة/١٠٧)

عندهم (أهل الإسلام) السرير المحمول بالملائكة المحفوف بهم. (التوحيد للمائريدي/٦٧)

العرش؛ الملك. (قول بعض). (المصدر/٧٢)

إنه حملة جميع الخلق. (أبو جعفر الصدوق).

العرش في اللغة هو الملك. فعرش الله هو ملكه. واستواؤه على العرش هو استيلاؤه على الملك. (أوائل المقالات/١٧٤)

الجسم المحيط بجميع الأجسام. مستوي به لارتفاعه، أو للتشبيه بسرير الملك في تمكنه عليه عند الحكم لنزول قضائه وقدرته منه. (جامع العلوم ٣١٢/٢)

(٧٢٧) المعرض هو الذي يعرض في الجوهر، ولا يصح بقاءه وقتين. (الانصاف/٢٧)

في اللغة: هو ما يعرض في الوجود، ولا يطول لبثه؛ سواء كان جسماً أو عرضاً.

(٧٢٢) العدم الواقعي (الزمني) هو العدم الذي يحصل للممكن من عدم علته الثابتة؛ كما أنّ وجوده يحصل له من وجود علته الثابتة. ويقال له العدم الواقعي. وقد يقال له العدم الزمني أيضاً. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

(٧٢٣) العدم والملكة هما الشئان اللذان أحدهما وجودي والآخر عديمي من شأنه أن يوصف بالوجودي. (شرح عبارات/٢٣٩)

المتقابلان ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. وهذا إما أن يكون في اللفظ أو في المعنى؛ فإن كان في المعنى؛ فإما أن يكون بين وجود وعدم، أو بين وجودين، فإن كان من القسم الثالث (التقابل بين الوجود والعدم) فيستوي تقابل العدم والملكة. (غاية الغرام في علم الكلام/٥٠)

هما نقيضان يختص موضوعهما؛ كالعدم والبصر. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٢)

ليس عدماً مطلقاً؛ بل له حظّ ما من الوجود. فإنه عبارة عن عدم شيء عن شيء آخر مع إمكان اتصاف ذلك الموضوع بذلك الشيء؛ كالعدم. إنه عدم شيء عن موضوع من شأنه أن يكون له. (كشف المراد/٢١)

إن كان أحدهما (المتقابلان) وجودياً والآخر عديمياً، فإن اعتبر موضوع معيّن لهما فعدم وملكة. (الآواص الإلهية في المباحث الكلامية/٢٦)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً. والأول إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف إليه العدم فعدم وملكة. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

المتقابلان إما وجوديان أولاً، وعلى الأول إما أن يكون تمثّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر فهما

(ما) يجب لبثه، كلبث الأجسام. (الحدود  
والحقائق للبريدي/٢٢٦)

معناه هو أن لا يبقى ولا يثبت زمانين + يعنون  
آئين. (دلالة الحائرين/٢٠٥)

كل ما كان حالاً في المتحيز فذلك الحال  
يستی بالعرض. (الأربعين في أصول الدين/٤، أنوار

الملوكوت في شرح الباقوت/١٧، التوامع الإلهية في  
المسائل الكلامية/٤٧، شواقي الإلهام/٣/٢)

القائم بالغير هو العرض. (أصول الدين للترانزي/٣٣)  
أن جه صفت متحيز بود آن را عرض گویند<sup>(٢)</sup>.

(البراهين في علم الكلام/١/٦)  
العرض عند المتكلمين يطلق على المعنى القائم

بالجوهر. (لباب القول/٣٦)  
الممكن إقاً أن يكون في الموضوع وهو

العرض... (تلخيص المحصل/١٢٩، إرشاد القالين  
إلى نهج المسترشدين/٢٧، شرح تجريد العقائد/١٣٦،

كشف المراد/١٠٠)  
الجوهر الفرد وغير المتحيز هو العرض. (تلخيص

المحصل/١٤٢)  
الحال إن لم يكن سبباً لقوام محله؛ كالبياض

في الجسم كان عرضاً. (المصدر/٤٣٩)  
كل ما يوجد من الممكنات؛ فإقاً أن يوجد قائماً

بغير، فهو العرض.... (المصدر/٤٣٩)  
كل ما يوجد من الممكنات يوجد قائماً بغيره؛

كالحركة وهو العرض. (قواعد العقائد للتوسي/٤)  
ما يكون متقوماً بمحله الذي هو الموضوع والمحل

مقوماً له. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/٥)  
الممكن إقاً إن يفتقر في وجوده إلى موضوع؛ أي

إلى محل لا يتقوم بسا يحل فيه وهو العرض...  
(قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

هو الممكن الذي محتاج إليه (الموضوع).  
٢- ما كان صفة للمتحيز يقال له العرض.

وفي الاصطلاح هو ما يعرض في الوجود، ولا  
يجب لبثه؛ كلبث الجواهر والأجسام. (شرح

الأصول الخمسة/٢٣٠)  
ما يوجد في الجوهر من غير تجاوز<sup>(١)</sup> احترازاً عن

وجود المظروف في الظرف. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٦٨)

هو الذي يعرض في الجواهر والأجسام، ويظل  
في ثاني حال وجوده، ولا يصح بقاؤه، أو يصح

بقاؤه لكن لا يكون له لبث؛ كلبث الجواهر.  
(الكلامية والمعتزلة). (المعتمد في أصول الدين/٣٦)

ما عرض في الوجود ولم يكن له لبث كلبث  
الأجسام. (الرسائل العشر/٦٨)

هو المعنى القائم بالجواهر؛ كالألوان والظلمة  
والزوايح والحياة والموت والعلوم والإرادات

والقدر القائمة بالجواهر. (الإرشاد/١٧)  
المفتقر إلى المحل هو العرض. (الشامل في أصول

الدين/٤٧/١)  
العرض ما لا يبقى وجوده.

هو الذي يقوم بغيره.  
ما كان صفة لغيره. (المصدر/٦٨ و ٦٩)

ما يقوم بالجواهر.  
ما يطرأ على الجواهر.

ما يستحيل عليه البقاء. (لمع الأدلة/٧٧)  
ذات العرض هو كونه للجواهر المعين، وليست له

ذات سواء. (الاقتصاد في الاعتقاد/٣١)  
ما يستدعي وجوده ذاتاً يقوم به.

ما هو صفة لشيء من غير أن يكون ذلك الشيء  
متحيزاً. (المصدر/٤٠)

هو اسم لما لا دوام له. (في اللغة).  
ما يقوم بغيره ولا دوام له. (البداية في أصول

الدين/١٩)  
١- كذا في الأصل.

هو الممكن الموجود في الموضوع. (الحكماء).

(شوارق الإلهام ٣/٢)

موجود قائم به غير بر دو گونه است؛ یکی آن که آن غیر مستغنی از او باشد که اگر او از این غیر زایل شود و چیزی به جای نیاید آن غیر زایل نشود و این قسم است که عرض، نام او است<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٣٨)

الموجود إن تحيَّز بتبعيَّة (بأن حلَّ في المتحيَّز بالذات) فهو العرض. (تقريب المرام في علم الكلام ١٦٧/١)

← الجوهر، الحال، الصورة، المادة.

(٧٢٨) العرض الإضافي وغير

الإضافي عرض سه گونه است چه اگر در مفهوم او قبول قسمت معتبر است آن را کم خوانند. و اگر نسبت به غیر معتبر است عرض اضافی و عرض نسبی نیز گویند. و اگر در مفهومش نه قسمت معتبر است و نه نسبت، کیف خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٤٣)

(٧٢٩) العرض الخارجي الفرد الموجود

في الذهن جوهر ذهني لكنه عرض خارجي. معنى العرض الخارجي هو أنه بالفعل موجود في موضوع موجود في الخارج هو الذهن. (شوارق الإلهام ٤٥/١)

← الجوهر الخارجي، الجوهر الذهني.

١- الموجود على قسمين: أحدهما ما يستغني الغير عنه بحيث لو زال الغير عنه بلا قيام شيء مكانه لما زال الغير، ويقال له العرض.

٢- العرض على ثلاثة أقسام: فما اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له الكم، وما اعتبر فيه النسبة والإضافة إلى غيره يقال له عرض إضافي ويسمى نسبياً أيضاً، وإلا يعتبر في مفهومه شيء منها يقال له الكيف.

(كشف المراد/١٥٢)

الموجود الممكن: إما أن يكون متحيَّزاً، وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسيَّة بأنَّه هنا أو هناك لذاته، وهو الجوهر وما يترَّكب منه. أو حالاً فيه وهو العرض. (نهج المسترشدين في أصول الدين/١٩)

ما لا يتَّوَم بنفسه؛ بل بمحلِّه المستغني عنه في تقوِّمه. (شرح المقاصد ٧٦/١)

الحادث إما متحيَّز بالذات وهو الجوهر، وإما حال في المتحيَّز وهو العرض. (المصدر ١٧٣/١)

مفتاح الباب / ١٣٠، تقريب المرام في علم الكلام ١٦٧/١

الحال قد يكون بحيث يتَّوَم ويتَّعَظَّل المحل بدونه، فيستوى الحال عرضاً. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

الممكن إن استغنى في الوجود عن الموضوع فجوهر، وإلا فعرض. (المصدر ١٧٤/١) ما كان صفة لغيره. (بعض الأشاعرة). موجود قائم بمتحيَّز. (شرح المواقف/١٩١)

هو الحاصل في محلَّ بحيث يُشار إليه إشارة حسيَّة، لالذاته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٦)

هو الذي لا يقوم إلا بالغير. (المصدر/١٣٢) الممكن الموجود إما أن يكون قائماً بالموضوع أولاً والأول العرض. (الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢)

هو الحال في الجسم، ولا وجود له بدونه. (الثافع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/١٩) موجود تابع لموجود آخر في التحيَّز. (شرح تجريد المفائد/١٥)

هو الحال في المتحيَّز لذاته. (مفتاح الباب/١٣٠) هو الحال في المتمكَّن.

هو الحال في الموضوع. (المصدر/١٣١)

(٧٣٣) العرض العام كَلِّي يقال على ما تحت حقائق مختلفة قولاً غير ذاتي . (باب الإشارات/ ١٧٨)

الكَلِّي عرض عام إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مشتركاً بينها وبين غيرها . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٦ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٧٣)

الكَلِّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق قولاً عرضياً . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٧٤)

أگر کلی نه تمام حقیقت افراد بود و نه داخل در حقیقت افراد بلکه خارج بود از حقیقت افراد پس اگر شامل حقایق بسیار باشد عرض عام گویند (١) . (گوهر مراد / ٣٣)

(٧٣١) العرض الخاص الكَلِّي خاصة (عرض خاص) إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصاً بها . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٦) الكَلِّي إما أن يكون خارجاً عنها (حقيقة أفراد) ، فإما أن يكون مختصاً بتلك الحقيقة بحيث لا يوجد في غيرها ، وذلك هو الخاص . ويرسم بأنه الكَلِّي المقول على حقيقة واحدة قولاً عرضياً . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٧٤)

اگر کلی نه تمام حقیقت افراد بود و نه داخل در حقیقت افراد بلکه خارج بود از حقیقت افراد پس اگر مخصوص یک حقیقت بود آن را خاصه خوانند (١) . (گوهر مراد / ٣٣) ← الخاصة ، العرض العام .

(٧٣١) العرض الذهني هو أنه صورة مطابقة لموجود خارج الذهن في موضوع ، وهي أيضاً موجودة في موضوع هو الذهن . تلك الصور (الذهنية) من حيث وجودها في الأذهان مساوية الماهيات للمدركات ، ومن حيث هي كذلك فبعضها جواهر وبعضها أعراض ؛ لكن جواهرها جواهر ذهنية ، وأعراضها أعراض ذهنية . (شوارق الإلهام / ١/ ٤٥)

(٧٣٤) العرض غير الإضافي ← العرض الإضافي . (٧٣٥) العرض الغير التاري ← العرض التاري وغير التاري .

(٧٣٦) العرض الغير القار ما لا تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ بل يوجد منه شيء وينعدم منه شيء ؛ كالحركة . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣٢ ، جامع العلوم / ٢ / ٣١٦) ← العرض القار .

(٧٣٧) العرض القار هو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ كالسواد والبياض . (إرشاد

← الجوهر الذهني ، العرض الخارجي .

(٧٣٢) العرض التاري وغير التاري إن المرض سار وهو أن يلاقي كل جزء من الحالات كل جزء من المحل . وهذا يلزم من انقسام محله انقسامه ، وغير سار . وهو بخلافه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٥١)

٢- الكَلِّي الذي ليس هو مقام ماهية أفراد ولا داخل فيها ، بل كان خارجاً عنها ؛ فإن كان شاملاً للحقائق الكثيرة يقال له العرض العام .

١- الكَلِّي الذي ليس هو مقام ماهية أفراد ولا جزء منها ؛ بل كان خارجاً عنها ؛ فإن كان مختصاً بتلك الحقيقة والماهية فهو الخاصة .

الفتاويين الى نهج المسترشدين / ١٣٢، جامع العلوم  
(٣١٦/٢)

### (٧٣٨) العرضي المعارض

واللازم وذائي شيء لا محالة جائز الانفكاك  
از آن شيء نباشد. بخلاف عرضي. پس اگر  
جائز الانفكاك باشد آن عرضي را عارض و اگر  
ممنوع الانفكاك باشد لازم خوانند. مثال اول:  
صنعت كتابت مر انسان را، و مثال ثانی قدرت  
بر آموختن كتابت مر انسان تمام الخلقة را<sup>(١)</sup>.  
(گوهر مراد/ ٣٣)

فيه . (تلخيص المحفل/ ١٦٩)  
إرادة جازمة حصلت بعد تردّد (٢). (أنوار الملكوت  
في شرح الياقوت/ ١٣٧)  
إرادة جازمة حصلت بعد التردّد بسبب الدواعي  
المختلفة، المنبثقة عن الآراء العقلية، وعن  
الشهوات والتفورات المتخالفة. (أنوار الملكوت في  
شرح الياقوت/ ١٣٨)  
حالتی بود که حاصل شود فاعل را بعد از تصوّر  
منفعت یا مصلحت که داعی عبارت از آن است  
با ارتفاع موانع<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٧٨)  
في الإرادة.

### (٧٣٩) العرضي اللازم

في العرضي المعارض واللازم.

(٧٤١) العصمة هي ما اعتصم به الإنسان  
من الشيء؛ كأنه امتنع به عن الوقوع فيما يكره.  
(أوائل المقالات/ ١٢٢)  
هي التوفيق واللفظ والاعتصام من الحجج  
بهما، (التوفيق واللفظ) عن الذنوب والغلط  
في دين الله تعالى.  
العصمة تفصل من الله تعالى على من علم أنه  
يتمسك بعصمته. (تصحیح الاعتقاد/ ١٠٩)  
هي في الأصل المنع، وقد صارت بالعرف عبارة  
عن لطف يقع معه المملووف فيه لا محالة حتى  
يكون المرء معه؛ كالمندفع إلى أن لا يرتكب  
الكبائر. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٨٠)  
ما يمنع عنده المكلف من ذلّ القبيح والإخلال  
بالواجب، ولولاه لم يمنع من ذلك ومع<sup>(٤)</sup> تمكنه  
في الحالين.

(٧٤٠) العزم توطين النفس والقطع على أنه  
سيفعل الفعل أو لا يفعله لا محالة. وقيل: العزم  
إرادة جازمة حصلت بعد التردّد فيه. (المحدود  
والحقائق للمرتضى/ ١٦٨)

هو تقدّم الإرادة على فعل على وجه تسهيل الفعل  
وتوطين النفس. (المعتمد في أصول الدين/ ٦٠)  
متى كانت الإرادة متعلّقة بفعل المرید، فإن  
تقدّمت عليه - إن كان مبتدئاً -، أو على مبه - إن  
كان مسبباً -، وكانت الإرادة من فعله، سمّيت  
عزماً وتوطيناً للنفس. (الرسائل العشر/ ٧٦)  
العزم عبارة عن إرادة جازمة حصلت بعد التردّد

١- ذاتي الشيء غير ممكن له الانفكاك عن الشيء لا  
محالة، وأما العرضي فهو على خلاف ذلك. فلو جاز  
عليه الانفكاك يسنّى بالعرضي المعارض. ولو امتنع  
الانفكاك فهو العرضي اللازم. الأول نحو صناعة الكتابة  
للإنسان، والثاني نحو القدرة على تعلّمها للإنسان التام  
الخلقة.

٢- كذا في المصدر.

٣- هي الحالة الحاصلة للفاعل حبيب تصوّره المنفعة أو  
المصلحة وهي التي يجبر عنها بالداعي مع ارتفاع  
الموانع.

٤- كذا في المصدر. والظاهر «مع تمكنه».



ولا يمتنع منه بدونها . (قواعد السرام في علم الكلام/١٢٥)

هي ما يمتنع المكلف معه من المعصية متمكناً منها مع عدمها . (الألفين/٥٦)

ما يختار عنده المكلف الطاعة ويستوى توفيقاً ، أو يختار عنده ترك القبيح ويستوى عصمة . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٥٤)

لطف يمنع من اختص به من الخطأ ، ولا يمنعه على وجه القهر . (المصدر/١٩٥)

عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلف لا يكون له معه داع إلى المعصية وإلى ترك الطاعة ، مع قدرته عليهما . (المصدر/١٩٦)

فقال بعضهم (الناس) هي هيئة تقتضي كون المكلف بحيث لا يمكن أن تصدر عنها المعاصي من غير إجبار له على ذلك . (كشف الفوائد/٧٣)

هي ملكة نفسانية لا تصدر عن صاحبها معها المعاصي . (كشف المراد/٢٨٧ ، تلخيص المحفل/٣٦٩)

لطف يفعله الله تعالى بصاحبها لا يكون معه داع إلى ترك الطاعة وارتكاب المعصية . (كشف المراد/٢٨٧)

إنَّ المعصية هو القدرة على الطاعة وعدم القدرة على المعصية . (أبوالحسن البصري) (المصدر/٢٨٧ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/١٦٩ «الاشاعة»)

ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها . (شرح العقائد التسفية ١٠٣/٢ ، جامع العلوم ٣٢٥/٢)

عبارة عن أن لا يخلق الله الذنب في العبد . ملكة تمنع عن الفجور . (المصدر الأول/١٨٤)

لطف لا يكون معه داع إلى ترك الطاعة ولا إلى ارتكاب المعصية مع القدرة عليهما .

ومن أصحابنا (الاشاعة) من قال : المعصية أن لا

الأمر الذي يفعل الله تعالى بالعبد ، وعلم أنه لا يقدم مع ذلك الأمر ، على المعصية بشرط أن لا ينتهي فعل ذلك الأمر لأحد إلى الإلجاء . (الحدود والحقائق المرتضى/١٦٧)

هي اللطف الذي يفعله تعالى ، فيختار العبد عنده الامتناع من فعل القبيح . (رسائل الشريف المرتضى ٣/٣٢٥)

أصل المعصية في وضع اللغة : المنع ، غير أن المتكلمين أجروا هذه اللفظة على من امتنع باختياره عند اللطف الذي يفعله الله تعالى به . (المصدر/٣/٣٢٦)

هو ما يعتصم به من فعل الباطل وهو قدرة الطاعة . (المعتمد في أصول الدين/٢٨١)

إنها الملكة النفسانية الحاصلة للأنبياء والأئمة عليهم السلام . من تتابع الوحي ، وتصور الفجور ورذالة الموبقات وخستها .

إنها القوة العقلية والطاقة النفسية في المعصوم الحاصلتان من أسباب اختيارية وغير اختيارية . (تلخيص الشافي/١/٧١)

هي التوفيق بعينه ؛ فإن عمت كانت توفيقاً عاماً ، وإن خصت كانت توفيقاً خاصاً . (الإرشاد/٢٥٥)

ما يمتنع المكلف عنده من فعل القبيح ، ولولا لما امتنع . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٧)

هي ما يمتنع معه من المعصية متمكناً منها ، ولا يمتنع منها مع عدمه . (تلخيص المحفل/٤٢٩)

هي كون المكلف بحيث لا يمكن أن يصدر عنه المعاصي من غير إجبار له على ذلك .

قال بعضهم : هو من لا يصدر عنه معصية ؛ لا كبيرة ولا صغيرة ، لا بالمد ولا بالتفو من أول عمره إلى آخره . (المصدر/٤٥٥ ، قواعد العقائد

للطوسي/٣١)

صفة للإنسان يمتنع بسببها من فعل المعاصي ،

اعتدال القوّة الشهويّة البهيمة. (تقريب المرام في علم الكلام ١٤/٢)   
 - العصمة.

يخلق الله تعالى في العبد الذنب.   
 هي ملكة تمنع الفجور مع القدرة عليه.   
 (الفلاسفة).

وقيل: خاصيّة في نفس الشخص أو بدنه، يمنع بسببه صدور الذنب عنه. (شرح المقاصد ١٦٠/٢)   
 عبارة عن لطف يفعل الله تعالى بالمكلف بحيث لا يكون له مع ذلك داع إلى ترك الطاعة ولا إلى فعل المعصية، مع قدرته على ذلك. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٣٠١، النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر ٣٧)

هي لطف يفعل الله بالمكلف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية لانتفاء داعيه ووجود صارفه مع قدرته عليها. (السلوابع الإلهية في المباحث الكلاميّة ١٦٩)

ملكّة نفسانيّة يمنع المتصّف بها من الفجور مع قدرته عليه. (المصدر ١٧٠)

إنّ العصمة خاصيّة تمنع صاحبها عن الفجور. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد ٩٥)   
 هي أن لا يخلق الله في العبد الذنب.

خاصيّة في نفس الشخص أو بدنه يمتنع معها صدور الذنب عنه. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٠٨/٢)   
 - التوفيق، اللطف، قوّة الطاعة.

(٧٤٢) العقّة: نوسط در قوّة شهويّة را عفت گویند (١).

عفت آن است که شهوت مطیع نفس ناطقه باشد (٢). (گوهر مراد ٤٨٥)

الامتناع عمّا لا يحل. (جامع العلوم ٣٢٦/٢)

١- النوسط في القوّة الشهويّة يسّى عقّة.

٢- العقّة هي أن تكون الشهوة (القوّة الشهويّة) مطيعة للنفس الناطقة.

(٧٤٣) العفو إسقاط الذّم والعقاب عن المستحقّ لهما. (الحدود والحقائق للمرئضى ١٦٨)   
 عبارة عن إسقاط العذاب عنّ يحسن عقابه. (الأربعين في أصول الدّين ٤٠٦، البراهين في علم الكلام ١٦٩/٢، قواعد المرام في علم الكلام ١٦٣)   
 آن آسان شدن ترك مكافات بدى است يا ترك طلب مكافات نيكي با قدرت بر آن (٣). (گوهر مراد ٤٩١)

(٧٤٤) العفوصة البرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الحموضة وفي الكثيف حدثت العفوصة. (شرح تجريد العقائد ٢٤٦)   
 طعمّ ما، يأخذ ظاهر اللسان وحده. (جامع العلوم ٣١٦/٢)   
 - الحموضة، القلوم.

(٧٤٥) العقاب هو كلّ ضرر محض يستحقّ على طريق الاستخفاف والتّكال. (شرح الأصول الخمسة ٧٠٠)

المضارّ المستحقّة على وجه الإهانة، المحمولة على وجه الجزاء. (الحدود والحقائق للمرئضى ١٦٨)   
 هو الضّرر المستحقّ المقارن للاستخفاف والإهانة. (رمائل الشّريف المرئضى ١٦/٣، الاقتصاد في الاعتقاد ١٠٨، تمهيد الأصول للعلوّسي ٢٥٠، قواعد المرام في علم الكلام ١٥٨، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٤١٣)

٣- هو أن يسهل عليه ترك المكافأة على السيئات أو ترك طلب المكافأة على الحسنات، مع القدرة عليها.

هو ما أفاد العلم بموجباته .

هو قوة التمييز بين الحق والباطل .

هو العلم بخفيات الأمور التي لا يوصل إليها إلا بالاستدلال والتظنر . (أعلام النبوة للساوري/٧)

هو يفيد العلم المانع للنفس من مواجهة ما تدعو إليه من فعل القبيح . (المعتمد في أصول الدين/٦٣)

هو بعض العلوم الضرورية .

إنه جوهر بسيط . (عند الفلاسفة) .

إنه مادة وطبيعة . (بعض الفلاسفة) .

إنه قوة يفصل بها بين حقائق المعلومات .

إنه عرض واحد مخالف لسائر الأغراض والعلوم .

(بعض الاشعرية) . (المصدر/١٠١)

هو الجوهر المفارق للأجسام المدرك للكليات بذاته ، والجزئيات بالآلة . (شرح العبارات

المصطلحة/٢٣٨)

عبارة عن مجموع علوم إذا اجتمعت سُميت

عقلاً . (الرسائل العشر/٨٣)

جسم لطيف نوراني هو آلة العلم . (أصول الدين للبرزوي/٩٢)

هو جسم لطيف مضيء ، محلّه الرأس . (عامّة

أهل السنة والجماعة) . (المصدر/٢٠٦)

هو جوهر مجرد قائم بذاته ، مجرد عن المادة .

(نهاية الإقدام في علم الكلام/٦)

عبارة عن مجموع علوم ضرورية إذا خلقها الله تعالى في الإنسان صحّ منه تكليفه . وهي بجملتها

عشرة . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٦)

الجوهر إما أن يكون في المحلّ ، وهو الصورة أو

يكون محلاً وهو الهيولى ، أو مركّباً من الصورة

والهيولى وهو الجسم فقط بالاستقراء ، أولاً حالاً

ولا محلاً ولا مركّباً منهما ، وهو إما أن يكون

متعلقاً بالجسم تعلق التدبير وهو النفس ، أو لا

يكون متعلقاً وهو العقل . (تلخيص المحفل/١٢٩)

(الجوهر) إما أن يتعلّق بالجسم وهو النفس ، أو

هو إعطاء ما لا يلائم الظبح . (شرح المبارات

المصطلحة/٢٤٠)

هو القدر المستحقّ المقارن للاستحقاق . (كشف

المراد/٣٢٢)

ضرر محض مستحقّ مقارن للاستخفاف والإهانة .

(اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٨٤)

هو القدر المستحقّ المقارن للإهانة . (شرح تجريد

العقائد/٣٨٤)

جزأى بدى چون از حق سبحانه و تعالى صادر

شود آن را عقاب گویند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٢٤٤)

عبارة عن مؤلّعى است كه وعيد كرده و بیم داده

باشد بنده را از ایصال آن در جزأى معصیت با

مقارنت اهانت<sup>(٢)</sup> . (المصدر/٤٤٦)

— الجزاء ، القواب .

(٧٤٦) العقل هو الجوهر المحيط بجميع

الأشياء المبرورة فيه والحاكم عليها والقاضي

بينها . (إثبات النبوات/١٢٥)

إنما هو شئبئة الأشياء كلّها ، وشئبئة الأشياء

كلّها هو العقل . (الينابيع/٨٢)

هو عبارة عن جملة من العلوم مخصوصة . (المنفي

في أبواب التوحيد والعدل ١١/٣٧٥)

قوة في القلب تقتضي التمييز .

وقيل : هو العلوم الضرورية التي يتمكن بها من

اكتساب العلوم إذا كملت شروطها .

وقيل : العقل الذي هو مناط التكليف هو العلم

بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات . (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٦٧)

١ — الجزاء على أمر قبيح لتأصّر من الحق سبحانه وتعالى يستحق عقاباً .

٢ — عبارة عن أمر مؤلّم أو عد الله المهد عليه وأنذر إيصاله للجزاء على المعصية مقترناً بالإهانة .

لا يتعلّق وهو العقل . (قواعد المرام في علم الكلام / ٤٣)

الجوهر المجرد عن الوضع حلولاً وتدبيراً هو العقل . (كشف الغوائد / ١٤)

الجوهر إما أن يكون مفارقاً في ذاته وفعله للمادة ، وهو المستنى بالعقل . (كشف المراء / ١٠٠)

إنّ العلم بوجود الواجبات واستحالة المستحيلات لا متناع انفكاك أحدهما عن الآخر . (المصدر / ١٧٩)

إنّ قوة للتّفس بها تستعدّ للمعلوم والإدراكات . (شرح العقائد الشّفيّة ٢٩/١ و ٤١)

غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات . (المصدر ٤١/١ ، شرح المقاصد ٢٣٦/١ ، شرح تجريد

العقائد / ٢٥٨)

جوهر تدرك به الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة . (شرح العقائد الشّفيّة ٤١/١)

هو العلم ببعض الضروريات - أي الكلّيات البديهية - بحيث يتمكّن من اكتساب النظريات

(الشيخ الرئيس) .

وقيل : القوّة التي يحصل عند ذلك (العلم ببعض الضروريات) ، بحيث يتمكّن من اكتساب

النظريات . وهو معنى الغريزة التي يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات والقوّة التي

يميّز بين الأمور الحسنة والقبیحة . الأقرب أنّ العقل قوّة حاصلة عند العلم

بالضروريات ، بحيث يتمكّن بها من اكتساب النظريات . (شرح المقاصد ٢٣٦/١ و ٢٣٥)

إنّ الجوهر إن كان مفارقاً في ذاته بأن يكون مستغنياً عن مقارنة جوهر آخر؛ فإمّا أن يكون

مفارقاً في فعله أيضاً وهو العقل ... (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

الجوهر المجرد إمّا أن لا يكون له تعلّق بالأجسام ، وهو العقل ... (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين / ٢٧)

المجرد إمّا أن لا يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التّعلّق بالمادّيات أولاً ، والثّاني العقل .

(اللّوامع الإلهية في المباحث الكلاميّة / ٣٢)

هو غريزة في القلب يلزمها العلم بالضروريات عند سلامة آلتها . (المصدر / ٥٦)

الجوهر إمّا مفارق في ذاته وفعله ، وهو العقل . (شرح تجريد العقائد / ١٣٦)

دانستن كلّيات و مجردات را عقل خوانند (١) . (گوهر مراد / ٢٧)

— الجوهر المجرد ، العقل الأول العقل بالفعل ، العقل النظري ، العقول .

(٧٤٧) العقل الأول هو موجود مجرد عن

الأجسام والموادّ في ذاته وتأثيره معاً . (كشف المراد / ١٣١)

— العقل .

(٧٤٨) العقل بالفعل هو الذي من شأنه

إدراك المعقولات الثّانية ؛ أعني العلوم الكسبيّة . (الألفين / ١١٥)

هو أن تكون التّفس بحيث متى شاءت استحضر العلوم النظرية المكتسبة من العلوم

الضروريّة لا على أنّها بالفعل موجودة . (كشف المراد / ١٨٠)

إنّ العقل بالفعل هو ملكة استنباط النظريات من الضروريات ؛ أي ضرورة العقل بحيث متى شاء

استحضر الضروريات ، واستنتج منها النظريات . (شرح المقاصد ٤٥/٢ و ٤٤)

هو ملكة استنباط النظريات من الضروريات ؛ أي صيرورة الشّخص بحيث متى شاء استحضر

(المواقف/٤)

وهو أن يحصل البديهيات باستعمال الحواس في الجزئيات وهو مناط التكليف. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٦)

هو استكمال قوة العقل الهيولاني. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

نفس را در این مرتبه که علوم ضروری وى را حاصل شده باشد اما هنوز از علوم نظری چیزی حاصل نکرده بود بلکه به سبب حصول ضروریات بالفعل استعداد انتقال به نظریات وى را بالفعل حاصل شده باشد نفس را در این مرتبه و یا نفس این مرتبه را عقل بالملکه گویند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١١٠)

→ العقل بالفعل، العلم الضروري، المعقولات الأولية، العقل الهيولاني.

(٧٥٠) العقل العملي هو الذي يستنبط لنفسه آراء جزئية هي مبادئ الأفعال، اختيارية صناعية أو غير صناعية؛ من آراء كلية، هي قضايا أولية أو مشهورة أو تجريبية. (تلخيص المحصل/٥٠٠)

الذي يدبر مصالح النوع والأشخاص. (قواعد العقائد للقلوبي/٢٧)

هو الذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروري أو كسبي. (كشف المراد/١٧٩)

يطلق على القوة التي باعتبارها يحصل التمييز

الضروريات ولاحظها، واستنتج منها النظريات.

(شرح المواقف/٢٨٤)

وهو الاستعداد لحصول النظريات بحيث متى شاء استحضرها. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٦)

وهو استكمال النفس بصورة متى شاء أحضرها. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

چون نفس تحصیل نظریات کند و به مرتبه رصد که هرگاه خواهد، استحضار نظریات مکسبه تواند کرد به سبب آنکه نظریات، وى را مخزون شده باشد. نفس را در این مرتبه یا نفس این مرتبه را عقل بالفعل گویند به طریق مجاز<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١١٠)

→ العقل بالملکه، المعقولات الثانية.

(٧٤٩) العقل بالملکه هو الذي من شأنه

إدراك المعقولات الأولية؛ أعني البديهية والعلوم الضرورية. (الألفين/١١٥)

هو الذي استعد لحصول العلوم الضرورية لإدراك النظريات فصار له بتلك الأوليات ملكة الانتقال إلى النظريات. (كشف المراد/١٧٩)

هو استعداد لتحصیل النظريات بعد حصول الضروریات. (شرح المقاصد/٤٣/٢)

هو حصول الضروریات من حيث تتأذى إلى النظريات. (شرح المقاصد/٤٤/٢)

العلم الضروري الحاصل لهم (بنی آدم) بلا اكتساب (هو) المسمى عقلاً بالملکه. (شرح

٢- إن النفس في المرتبة التي حصلت لها من العلوم الضرورية ولكن لم يحصل لها شيء من العلوم النظرية إلا أن لها بسبب حصول تلك الضروريات استعداد الانتقال إليها بالفعل فالنفس في هذه المرتبة، أو هذه المرتبة نفسها تُستى عقلاً بالملکه.

١- ربما حصلت النفس علوماً نظرية مكتسبة بحيث بلغت مرتبة يمكنها استحضار تلك النظريات المكتسبة متى شاءت لأجل كونها مخزونة عند النفس. فالنفس في هذه المرتبة أو نفس هذه المرتبة تستى العقل بالفعل مجازاً.

هو الذي يستعمل الفكر والروية في الأفعال والقضائع مختاراً للخير أو ما يظنّ خيراً، وله الجريزة والبلاهة. والثوسط بينهما المسمى بالحكمة العملية.

أما الإنسان بما هو إنسان فله في ذاته باعتبار ما يخبئه من القبول عمّا فوقه والفعل فيما دونه، ملكان: علام وفعل... وبالثاني يستنبط الصناعات الإنسانية، ويعتقد الجميل والقيح فيما يفعل ويترك، ويستى بالعقل العملي. (علم اليقين في أصول الدين ٢٦٦/١)

← الحكمة الخلقية، الحكمة العملية، القوة العملية، الحكمة النظرية.

(٧٥١) العقل الغريزي هو الذي يتعلّق به التكليف ويلزم به التعمّد. (أعلام النبوة للماوردي/٧)

القوة المستمّدة لإدراك المعقولات التي جبلت عليها فطرتهم، وتُستى عقلاً هيولانيّاً. (شرح المواظف/٤)

← العقل، العقل بالملكة، العقل الهيولاني.

(٧٥٢) العقل الفطري الذي يحكم بالديهيات؛ ككون الكلّ أعظم من جزئه. (فوائد المقائد للطوسي/٢٧)

← العقل.

(٧٥٣) العقل الفعّال يعني عقل فلك قمر كه أشياء را از قوت به فعل می آورد. (٣) (تصوّرات/١٢)

هو الذي يكون فيه جميع المعقولات مرشماً،

٣- يعني فلك القمر الذي يخرج الأشياء من القوة إلى الفعل.

بين الأمور الحسنة والقيحة، وعلى المقدمات التي يستنبط بها الأمور الحسنة والقيحة، وعلى فعل الأمور الحسنة والقيحة. (المصدر/١٨٠)

قوة النفس باعتبار تأثيرها في البدن لتكميل جوهره. وإن كان ذلك أيضاً عائداً إلى تكميل النفس من جهة أنّ البدن آلة لها في تحصيل العلم والعمل. يستى عقلاً عمليّاً. (شرح المقاصد ٤٣/٢)

هو قوة لتحريك الشوق إلى ما يختار من الجزئيات. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)

إنّ القوة التي بها يصلح أحوال البدن؛ الذي هو آلة لها، ويتصرّف في ما يليه من الأمور المتعلقة بصلاح معاشها ومعادها؛ العقل العملي. (شوارق الإلهام ١٦٨/٢)

حكماً جهتي را كه نفس ناطقه بدان جهة مهتاي عمل بر وفق خير باشد قوه عمليه و عقل عملي نام نهند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١٠)

قوتی كه به او مهتاي مزاولت افعال و اعمال شود كه متأدى به غايات و مصالح عقليه تواند شد و آن بعينها جهت تأثيرى است كه نظر به ما تحت خود كه بدن قوى و آلات بدن باشد وى را حاصل است تا كما ينبغي تدبير بدن بنابر حاجتش بماده تواند كرد و آن را قوه عمليه و عقل عملي گویند<sup>(٢)</sup>. (المصدر/١٠٩)

١- الجهة التي بها تنهت النفس لسل الخير تستى قوة عملية والعقل العملي.

٢- القوة التي بها تنهت النفس على مزاوله أعمال وأفعال يمكن أن تتأذى إلى غايات ومصالح عقلية، ولها بنفها جهة تأثير لحصول النظر إلى ما تحتها من البدن وقوله وآلانه حتى تدبرها كما ينبغي على حسب حاجتها فلهذه القوة يقال قوة عملية وعقلاً عمليّاً.



(٧٥٥) العقل المكتسب هو الذي يؤدي إلى صحة الاجتهاد وقوة النظر. (أعلام النبوة للماوردي/٧)  
- العقل المستفاد.

(٧٥٦) العقل النظري قوة النفس باعتبار تأثيرها عما فوقها من المبادئ للاستكمال بالعلوم والإدراكات تسمى عقلاً نظرياً. (شرح المقاصد ١٣/٢)  
وهو قوة تقبل ما هيئات الأمور الكلية. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)  
إن القوة التي بها تستفيض النفس من مبادئها العالية، ما يكمل جوهرها من التعمّلات يقال لها: العقل النظري. (شوارق الإلهام ١٦٨/٢)

حكما جهتي را كه نفس ناطقه بدان جهت مهيای ادراك معقولات باشد قوة نظريه و عقل نظري گویند. (٢) (گوهر مراد/١٠)

نفس ناطقه را دو قوة هست: يكي قوتی كه به او مهيای ادراك معقولات بود به نظر و فكر، و آن قوة بعينها جهت تأثيری است كه نفس را نظر بما فوق خود كه مبادئ عاليه اند حاصل است كه بدان جهت از ايشان قبول فيضان صور علميه كند و آن را قوة نظريه و عقل نظري خوانند. (٣) (المصدر/١٠٩)

أما الإنسان بما هو إنسان، فله في ذاته باعتبار ما

٢- الحكماء يُستعملون الجهة التي بها تنهت النفس الناطقة لإدراك المعقولات: القوة النظرية والعقل النظري.

٣- إن للنفس الناطقة قوتين: إحداها قوة بها تنهت بالنظر والفكر لإدراك المعقولات. وهي بعينها آلة للتأثير الحاصل للنفس نظراً إلى المبادئ العالية فوقها. والنفس تقبل بهذه القوة فيضان الصور العلمية منها. وهذه القوة تسمى قوة نظرية وعقلاً نظرياً.

وتخرج العقول الإنسانية من القوة إلى الفعل. (تلخيص المحصل/٥٠٠)  
إن جميع صور الكائنات وأحكام الموجودات والمعدومات مرتسمة في جوهر مجرد أزلّي يسمى بالعقل الفعال. (شرح المقاصد ٩٥/١)

(٧٥٤) العقل المستفاد هو حصول العقول اليقينية، والعلوم مشاهدة عندها. (الأفين/١١٥)  
هو حصول العلوم الكسبية بالفعل المتعلقة بالأمور العلمية والعملية. (كشف الفوائد/٤)  
هو آخر درجات كمال النفس في هذه القوة (العلمية). (كشف المراد/١٨٠)  
أن يرتقى من الضروريات إلى مشاهدة النظريات.

أن نصير النفس الناطقة بحيث تشاهد معقولاتها بأسرها دفعة واحدة. فلا يغيب عنها شيء عنها أصلاً. (شرح المواقف/٤)

هو أن يحضر عنده (العقل) النظريات التي أدركها بحيث لا تغيب عنه. (المصدر/٢٨٤)  
هو حصول النظريات بالفعل وهو آخر درجات كمال النفس في هذه القوة العلمية. (اللاواع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٦)

وهو ماهية مجردة مرتسمة في النفس. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٢)  
نفس چون به مرتبه ای رسد كه همه معقولات مشاهد نفس باشند و هیچ گونه حجابی از ملاحظه معقولات نباشد، نفس را در این مرتبه عقل المستفاد خوانند. (١) (گوهر مراد/١١١)  
- العقل، النفس الناطقة.

١- إن النفس متى بلغت مرتبة تشاهد فيها المعقولات كلها بلا احتجاب شيء مانع عن ملاحظتها، فالنفس في هذه المرتبة هي المستفاد بالعقل المستفاد.

يُخَصِّمُهُ مِنَ الْقَبُولِ عَمَّا فَوْقَهُ وَالْفِعْلُ فِيمَا دُونَهُ  
مَلَكًا: عَلَامٌ وَقَالَ: فَبِالْأَوَّلِ يَدْرِكُ التَّصَوُّرَاتِ  
وَالْتَّصَدِيقَاتِ، وَيَعْتَقِدُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فِيمَا يَعْقِلُ  
وَيَدْرِكُ، وَيُسَمَّى بِالْعَقْلِ النَّظَرِيِّ.... (علم اليقين  
في أصول الدين ٢٦٦/١)

→ الحكمة النظرية، القوة النظرية، النفس الناطقة.

(٧٥٧) العقل الهولاني هو الذي من شأنه الاستعداد المحض. (الألفين ١١٥، شرح المقاصد ١١/٢)

هو الذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروري أو كسبي . (كشف المراد ١٧٩/ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٥٦/ )  
إنه النفس في مبدأ الفطرة من حيث قابليتها للعلوم .

هو استعداد النفس لقبول العلوم الضرورية .  
هو قوة استعدادية . (شرح المقاصد ٤٤/٢)  
القوة المستعدة لإدراك المعقولات التي جهلت  
عليها فطرتهم . (شرح المواقف ٤)

هو قوّة تقبل الارنسام فيها . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٢٢)

نفس را در این مرتبه اعنی بعد از تعلق و قبل از حصول تمییز مذکور (تمییز مابه الاشتراک و مابه الامتیاز در جزئیات مدرکه) که نیست او را در این مرتبه بجز قابلیت صور محقوله، عقل هیولائی گویند. (۱) (گوهر مراد/ ۱۱۰)

— العقل بالملكة، النفس .

١- النفس في هذه المرتبة ؛ أعنى ، بعد الثَلَق باليدن وقبل حصول التَّمَيِّز (أي تميُّز ما به الاشتراك وما به الامتياز في الجزئيات المدركة) ليس لها إلا قابليتها للصور المحذولة وهي تسمى عقلاً هيرلانياً .

(٧٥٨) العقول جواهر مجردة عن المواد في ذاتها وجميع أفعالها . (تقريب المرام في علم الكلام ٩٩/٢)

← العقل، الجوهر المجرد.

(٧٥٩) العكس هو انتفاء المحدود مع انتفاء الحد. (الشامل في أصول اللين ٤٦/٢)

(٧٦٠) العلة كل أمر ليس بذات، أثر أمراً  
في حالة نفسياً كان أو إثباتاً (عند من لا يثبت  
المعاني). (الحدود والحقائق للمعترض/١٦٨)  
هو العلم الدال على الحكم. (المعتمد في أصول  
الدين/٢٧٩)

والموجبات على ضربين: معنى وصفة. فالمعنى على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيسقى عبدة. (الرمائل العشر/ ٨٤)

معنى يؤثر في إيجاب الصفة للغير. (الحدود  
والحقائق للبريدى/ ٢٢٧)

كلّما يفيد وجود غيره ويؤثر فيه يستى علّة،  
وموجداً، ومؤثراً. (كشف الفوائد/٨)

كل شيء يصدر عنه أمر؛ إما بالاستقلال أو الانضمام فإنه علة لذلك الأمر. (كشف المراد ٨٢/، شوارق الإلهام ١٨٧/١)

هي ما يحتاج الشيء إليه. (كشف المراد / ٨٣،  
تقريب المرام في علم الكلام ١/ ١٣٨)

قد يراد بالعلّة ما يحتاج إليه الشيء وبالمطلوب ما يحتاج إلى الشيء وإن كانت العلّة عند إطلاقها منصرفة إلى الفاعل. (شرح المقاصد ١/١٥٢)

إذا صدر شيء عن شيء، إما استقلالاً أو بانضمام، فالثاني علة.

إذا استتبع شيء شيئاً آخر، فالأول علّة . (اللوامع  
الإلهيّة في المباحث الكلاميّة ٢٧)  
ما يحتاج إليه أمر في وجوده .



(المباحث الكلامية/ ٢٧)

آتي هي الفاعل وحده، أو مع الشرط والغاية.  
هي الفاعل، لكون التأثير والإيجاد الذي هو  
الأصل في العلية، منه. (شوارق الإلهام ١/ ١٨٨ و  
١٩٠)

فاعل هرگاه تام الفاعلية باشد و تأثیرش موقوف  
به هیچ امری از امور نباشد، و تا جمیع ما  
یتوقف علیه التأثير او را حاصل باشد، آن را  
علت تاقه خوانند. (٢) (گوهر مراد/ ١٥٦)

جميع ما يتوقف عليه الشيء بمعنى ما ليس  
وراءه أمر آخر يحتاج إليه؛ سواء كان ذلك  
الشيء مركباً أو بسيطاً لا بمعنى أن يكون مركباً  
من عدة أمور البتة كما يشعر به عنوان الجميع،  
يسمى علة تاقية. (تقريب المرام في علم الكلام  
١/ ١٨١)

← العلة الفاعلية، العلة التافضة، الفاعل.

العلة المعقدة البعيدة، العلة المعقدة القريبة، (٧٦٣) العلة الخاصة والعامة العلة

العامة هي التي تكون جنساً للعلة الحقيقية؛  
كالقناع في البناء. والخاصة كالباني فيه.  
(كشف المراد / ٩/ شرح تجريد العقائد / ١٣٥)

(٧٦٤) العلة الذاتية هي التي يستند

المعلول إليها بالحقيقة. (كشف المراد/ ٩٧)  
العلة إما أن تكون مقتضية للمعلول لذاتها أولاً،  
والأول هو العلة بالذات. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/ ١٩٠)

العلة الذاتية يطلق على ما هو علة حقيقة  
بالقياس إلى ما هو معلول حقيقة. (شرح تجريد

كل شيء يصدر عنه أمر؛ إما بالاستقلال أو  
بالانضمام فإنه علة لذلك الأمر. (شرح تجريد  
العقائد/ ١١٢)

(هي) ما يحتاج إليه أمر، سواء كان احتياجه إليه  
بحسب الوجود دون الماهية أو بحسبهما معاً.  
(شوارق الإلهام ١/ ١٨٧)

هرچه افاده کند وجود شيء را یا افاده کند قوام  
شيء را آن مفید را علت گویند. (١) (گوهر  
مراد/ ١٥٤)

← الصورة، العلة، العلة التاقية، العلة الصورية،  
الغاية، الفاعل، المائدة، الموجب.

(٧٦١) العلة البعيدة والقريبة القريبة

هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول؛ كالميل  
في الحركة.

والبعيدة هي علة العلة؛ كالقوة الشوقية. (كشف  
المراد/ ٩٨)

← العلة المعقدة البعيدة، العلة المعقدة القريبة، (٧٦٣) العلة الخاصة والعامة العلة

(٧٦٢) العلة التاقية جميع ما يتوقف عليه

وجود الشيء. (شرح المبارات المصطلحة/ ٢٣٨،  
شرح المقاصد ١/ ١٥٤، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین / ١٥٩ و ١٦٠)

هي جميع ما يحتاج إليه الشيء بمعنى أنه لا  
يبقى هناك أمر آخر يحتاج إليه، لا بمعنى أن  
تكون مركبة. (شرح المقاصد ١/ ١٥٤)

هي التي يلزم من وجودها الوجود، ومن عدمها  
العدم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدین/ ١٥٩)

هي جميع ما يتوقف عليه التأثير من حصول  
الشرائط وارتفاع الموانع. (اللمع الإلهية في

١- ما أفاد وجود شيء أو أفاد قوامه فهذا الشيء المفيد  
هو العلة.

٢- متى يكون الفاعل تافاً في فاعليته ولا يتوقف تأثيره  
على أمر من الأمور، وكان جميع ما يتوقف عليه التأثير  
له حاصلة؛ فهذا يسمى العلة التاقية.

(العقائد/١٣٥)

اگر ماهیت با آن (علّت)، بالفعل و تمام باشد  
آن را علّت صوری نامند. (١) (گوهر مراد/١٥٤)  
ـ العلة الصورية، العلة المادية، المادة.

ـ العلة العرضية.

(٧٩٥) العلة الشرعية ما يسوغ فيه  
النقل، ويكون علة في زمان دون زمان.  
(المعتمد في أصول الدين/٢٧٩)  
ـ العلة العقلية.

(٧٩٧) العلة العاقبة

ـ العلة الغاوية والعاقبة.

(٧٩٨) العلة العرضية هي أن تقتضي  
العلة شيئاً، ويتبع ذلك الشيء شيء آخر.  
(كشف المراد/٩٧)

هي أن لا تكون مقتضية للمعلول لذاتها، (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩٠)

العلة العرضية تطلق باعتبارين: أحدهما اقتران  
شيء بما هو علة حقيقة. فإن الشيء إذا اقترن  
بالعلة الحقيقية اقتراناً مصححاً لإطلاق اسمها  
عليه، يسمى علة عرضية.

والثاني اقتران شيء بما بالمعلول كذلك (اقتراناً  
مصححاً لإطلاق اسمها عليه) فإن العلة بالقياس  
إلى ذلك الشيء المقترن بالمعلول تسمى  
عرضية. (شرح تجريد العقائد/١٣٥، شوارق الإلهام  
٢٣٦/١)

ـ العلة الذاتية، العلة الغائية العرضية.

(٧٩٩) العلة العقلية ما يعلم بمجرد  
العقل كونه علة.

ما لا يتنقل. (المعتمد في أصول الدين/٢٧٩)  
ـ العلة الشرعية.

(٧٧٠) العلة الغائية (المؤثر الخارج) إن  
كان لأجله الوجود فهو العلة الغائية. (نهج

(٧٩٦) العلة الصورية الجزء إن كان هو  
الذي باعتباره يحصل الشيء بالفعل فهو العلة  
الصورية. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٤،  
إرشاد الطالبين/١٥٨)

ثم علة الشيء؛ أعني ما يحتاج هو إليه؛ إما أن  
تكون داخلية فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت داخلية  
فوجوب الشيء معها إما بالفعل وهي العلة  
الصورية.... (شرح المقاصد/١٥٢/١)

العلة إما أن تكون نفس المعلوم أو جزءه أو  
خارجة عنه... فإن كانت جزءه: فإما أن تكون  
مع وجود المعلول معها بالقوة أو بالفعل، فإن  
كان الأول فهو العلة المادية، وإن كان الثاني  
فهو العلة الصورية. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/١٥٩)

العلة إما أن تكون داخلية والمعلول معها بالفعل.  
وهي الصورية. (الأنواع الإلهية في المباحث  
الكلامية/٢٧)

العلة ما يحتاج إليه أمر في وجوده. ثم المحتاج  
إليه إما جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والأول  
إما أن يكون به الشيء بالفعل فهو الصورية. (شرح  
تجريد العقائد/١١٢)

علة الشيء بمعنى ما يتوقف هو عليه؛ إما أن  
تكون داخلية فيه، أو خارجة عنها، فإن كانت  
داخلية فوجوب الشيء معها إما بالفعل، وهي  
العلة الصورية.... (شوارق الإلهام/١٨٧/١)

١- إن كانت العاهية مع تلك العلة، ماهية بالفعل  
وتامة تسمى العلة علة صورية.

المسترشدین فی أصول الذین / ٣٤)

علة الشيء إن كانت خارجة عن الشيء فإما أن يكون الشيء بها وهي العلة الفاعلية، أو لأجلها وهي العلة الغائية. (شرح المقاصد ١٥٢/١)  
العلة إن كانت خارجة عنه (المعلول) فإما أن يكون لأجلها وجوده، - فهو العلة الغائية. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدین / ١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إما استقلالاً أو بانضمام فالثاني علة والأول معلول، ثم العلة لا يجوز أن تكون نفس المعلول لأن الشيء لا يقدم على نفسه. وحينئذ إما أن تكون داخلية والمعلول معها بالقوة وهي المادية، أو بالفعل وهي الضرورية، أو خارجية ومنها الوجود وهي الفاعلية، أو لأجلها الوجود وهي الغاية. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٧)

العلة ما يحتاج إليه أمر في وجوده ثم المحتاج إليه إما جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والثاني - أعني ما يكون خارجاً - إما لأجله الشيء وهو العلة الغائية ... (شرح تجريد العقائد / ١١٢)

علة الشيء بمعنى ما يتوقف هو عليه إما أن تكون داخلية فيه أو خارجة عنه؛ وإن كانت خارجة فإما أن يكون بها الشيء وهي العلة الفاعلية، أو لأجلها وهي العلة الغائية. (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

علت مفیده اگر باعث وداعی شود دیگرى را بر افاده وجود شيء آن را غایت و علت غائی خوانند. (١) (گوهر مراد / ١٥٤)

- الغاية، الصورة، العلة الضرورية، العلة المادية، المادة.

١- العلة المفيدة لو كانت باعثة للغير على إفادة الوجود فهي تستحق غاية وعلّة غائية.

## (٧٧١) العلة الغائية الذاتية

والعرضية إن الأسباب قد تكون بالذات وقد تكون بالعرض.

والعلة الغائية العرضية هي التي يجب أن يكون لأجلها الفعل، ويكون الفاعل قد تصوّرها، وتصورها قد حمله على الفعل.

وأما العلة الغائية التي هي العرضية فلا يجب ذلك منها؛ بل يجب أن يكون هناك غاية ذاتية أيضاً ليكون الفعل قد تأدى إليها بالذات، وإلى العرضية بالعرض. (شوارق الإلهام ١٢٧/١)

## (٧٧٢) العلة الغائية العرضية

- العلة الغائية الذاتية والعرضية.

## (٧٧٣) العلة الفاعلية علة الشيء إن

كانت خارجة عن الشيء، فإما أن يكون الشيء بها، وهي العلة الفاعلية. (شرح المقاصد ١٥٢/١، شوارق الإلهام ١٨٧/١)

العلة إن كانت خارجة عنه (المعلول)؛ فإما أن يكون منها وجوده فهو العلة الفاعلية .... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدین / ١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إما استقلالاً أو بانضمام، فالثاني علة والأول معلول. ثم العلة لا يجوز أن تكون نفس المعلول لأن الشيء لا يقدم على نفسه؛ وحينئذ إما أن تكون داخلية والمعلول معها بالقوة وهي المادية، أو بالفعل وهي الضرورية، أو خارجية ومنها الوجود وهي الفاعلية. (اللوامع الإلهية / ٢٧)

العلة ما يحتاج إليه أمر في وجوده؛ ثم المحتاج إليه إما جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه؛ والثاني - أعني ما يكون خارجاً - إما ما منه الشيء وهو الفاعل والمؤثر وإما ما لأجله الشيء وهو العلة الغائية. (شرح تجريد العقائد / ١١٣)

أن يكون الفاعل يفعل فعلاً ويكون ذلك الفعل مزياً لفضة ممانع ضده. فيقوى الضد الآخر، فينسب إليه فعل ضد الآخر. (شوارق الإلهام ٢٣٥/١)

علت مفيدة وجود अगर خود افاده كند وجود شيء را آن را فاعل و علت فاعلى گویند. (١) (گوهر مراد/ ١٥٤)

— الصورة، العلّة الخائبة، العلّة الضوريّة، العلّة الماديّة، الفاعل، المادّة.

### (٧٧٤) العلّة القريبة

— العلّة البعيدة والقريبة.

### (٧٧٥) العلّة الماديّة الجزء إن كان هو

الذي باعتباره يحصل الشيء بالقوّة فهو العلّة الماديّة. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣٤)

ثمّ علّة الشيء - أعني ما يحتاج هو إليه - إمّا أن تكون داخلية فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت داخلية فوجوب الشيء معها؛ إمّا بالفعل وهي العلّة الضوريّة، وإمّا بالقوّة وهي العلّة الماديّة. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

العلّة إن كانت جزءه (المعلول)، فإمّا أن تكون مع وجود المعلول معها بالقوّة أو بالفعل، فإن كان الأوّل فهو العلّة الماديّة، كقطع الخشب للسّير. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٥٩)

إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام فالثاني علّة الأوّل معلول، ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول، لأنّ الشيء لا يقدّم على نفسه؛ وحينئذٍ إمّا أن تكون داخلية والمعلول معها بالقوّة وهي الماديّة.... (اللوامع

الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ٢٧)

العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده. ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو خارج عنه؛ والأوّل إمّا أن يكون الشيء به بالقوّة فهو المادّة.... (شرح تجريد العقائد/ ١١٢)

علّة الشيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه؛ إمّا أن تكون داخلية فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت خارجة فوجوب الشيء معها إمّا بالقوّة وهي العلّة الماديّة.... (شوارق الإلهام ١٨٧/١)

و علّت ماهيّة अगर ماهيت با آن هنوز بالقوّة باشد و بالفعل و تمام نباشد آن را علّت مادی و علّت قابلي نیز گویند. (٢) (گوهر مراد/ ١٥٤)

— الصورة، العلّة الخائبة، العلّة الضوريّة، العلّة الفاعليّة، العلّة الماديّة، الفاعل.

### (٧٧٦) العلّة المتوسّطة التي هي علّة

لمعلولها معلولة لعلّتها. (شرح المقاصد ١٥٢/١)

### (٧٧٧) العلّة المعدّة ما يقرب العلّة إلى

معلولها بتقدّمها عنه. (كشف المراد/ ٩٩)

هي ما يقرب العلّة المؤثّرة إلى معلولها بتقدّمها عنه. (اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ٣٢)

هي ما يقرب المعلول إلى علّته.

هو الذي يهتّى المادّة؛ ويعدها لوجود صورة جوهريّة فيها، أو حلول عرض تقبله، أو تعلّق مجرد يدرّها. (شوارق الإلهام ٢٣٨/١)

و گاه باشد که محتاج شود (فاعل در افاده وجود، یا قابل در قبول) به موجود شدن امری و معدوم شدن وی معاً و آن را معدّ خوانند مانند

٢ — العلّة لو كانت الماهيّة معها بالقوّة لا تامة ولا بالفعل، فيقال لهذه الملة: علّة ماديّة وهلة قابليّة.

١ — العلّة المفيدة للوجود إن أفاد وجود الشيء بنفسه تستنى الفاعل والعلّة الفاعليّة.

← الفاعل ، الفاعل المختار، الموجب .

گام برداشتن برای رسیدن به منزل. (١) (گهر مراد/ ١٥٤)

← الفاعل ، المادة ، العلة المعدة البعيدة والقريبة .

(٧٨١) العلة الناقصة العلة إما تامة هي جميع ما يحتاج إليه الشيء ؛ بمعنى أنه لم يبق هناك أمر آخر يحتاج إليه لا بمعنى أن تكون مركبة من عدة أمور البتة ، وإما ناقصة هي بعض ذلك . (شرح المقاصد ١٠٤/١)

(٧٧٨) العلة المعدة البعيدة العلة المعدة قد تكون قريبة ، وهي التي يحصل المعلول عقيبها ، وقد تكون بعيدة ، وهي التي لا تكون كذلك . (كشف المراد / ٩٩ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٢)

هي بعض ما يتوقف عليه وجود المعلول . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٥٩)

هي بعض ما يتوقف (التأثير) عليه . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٢٧)

← العلة البعيدة والقريبة ، العلة المعدة البعيدة والقريبة .

هي بعض ما يتوقف عليه الشيء . (تقريب المرام في علم الكلام / ١٤١/١)

← العلة الناقصة .

(٧٧٩) العلة المعدة القريبة العلة القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول ؛ كالميل في الحركة . هي التي يحصل المعلول عقيبها . (كشف المراد / ٩٩)

(٧٨٢) العلم إنه معرفة المعلوم على ما هو به . (الإنصاف / ٢٢ ، المغني في أبواب التوحيد والعدل ١٩/١٢ ، الشفا في أصول الدين / ٣٢ و ٢٧٨ ، الشامل في أصول الدين ٧٤/٢ ، أصول الدين للزبدوي / ١٠ ، أنوار الملكوت في شرح الباقوت / ١٢ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٠١ ، شرح المقاصد / ١٧/١)

هو تصوّر الشيء بصورة . (الأقوال الإلهية / ١٠٨)

المعدة القريبة ما يحصل المعلول عقيبها . والبعيدة ما ليس كذلك . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٢)

← العلة المعدة ، العلة المعدة البعيدة والقريبة .

هو اعتقاد واقع على وجه . (شرح الأصول الخمسة / ١٩٠ ، المحيط بالكليف / ١٢٠)

إنّ العلم اعتقاد واقع على وجه مخصوص . (شرح الأصول الخمسة / ١٩٣)

هو المعنى الذي يقتضي سكون نفس العالم إلى ما تناوله .

(٧٨٠) العلة الموجبة الموجود إما أن يكون مؤثراً في غيره إما مع إمكان أن لا يؤثر وهو الفاعل المختار ، أو مع امتناع أن لا يؤثر وهو العلة الموجبة . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٤ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٥٨)

هو اعتقاد الشيء على ما هو به ، إذا وقع على وجه . (المغني في أبواب التوحيد والعدل / ١٣/١٢)

اعتقاد الشيء على ما هو به بوجه يقتضي سكون النفس . (المصدر / ١٥/١٢)

١- (إنّ الفاعل في إفادة الوجود ، أو القابل في قبوله) لو احتاج إلى موجدية أمر ثم معدوميته معاً ، فهو المحذور مثل رفع قدم ووضعه للوصول إلى الدار .

هو أظهر من كل ما يحده به وقيل : هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس إلى أن تعتقه على ما اعتقد إليه . (الحدود والحقائق للمرئسي / ١٦٦)

هو ما اقتضى سكون النفس إلى ما يتناوله . (الاتصاد الهادي إلى طريق الرشاد / ٩٢ ، تهيد الأصول للغوسي / ١٩٠)

هو إذا كان معتقده على ما تناوله الاعتقاد مع سكون النفس . ولأجل ذلك يحده العلم بأنه ما اقتضى سكون النفس .

المعرفة هو العلم عيناً . (الرسائل المشر / ٧٤) هو المعرفة ، أو ما يعلم به . (الشامل في أصول الدين / ٤٣/٢)

هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع السكون إلى المعتقد . (بعض المتأخرين) .

هو اعتقاد الشيء على ما هو به إذا صدر عن دليل أو ضرورة . (بعض المتحذقين) . (الشامل في أصول الدين / ٧٥/٢)

هو إدراك المعلوم على ما هو به . (الشامل في أصول الدين / ٧٥/٢ ، أصول الدين للبيزدوي / ١٠ ، شرح المقاصد / ١٧/١)

العلم إثبات الشيء على ما هو به . ما يعلم به . (الشيخ أبو القاسم) .

ما صح - لوجوده من الذي قام به - إحكام الفعل وإتقانه . (الباقلاني) .

هو إثبات المعلوم على ما هو به . (بعض الأصوليين) .

هو الثقة بأن المعلوم على ما هو به . إنه الذي يوجب كون من قام به عالماً .

هو الذي أوجب لما قام به اسم العالم . اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون إلى المعتقد . (الشامل في أصول الدين / ٧٥/٢)

ما يقتضي سكون النفس . (الحدود والحقائق

اعتقاد الشيء على ما هو به . (المصدر / ١٧/١٢ ، أصول الدين للبيزدوي / ٥ «الكسبي» ، الشامل في أصول الدين / ٧٥/٢ «أوائل المعتزلة»)

إنه إدراك المعلوم . إنه إدراك النفس الحق .

إنه كل اعتقاد صحيح بحجة وقع ، أم بغير حجة . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل / ١٨/١٢)

إنه كل اعتقاد وقع بحجة . (المصدر / ١٩/١٢)

إنه تبيين الشيء على ما هو به . (المصدر / ٢١/١٢ ، الشامل في أصول الدين / ٧٥/٢ ، أصول الدين للبيزدوي / ١٠/)

تثبيت الشيء على ما هو به .

تثبيت الحقيقة واعتقادها على ما هي عليه . (المنفي في أبواب التوحيد والعدل / ١٩/١٢)

إنه المعنى الذي يصح من العالم به إيقاع الفعل منتظماً متسقاً .

إنه المدرك للشيء على ما هو عليه . (المصدر / ٢١/١٢)

إنه حركة في القلب عند وجود الشيء كما وجد وعرف .

إنه سكون القلب إلى الشيء الذي يوجد . (المصدر / ٢٢/١٢)

هو الاعتقاد الواقع على بعض الوجوه . (المصدر / ٢٧/١٢)

فمن أصحابنا ؛ من قال : العلم صفة يصير الحي بها عالماً .

ومن أصحابنا من قال : إن العلم صفة تصح بها من الحي القادر إحكام الفعل وإتقانه .

وزعم الجبائي أنه اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة أو دلالة .

وزعم ابنه ؛ أبو هاشم أنه اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس إليه . (أصول الكين

لبريندي/٢٢٦، أنوار الملكوت في شرح الياقوت/١٢،  
إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٠١

عبارة عن سبب مخصصة وإضافة مخصصة بين  
ذات العالم وذات المعلوم. (الأربعين في أصول  
الدين/١٣٧)

عبارة عن علم العلم. (المصدر/١٥٦)

هركس كه چيزی داند میان عالم و معلوم تعلقی  
و نسبتی و اضافتی مخصوص باشد و این اضافت  
صبارت است از دانائی و شعور و ادراک. (١)

(البراهين في علم الكلام/١٣٤)

قيل: إنه انطباع صورة مساوية للمعلوم في  
العالم. (تلخيص المفضل/١٥٦)

العلم حصول صورة المعلوم في العالم.  
(القدماء). (المصدر/٢٧٩)

العلم صورة مساوية للمعلوم في العالم، أو إضافة  
مخصصة بين العالم والمعلوم. (المصدر/٢٩٤،

كشف الفوائد/٤٣)

إنه اعتقاد يقتضي سكون النفس. (كشف الفوائد  
/٤٣، كشف المراد/١٧٢)

إنه اعتقاد أنّ الشيء كذا مع اعتقاد أنه لا يكون  
إلاّ كذا. (كشف المراد/١٧٢)

هو الحصول عند المجردة (المصدر/٢٢٢)  
(المصدر/٢٢٢)

(هو) التصديق. (شرح العقائد السنية/٣٥/٢)  
صفة أزليّة تكشف المعلومات عند تعلّقها بها.  
(المصدر/٨٣)

إدراك العقل فيفسّر بحصول صورة الشيء في  
العقل. (شرح المقاصد/١٧/١، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/٩٧، مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد  
/٥)

١- كلّ من علم شيئاً فإنّ بينه وبين معلومه تعلّقاً وإضافة  
مخصصة، وهذه الإضافة عبارة عن العلم والشعور والإدراك.

التصديق وهو ما يقارن الجزم والمطابقة.

ما يشمل تصوّر المطابق والتصديق اليقيني على  
ما هو الموافق للمعرف واللغة. (شرح المقاصد  
/١٨/١)

عبارة عن أخذ العقل صور المقولات في نفسه،  
وانطباعها وحصولها فيه. (المصدر/١٧/١)

صورة مساوية مرتسمة في العالم أو نفس  
الارتسام. (المصدر/٨٩/٢)

صفة حقيقية، ذات نسبة إلى المعلوم. (شرح  
المواقف/٤٨٨)

الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٦)

حصول صورة الشيء في العقل، فهو لا يكون  
علماً إلاّ إذا كان أمراً كلياً. (المصدر/١٢٤)

عبارة عن ظهور الأشياء وانكشافها للنفس.  
(المصدر/١٩٥)

هو حصول صورة مساوية للمعلوم في ذات  
العالم. (المصدر/٢٠٠، مطلع الاعتقاد في معرفة

المبدأ والمعاد/٥)

مطلق الإدراك، وهو الصورة الحاصلة عن الشيء  
عند الذات المجردة، وهو بهذا المعنى يعمّ

التصورات والتصديقات اليقينية وغير اليقينية.  
وقد يطلق ويراد به التصديق اليقيني، وقد يطلق

ويراد ما يتناول التصديقات اليقينية والتصورات  
مطلقاً. (مفتاح الباب/١٠٨)

صورة مساوية للمعلوم ومرتسمة في العالم.

عبارة عن حصول المعلوم لما من شأنه أن يكون  
عالمًا، وهو المجرد القائم بذاته. (شوارق الإلهام  
/٢٥٨/٢)

هو حصول صور المعلومات في النفس.

هو حصول الصورة المعلومة.

هو نفس مُثَلّ المعلومات وصورها. (المصدر  
/٢٦٣/٢)



حاصل شود. و علم تفصيلي مجموع صور متعدده را که به ازای اجزاء معلوم مرکب حاصل شود. و گاه نیز باشد که علم واجب را به ذات خود که سبب و علت علم واجب است به ما سوی خود علم اجمالي گویند. (٣) (گوهر مراد/ ١٩٨)   
 - العلم التفصيلي، العلم الحسوري.

(٧٨٤) العلم الاستدلالي أما علم الاضطرار فهو ما أدرك ببداية العقول... وأما علم الاكتساب فطريقه النظر والاستدلال، لأنه غير مدرك ببداية العقل. (أعلام النبوة للناوردي/ ٥) هو ما يحتاج فيه إلى نوع تفكير. (البداية في أصول الدين/ ١٧)

العلم الحاصل بالاستدلال، أي: بالنظر في الدليل.

وهو الذي يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى العلم بمطلوب الخبري. (شرح العقائد السنية/ ٣٦١)

العلوم التي ليست ضرورية إنما تحصل في القلب بالاكتساب بطريق الاستدلال والتعلم.... (علم اليقين في أصول الدين/ ١/ ٣٦٠)   
 - العلم، علم الاضطراري، العلم النظري، العلم المكتسب.

(٧٨٥) العلم الاضطراري هو ما أدرك

٣- العلم اجمالي يقال للضرورة الواحدة الحاصلة من المعلوم المركب (كما أن) العلم التفصيلي هو مجموع القصور المتعددة الحاصلة بحداء اجزاء المعلوم المركب.

وقد يقال: العلم اجمالي على علم الواجب تعالى بذاته الذي هو العلة والسبب لحلمه تعالى بما سواه، وحينئذ علمه بما سواه هو العلم التفصيلي. وعلى أي تقدير، العلم الذي يكون عين ذاته تعالى هو العلم اجمالي دون التفصيلي.

هو حصول شيء لشيء. (المصدر/ ٢/ ٢٧٥)

هو حصول مجرد لمجرد قائم بذاته.

هو حضور شيء لمجرد، أو عدم غيبة شيء عن مجرد.

حصول شيء بصورة وماهيته.

هو حصول أحد الأمرين الموجودين للآخر بوجه التميز والانكشاف. (المصدر/ ٢/ ٢٧٦)

هو الأثر الحاصل في العالم، لا الموجود في الخارج. (المصدر/ ٢/ ٢٧٧)

دانستن کلیات و مجردات را علم خوانند.

دانستن مرکبات را علم گویند. (١) (گوهر مراد/ ٢٧)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را با این اعتبار که مطابق آن شيء است علم گویند. (٢) (المصدر/ ٣٢)

هو حصول صورة الشيء للعالم وظهوره لديه

مجرداً عما يلا به. (أصول المعارف/ ١٨)

- الإدراك، الاعتقاد، التصديق، التصور، العلم

التصور والتصديقي، المعرفة.

مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

(٧٨٣) العلم اجمالي حقيقته حالة

بسيطة إجمالية هي مبدأ تفاصيل المركب. (شرح

المقاصد/ ١/ ٢٣١)

هو حالة متوسطة بين القوة المحضة التي هي

حالة الجهل وبين الفعل المحض الذي هو حالة

التفصيل. (شرح تجريد القائد/ ٢٥٦)

هو حالة بسيطة بين القوة المحضة والعلم

التفصيلي. (شوارق الإلهام/ ٢/ ١٦٦)

صورت واحده را گویند که از معلول مرکب

١- إدراك الكلّيات والمجردات يستی علماً.

إدراك المركبات واعتقادها يستی علماً.

٢- إن القوة من الشيء متى حصلت في العلم،

لهذه آثارها مطابقة للشيء نفسی علماً.



والرياضي، والطبيعي، والعملية إلى علم الأخلاق وعلم تدبير المنزل وعلم سياسة المدينة؛ لأنَّ النظرية إن كانت علماً بأحوال الموجودات من حيث يتعلَّق بها تصوُّراً وقواماً، فهي العلم الطبيعي.

وإن كانت من حيث يتعلَّق بها قواماً لا تصوُّراً، فالرياضي؛ كالبحث عن الخطوط والسطوح وغيرها ممَّا يفترق إلى المادَّة في الوجود لا في التصوُّر.

وإن كانت من حيث لا يتعلَّق بها لا قواماً ولا تصوُّراً فالإلهي. ويستوي العلم الأعلى وعلم ما بعد الطبيعة؛ كالبحث عن الواجب والمجردات، وما يتعلَّق بذلك. (شرح المقاصد ٤٥/٢)

→ الحكمة، الحكمة النظرية، الحكمة العملية.

(٧٨٨) العلم الانفعالي هو المستفاد من الأعيان الخارجية. (كشف المراد ١٧٥/، التلويح الإلهية في المباحث الكلامية ٥٤/)

الفعلّي هو أن يكون سبباً للوجود الخارجي؛ كما نتصوّر أمراً مثل التبريد مثلاً، ثم نوجده، وإمّا انفعالي مستفاد من الوجود الخارجي؛ كما يوجد أمر في الخارج مثل الأرض والسماء، ثم نتصوِّره. فالفعلّي ثابت قبل الكثرة، والانفعالي بعدها.

هو كلّ ما يتفرَّع على الكثرة وهي أفراده الخارجية التي استفيدت منها. (شرح المواقف ٢٨٣/)

العلم إمّا أن يكون سبباً لوجود المعلوم في الخارج؛ كما إذا تصوّرت شيئاً فقطه، ويستوي فعلياً، أو يكون مسبباً عن وجود المعلوم؛ كما إذا شاهدت شيئاً فتعقّلت. ويستوي انفعاليّاً.

(شرح تجريد العقائد ٢٥٢/)

هو أن يستفاد الصورة العقلية من الوجود في الأعيان؛ كما تسفيد صورة السماء من السماء.

ببداية العقول. (أعلام النبوة للماوردي/٥)  
ما يعلم ابتداءً بأوائل العقول. وهو علم الإنسان بنفسه، وبآفته عالم بها. (المعتمد في أصول الدين ٣٣/)  
→ العلم الاستدلالي.

(٧٨٩) العلم الاكتسابي (الكسبي) معنى العلم الكسبي أنّه ممَّا وجد بالموصوف به، وله عليه قدرة محدثة. (المعتمد في أصول الدين ٣٤/)

ما يحدثه الله في العبد بواسطة كسبه واختياره، بمباشرة أسبابه. (البداية في أصول الدين ١٧/)  
هو ما يحدثه الله تعالى فيه (العبد) بواسطة كسب العبد، وهو مباشرة أسبابه. (شرح العقائد التسفية ٤٥/١)

→ العلم المكتسب، العلم الاستدلالي، العلم الاضطرابي.

(٧٨٧) العلم الإلهي، والطبيعي، والرياضي لها (الفلسفة) أقسام ثلاثة؛ لأنَّ الموجود إن كان مستغنياً عن المادَّة في الوجود الخارجي والذهني، فالعلم الباحث عن أحواله يستوي الإلهي والفلسفة الأولى، وإلا فإنَّ احتاج إليها في الوجودين فعلمه يستوي الطبيعي، وإنَّ احتاج إليها في الوجود الخارجي دون الذهني فهو العلم المسمّى بالرياضي. (شرح العقائد التسفية ١٧/١)

قد قسم الحكمة المفترسة بمعرفة الأشياء كما هي إلى: النظرية والعملية؛ لأنها إن كانت علماً بالأمور المتعلّقة لقدرتنا واختيارنا فعلية. وغايتها العمل وتحصيل الخير، وإلا فنظرية. وغايتها إدراك الحق. وكلٌّ منهما ينقسم بالقسمة الأولى إلى ثلاثة أقسام: فالنظرية إلى: الإلهي،

### (٧٩١) العلم بالفعل

→ العلم بالقوة وبالفعل.

### (٧٩٢) العلم بالقوة وبالفعل ومراتبه (العلم)

ثلاث ... الأولى أن يكون بالقوة المحضة، وهو عدم الثقل عما من شأنه ذلك.

الثانية أن يكون بالفعل الثام؛ كما إذا علم الشيء علماً تفصيلياً.... (كشف المراد/ ١٧٨)

جميع الجزئيات المندرجة تحت الكميات فإنها معلومة بالقوة قبل أن يستنبه للاندرج، وأما بعد الشبهة له فإنها تكون معلومة بالفعل. (شرح المواقف/ ٢٨٣)

ومراتب (العلم) الحادث ثلاث؛ لأنه إما بالقوة المحضة وهو الاستعداد... وإما بالفعل إجمالاً بأن يكون عنده أمر بسيط هو مبدأ التفاصيل، أو تفصيلاً بأن يلاحظ الأجزاء مفصلة. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

مراتب العلم ثلاث: الأولى كونه بالقوة المحضة، وهو عدم العلم عما من شأنه العلم، وهذه القوة قد تكون قريبة من الفعل كما في العقل بالفعل، وقد تكون بعيدة منه؛ كما في العقل الهولاني وقد تكون متوسطة؛ كما في العقل بالملكة. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٦)

ومراتبه؛ أي، مراتب العلم ثلاث: الأولى كونه بالقوة لما هو من شأنه؛ سواء كانت القوة قريبة؛ كالعقل بالفعل، أو بعيدة؛ كالعقل الهولاني أو متوسطة كالعقل بالملكة. (شوارق الإلهام ١٦٦/٢) → العقل الهولاني، العلم الإجمالي.

### (٧٩٣) العلم التصديقي

→ العلم التصوري والتصديقي.

### (٧٨٩) العلم البديهي كل ما يقتضيه

العقل من العلوم بسرعة. (المحدود والحقائق للمرئى/ ١٥٤)

كل علم حدث غير مقدور للعالم به، وقارنه ضرب من الضرر. فهو الذي يستلزم ضرورياً. وكل علم حدث غير مقدور ولم يقارنه ضرب من الضرر، فلا يستلزم ضرورياً؛ بل يستلزم بديهياً. (الشامل في أصول الدين ٨٥/٢)

هو ما يحصل بأول النظر من غير تفكير. (البداية في أصول الدين/ ١٧)

لا معنى له إلا ما يصدق العقل به من غير توقف على أمر خارج عنه. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٥)

القضية البديهية هي كل قضية يصدق العقل بها عند التحلل لمراداتها من غير توقف على مبدأ غيرها. (المصدر/ ٢٠)

أگر حصول علم موقوف بحصول صورت علمی دیگر نباشد آن را علم بدهی و ضروری گویند. (١) (گوهر مراد/ ٢٩)

هو العلم الذي لا يتوقف حصوله على نظر وكسب. (جامع العلم ٢٣٤/١)

→ التصديق البديهي، العلم الضروري، البديهيات، الضرورات.

### (٧٩٠) العلم البسيط الذي ليس من شأنه

أن يكون له في نفسه صورة بعد صورة. (شوارق

١- إن كان حصول العلم غير موقوف على حصول صورة حسيّة أخرى، فهو العلم البديهي. ويقال له العلم الضروري أيضاً.

← العلم الإجمالي.

### (٧٩٦) العلم الحادث (هو) علم محدث

وجد من عدم، ولا يصح بقاؤه وهو عرضي، ولا ينفك عن أن يكون ضرورياً أو كسبياً، ويكون له ضد ينفيه، ويجب عدمه في ثاني حال وجوده ويجب تلغفه بفاعل ويكون له جنس.

العلوم المحدثه هي علوم الخلق من الناس والبهائم والملائكة، والجرى وغيرهم من الحيوان. (المعتمد في أصول الدين/ ٣٢)

العلوم تنقسم إلى قديم وحادث: فأما القديم فهو علم الله تعالى ولا يتصف بكونه ضرورياً ولا بكونه نظرياً كسبياً.

فأما الحادث فينقسم عند المحققين إلى ضروري، وكسبي نظري. (الشامل في أصول الدين ٨٢/٢)

العلم إما قديم لا يسبقه العلم، وهو علم الله تعالى، وإما حادث يسبقه العلم، فهو علم المخلوق. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

← العلم القديم، العلم الممكن، العلم الحادث.

### (٧٩٧) العلم الحصولي هو ما يتوقف

على آلة؛ كعلمنا بحقائق بعض الأشياء. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٥)

هو حصول صور الأشياء في القوى المدركة.

الحاصلة من المعلوم المركب. والعلم التفصيلي هو الصور المتعلقة بالحاصل بحذاء أجزاء المعلوم المركب. فالعلم بالمركب من «حيوان وناطق» في صورة «الإنسان» علم إجمالي للحيوان الناطق، والعلم بكل من الحيوان والناطق بصورتها يسمى علماً تفصيلياً.

وقد يقال: العلم الإجمالي لعل العلم الواجب تعالى بذاته الذي هو الملة لعل بهما سواء وعلمه بهما سواء هو العلم التفصيلي.

### (٧٩٨) العلم التصوري

والتصديقي المقصود من العلوم التصورية هو مجرد ملاحظة ما هي ظلال له وحكاية عنه ليتمكن من إجراء الأحكام عليه. ولا شك أن كل علم مطابق لما هو ظل له... بخلاف العلوم التصديقية، فإن المقصود منها ليس ملاحظة ما هي ظلال له كائناً ما كان؛ بل الوقوف على وقوع نسبة معينة بين مفهومين معينين في نفس الأمر أو ارتفاعها. (شرح المقائد السنية ٢٨/١)

← التصديق، التصور.

### (٧٩٩) العلم التفصيلي هو حضور صورة

المركب بحيث تعرف أجزائه متميزاً بعضها عن بعض، ملاحظاً كل منها على الانفراد. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

العلم التفصيلي هو أن يعلم الأشياء متميزة في الحقل، منفصلة بعضها عن بعض، ملحوظاً كل واحد منها قصداً، (شرح تجريد المقائد/ ٢٥٦)

هو أن تكون تلك المعلومات الكثيرة حاضرة في ذهنه متميزة بعضها عن بعض. (شوارق الإلهام ١٦٦/٢)

علم إجمالي بنابر مشهور صورت واحد را گویند که از مطلق مرکب حاصل شود. و علم تفصيلی مجموع صور متعدده را که به ازای اجزاء معلوم مرکب حاصل شود؛ مثلاً دانستن حیوان ناطق را به صورت انسان، علم إجمالي حیوان ناطق گویند، و مجموع صورت حیوان و صورت ناطق را علم تفصیلی نامند.

گاه نیز باشد که علم واجب را به ذات خود که سبب و علت علم واجب است به ما سوی خود، علم إجمالي به ما سوی گویند، و علم به ما سوی را علم تفصیلی. (١) (گوهر مراد/ ١٩٨)

(مفتاح الباب / ١١٠)

إن علم الشيء بنفسه حضورى، فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها (أى الصورة) هو الحصولى. (شوارب الإلهام ١٦٢/٢)

حصول شيء بصورته وماهيته؛ لا بنفس حقيقته العينية لمجرد قائم بذاته. وهذا هو المستوى بالعلم الحصولى المفسر بحصول صورة الشيء فى العقل. (المصدر ٢٧٦/٢)

علم نفس است به شيء به واسطه قيام صورت آن شيء بنفس. (١) (گوهر مراد / ١٠٠)

آنكه صورت شيء قائم باشد بذات عالم. (٢) (گوهر مراد / ١٨٧)

آنچه تعلق گیرد به او علم، اگر صورت شيء باشد علم حصولى خوانند. (٣) (المصدر / ١٩٧)

← العلم الحضورى.

و ذات العالم؛ كما فى العلم الحضورى بأنواعه، وقد تكون بين صورة المعلوم وذات العالم؛ كما فى العلم الحصولى. (المصدر ٢٧٦/٢)

علم نفس است بشيء بواسطه حاضر بودن آن شيء بمعيته نزد نفس بى وساطت صورتى از آن. (١) (گوهر مراد / ١٠٠)

آن است كه ذات شيء بذاتها نزد عالم حاضر باشد. (٥) (المصدر / ١٨٨)

آنچه تعلق گیرد به او علم اگر ذات شيء باشد آن متعلق را یا آن تعلق را علم حضورى گویند و این را علم اجمالى نیز گویند. (٦) (المصدر / ١٩٧)

هو الذى يكون العلم فيه هو المعلوم بعينه، لا صورة أخرى حاصلة منه. (أصول المعارف / ١٦٦)

← العلم الحصولى، العلم الإجمالى.

### (٧٩٩) العلم الرياضى

← العلم الإلهى والقيمى والرياضى.

### (٨٠٠) العلم الضرورى ما لزم أنفس

الخلق لزوماً لا يمكنهم دفعه والشك فى معلومه. (الإتصاف / ٢٣)

إنه العلم الذى لا يمكن العالم نفيه عن نفسه بشك ولا شبهة، وإن انفرد.

العلم الذى يحصل فىنا؛ لا من قبلنا، ولا يمكننا نفيه عن النفس بوجه من الوجوه. (شرح الأصول

١- هو علم النفس بشيء بواسطه حضور ذاك الشيء بمعيته عند النفس، دون صورته.

٥- هو أن تحضر ذات الشيء بذاته عند العالم.

٦- كل ما تعلق به العلم إن كان هو ذات الشيء. يسمى هذا المتعلق أو نفس هذا التعلق علماً حضورياً، ويسمى علماً إجمالياً أيضاً.

### (٧٩٨) العلم الحضورى وهو ما لا يتوقف

على آلة؛ كعلم الباري بجميع المعلومات وعلمنا بوجودنا. (مطلع الاعتقاد فى معرفة البعد والمعاد / ٥)

هو حضور الأشياء أنفسها عند العالم؛ كعلمنا بذواتنا بالأمور القائمة بها. (مفتاح الباب / ١١٠)

علم الشيء بنفسه حضورى فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها هو الحصولى. (شوارب الإلهام ١٦٢/٢)

إن العلم إنما بعلاقة ذاتية وجودية بين أمرين مستلزما لحصول أحدهما للآخر وانكشافه لديه وامتيازه عنده. وتلك العلاقة الذاتية الوجودية قد تكون بين ذات المعلوم بحسب وجوده العيني

١- هو علم النفس بشيء بواسطه قيام صورته بها.

٢- هو قيام صورة الشيء بذات العالم.

٣- كل ما تعلق به العلم إن كان صورة الشيء، يسمى العلم الحصولى.

(الغنة ٤٨ و ٥٨)

إنَّه العلم الَّذي لا يمكن العالم به نفسه من النفس بوجه من الوجوه . (المصدر/٤٩)

ما يحدث في الحيِّ المكلف لا من قبله ، ولا يمكنه دفعه من نفسه . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٦٥)

علم لا يقف على استدلال العالم به إذا أمكن فيه .

وقيل : علم لا يمكن العالم به دفعه من نفسه إذا انفرد ؛ احترازاً عن المكتسب إذا فارقه الضروري . (المصدر/١٦٦)

ما لزم نفس المخلوق بحيث لا يمكنه الخروج عنه ، ولا الانفكاك منه ولا دفعه عن نفسه بشبهة ، ولا يقع التريب والشك في متعلقه . (المعتمد في أصول الدين/٣٣)

ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا . (الاقتصاد الهادي إلى سبيل الرشاد/٩٢)

ما لا يحتاج في حصوله إلى كسب ونظر وفكر . (تلخيص الثاني/١٣٧/١)

ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا . (تمهيد الأصول/١٩٠)

العلم الَّذي يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك منه سبيلاً .<sup>(١)</sup> (الشامل في أصول الدين/٨٢/٢)

هو العلم الحادث غير مقدور للمخلوق . (المصدر/٨٤/٢)

قال بعض الأئمة : كلَّ علم حدث غير مقدور للعالم به ، وقاربه ضرب من الضرر فهو الَّذي يستلزم ضرورياً . (المصدر/٨٥/٢)

ما يحدث الله تعالى في العالم من غير كسبه واختياره . (البداية في أصول الدين/١٦)

هو الَّذي إذا شكك فيه صاحبه ، لا يتشكك . (الأربعين في أصول الدين/٣٠٨)

أنَّ باشد كه حصول آن موقوف هیچ دليل نباشد و به سبب ذكر شبهه البتة زایل نشود .<sup>(٢)</sup> (البراهين في علم الكلام/١٣/٢)

آن است كه ادراك آن به وهم و حس و خيال توان كرد و در آن به استعمال فكر خود محتاج باشد نه به تعليم غير .<sup>(٣)</sup> (التصويرات/٣٩)

العلم ضربان : ضروري ؛ لا يفتقر إلى طلب وكسب ، ونظري يفتقر إليه . (كشف المراد/١٨٢)

هو ما يحدثه الله تعالى في نفس العبد من غير كسبه واختياره . (شرح العقائد التنجية/١٥/١)

الحاصل بلا كسب . (المصدر/٤١/٢)

ما يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك عنه سبيلاً . (الباقلياتي) . (شرح المقاصد/٢٠/١)

الحاصل بلا اكتساب . (شرح المواقف/٤)

الحاصل باستعمال الحواس وإدراك المحسومات . (المصدر/٧)

المراد بالضروري في باب التصورات هو ما لا يتوقف على نظر وكسب .

وفي باب التصديقات هو ما لا يفتقر بعد تصور الظرفين إلى نظر وكسب . والنظري فيهما ما يفتقر إلى نظر وكسب .... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)

هو الَّذي لا يختلف فيه العقلاء ، بل يحصل العلم

٢- هو ما لا يتوقف حصوله على دليل ، ولن يزول بذكر شبهة أصلاً .

٣- ما يمكن أن يدرك بالوهم والحس والخيال ؛ ويكون فيه محتاجاً إلى استعمال فكر ، دون التعليم من الغير .

١- هنا في المصدر زيادة وهي : «وربما قال بدل العبارة الأخيرة : لا يجد إلى شكك نفسه سبيلاً» .

بأدنى سبب من توجه العقل اليه والإحساس به .  
(التلغيم العشر في شرح الباب العادي عشر/ ٤)

العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر . وهو المكتسب ، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر وهو الضروري . (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٢)

أگر حصول علم موقوف به حصول صورت علمي دیگر نباشد آن علم را ضروري گویند . (١) (گهر مراد/ ٢٩)

نخست چیزی که از صور علمیّه در ذات نفس مرتسم شود علوم ضروریّه خوانند . (٢) (المصدر/ ١١٠)

→ البديهيّات ، العلم الاضطراب ، العلم البديهي ، العلم المكتسب .

## (٨٠١) العلم الطبيعي

→ العلم الإلهي والقيمي والرياضي .

## (٨٠٢) العلم الفعلي هو المحصل للأشياء

الخارجيّة ؛ كعلم الواجب الوجود تعالى بمخلوقاته . (كشف المراد/ ١٧٥)

هو أن يكون سبباً للوجود الخارجي كما نتصور أمراً ؛ مثل التبرير مثلاً ثم نوجده .

كلّي يضرّع عليه الكثرة وهي أفراده الخارجيّة . (شرح المواقف/ ٢٨٣)

هو ما تحصل الأعيان الخارجيّة عنه ؛ كعلم الواجب تعالى . (اللّوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة/ ٥٤)

العلم إذاً أن يكون سبباً لوجود المعلوم في

١- إن لم يكن حصول العلم موقوفاً على حصول صورة علميّة أخرى فإنه يقال : إنه العلم الضروري .

٢- أوّل ما ارتسم من الصور العلميّة في ذات النفس تسمّى العلوم الضروريّة .

الخارج ؛ كما إذا تصوّرت شيئاً ففعلته ، يستي فعلياً .... (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٢)

هو أن يسبق صورة المعلوم إلى العالم ، فتصير سبباً لوجوده في الخارج . (شوايف الإلهام ١٦٢/٢) → العلم ، العلم الانفعالي .

## (٨٠٣) العلم القديم هو الذي ليس

بحدّاث ولا عرض ، ولا ضروري ولا استدلالّي ولا كسبي ، وليس بذّي جنس ، ويستحيل عليه العدم ، ويستحيل أن يكون متعلّقاً بفاعل ، ويستحيل أن يكون له ما ينفيه ؛ كالجهل والشك والظن وغير ذلك من أضداد العلوم . (المعتمد في أصول الدين/ ٣٢)

هو علم الله تعالى ولا يتّصف بكونه ضروريّاً ولا بكونه نظريّاً كسبيّاً . (القاسم في أصول الدين ٨٢/٢)

العلم ؛ إمّا قديم لا يسبقه العدم وهو علم الله تعالى ، وإمّا حدّاث يسبقه العدم فهو علم المخلوق . (شرح المقاصد ٢٣١/١)

→ العلم الحدّاث ، علم الله تعالى ، العلم الممكن ، العلم الواجب .

## (٨٠٤) علم الكلام هو العلم الذي يبحث

فيه عن ذات الله تعالى وصفاته ، والمبدأ والمعاد على قانون الشرع . (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٧) هو بيان المسائل التي هي أصول الدين التي تعلّمها فرض عين . (أصول الدين للبريدّي/ ٣)

صناعة علميّة بها ينظر صاحبها في تحقيق العلم بالصانع والصانع ، وما يجوز عليها وما لا يجوز . (الحدود والمناقب للبريدّي/ ٢٢٨)

إنّ العلم بالقواعد الشرعيّة الاعتقاديّة المكتسبة عن الأدلة اليقينيّة . (شرح العقائد التفسّيّة ٦/١) ستوا ما يفيد معرفة العقائد عن أدلتها ؛ بالكلام .

الحجج عليها، أو دفع الشبهة عنها. (شرح  
المواقف/ ١١)

هو علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته  
وأفعاله، وأحوال الممكنات من حيث المبدأ  
والمعاد. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٥)

هو علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية  
بإيراد الحجج عليها ودفع الشبه عنها. (شوارق  
الإلهام/ ٣/١)

صناعة نظرية يقتدر بها على إثبات العقائد  
الدينية. (المصدر/ ٥/١)

صنعتي باشد كه قدرت بخشد بر محافظت  
اوضاع شريعت به دلائلي كه مؤلف باشد از  
مقدمات مسلمة مشهورة در ميان اهل شرايع خواه  
منتهى شود به بديهيّات و خواه نه<sup>(٢)</sup>. (گهر  
مراد/ ١٨)

علمي است به احوال موجودات بر نهج قوانين  
شرح<sup>(٣)</sup>. (المصدر/ ١٩)

(٨٠٥) علم الله تعالى هو علم قديم ليس  
بضروري ولا مكتسب، ولا واقع عن حس ولا  
عن فكر ونظر، وهو مع ذلك محيط بجميع  
المعلومات على التفصيل. (أصول الدين  
للبيهقي/ ٨)

إنّ الأشياء واضحة له حاضرة عنده غير غائبة  
عنه. (الرسائل العشر/ ٩٤)

عبارة عن ظهورها (الأشياء) له تعالى  
وانكشافها؛ لا بمعنى أنها لم تكن ظاهرة، ثم  
ظهرت وانكشفت؛ بل بمعنى أنها ظاهرة لذاتها

ما يفيد معرفة العقائد من الملكة الحاصلة من  
ضبط المقدمات الصحيحة العقلية والثقلية....  
(المصدر/ ١٢/١)

الملكة التي لها اختصاص بإفادة العقائد الدينية  
عن أدلتها اليقينية (عند القدماء). (المصدر  
١٦/١)

هذا العلم (الملكة التي لها اختصاص بإفادة  
العقائد الدينية عن أدلتها اليقينية) الذي أدرج  
فيه معظم القطبيات والرياضيات هو الفن  
الموسوم بالكلام (عند المتأخرين). (المصدر  
١٧/١)

هو العلم الباحث عن أحوال الصانع والنبوة  
والإمامة والمبدأ والمعاد على قانون الإسلام.  
(المصدر/ ١٨٧/١)

علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد  
الحجج ودفع الشبه. (المصدر/ ٧/١)  
هو العلم بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية.  
(شرح المقاصد ٥/١، تقريب المرام في علم الكلام  
٩/١)

هو العلم الباحث عن أحوال الصانع من صفاته  
النبوتية والتولية، وأفعاله المتعلقة بأمر الدنيا  
والآخرة. (للقاضي الأرموي) (شرح المقاصد ١٢/١)  
هو العلم الباحث عن ذات الله تعالى وصفاته  
وأحوال الممكنات في المبدأ والمعاد على قانون  
الإسلام. (المصدر/ ١٣/١)

هو العلم الباحث عن أصول<sup>(١)</sup> الصانع، والنبوة،  
والإمامة، والمعاد، وما يتصل بذلك على قانون  
الإسلام. (المصدر/ ٢٧٢/٢)

علم بأمور يقتدر معه أي يحصل مع ذلك العلم  
حصولاً دائماً عادياً، قدرة تامة على إثبات  
العقائد الدينية على الخير والزمارة إياها بإيراد

٢- هو صناعة يقتدر معها على صون أوضاع الشريعة بإيراد  
دلائل مؤلفة من مقدمات مسلمة مشهورة عند أهل  
الشرائع؛ انتهت إلى البديهيّات أم لا.

٣- علم بأحوال الموجودات على نهج القوانين الشرعية.

— العلم الاكتسابي، العلم الاستدلالي، العلم الضروري، العلم التطري.

(٨٠٧) العلم الممكن العلم ينقسم إلى واجب وهو علم واجب الوجود بذاته، وإلى ممكن وهو ما عداه. (كشف المراد/ ١٧٦)

العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالم؛ كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله؛ كسائر العلوم. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٤)

مثل الشارحان القديمان (العلامة الحلبي والفاضل القوشجي) العلم الواجب بعلمه تعالى بذاته فإنه نفس ذاته، والممكن بمساعدته. فهما حملا الواجب والممكن على الواجب الوجود بذاته والممكن الوجود بذاته.

قال المحقق الشريف: ويحتمل أن يراد بالواجب ما يستتبع انفكاكه عن العالم، وبالممكن ما يقابله. (شوارق الإلهام ١٦٤/٢)

العلم الحادث، العلم القديم.

(٨٠٨) العلم التطري ما احتج في حصوله إلى الفكر والزوية، وكان طريقه النظر والحجة، ومن حكمه جواز الرجوع عنه والشك في متعلقه. (الإصناف/ ٢٤)

علم يقع بحسب استدلال وتفكر في حال المنظور فيه، أو تذكر نظره فيه فكل ما احتج من العلوم إلى تقم الفكر والزوية وتأمل حال المعلوم، فهو الموصوف بقولنا علم نظري.

هو ما بني على علم الحس والضرورة، أو على ما بني العلم بصحته عليهما. (الشهيد للباقلاني/ ٣٦) ما حصل عقيب النظر والاستدلال. (المستند في أصول الدين/ ٣٤)

ما يحتاج حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الشافي/ ١٣٧/١)

غير غائبة أزلاً وأبداً. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٩٥)

مالا يسبقه الجهل وهو علم الباري تعالى. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٥)

عبارة است از ذات واجب به اعتبار ترتب أثر صفت علم بر او<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٧١)

— العلم القديم، العلم التفصيلي.

(٨٠٩) العلم المكتسب (التطري) علم يمكن العالم به دفعه عن نفسه إذا انفرد. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٦٧)

هو كل ما كان من فعلنا من العلوم. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٩٣)

هو كل علم كان من فعلنا. (تمهيد الأصول/ ١٩١) الذي هو اختياري ومكتسب: ما له فعل في حصوله. ولا يحصل إلا بضرب نصب ومشقة. هو العلم الحاصل بالخبر والاستدلال. (أصول التين للبزدوي/ ١١)

هو الذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. هذا في باب التصورات.

وفي باب التصديقات هو الذي يكون تصور طرفيه؛ أي طرفي القضية كافياً في الحكم، والمكتسب ما يقابلها. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٤)

التطري فيهما (باب التصديقات والتصورات)؛ ما يفتقر إلى نظر وكسب. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٩)

العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر، وهو المكتسب، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر، وهو الضروري. (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٢)

١— عبارة عن ذات الواجب تعالى باعتبار ترتب العلم عليه.



والكرامة والعزة. (دلالة العائرين/٥٢)  
 - السفل.

(٨١١) العمى عبارة عن عدم البصر عما من شأنه أن يبصر. (الأربعين في أصول الدين/١٧١)  
 عبارة عن الحالة المضادة للبصر. (أساس التقديس/٤٠)  
 - البصر.

(٨١٢) العمق امتداد الأجزاء سمكاً. (الحدود والمقائيق للمرتضى/١٦٨)  
 هو الذي يقبل القسمة من جهات ثلاث. (شرح عبارات المصطلحة/٢٣٨)

العمق على ثلاثة معانٍ.  
 الأول: البعد المفروض ثالثاً، ويكون قاطعاً للأولين.  
 الثاني: أقل الأبعاد.  
 الثالث: البعد الآخذ من الخلف إلى القدام. (إرشاد القالبيين إلى نهج المشرشرين/٢٩)  
 - الأبعاد، البعد.

(٨١٣) العمل هو إيجاد الأثر في الشيء. والفعل إيجاد الشيء.  
 وقيل: العمل إيجاد أفعال بعناء وتعَب. (الحدود والمقائيق للمرتضى/١٦٧)  
 - الفعل.

(٨١٤) العناية النظام المعمول. (الحكماء). (تلخيص الثاني/٢١٣/٣)  
 هي إحاطة علم الأول تعالى بالكل وبما يجب أن يكون عليه الكل، حتى يكون على أحسن النظام. (ابن سينا) .. (شرح المواقف/٤٩٢، الذرة الفاخرة/٢٤)

آن است که در آن با بديهه عقل با احتمال فکر خود محتاج باشد<sup>(١)</sup>. (تصوّرات/٣٩)  
 هو المكتسب بالتظنر وهو ترتيب أمور ذهنية للثبوت إلى أمر مجهول، يستقر إليه. (طلب وكسب). (كشف المراد/١٨٢)  
 अगर حصول وی (یعنی تصدیق و تصوّر) در ذهن موقوف باشد به حصول صورت علمی دیگر سابق، که در وقت تصوّن علم مطلوب غایب تواند بود از ذهن تا از آن صورت ذهن منتقل شود به صورت علم مطلوب این قسم علم را نظری و کسبی گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٢٨)  
 - العلم الاكتسابي، العلم المكتسب.

(٨٠٩) العلم الواجب العلم ينقسم إلى واجب وهو علم واجب الوجود بذاته .... (كشف المراد/١٧٦)  
 العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالم؛ كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله؛ كسائر العلوم. (شرح تجريد العقائد/٢٥٤)  
 العلم الواجب علمه تعالى بذاته. فإنه نفس ذاته. قال المحقق الشريف: ويحتمل أن يراد بالواجب، ما يمتنع انفكاكه عن العالم وبالممكن ما يقابله. (شواقيك الإلهام/١٦٤/٢)  
 - العلم الحادث، العلم القديم.

(٨١٠) العلو هو اسم مشترك لمعنى ارتفاع المكان، ومعنى ارتفاع المنزلة؛ أعني الجلالة

١- ما احتاج في تحصيله إلى استعمال الفكر بالضرورة.  
 ٢- إن كان حصول شيء (من التصوّر والتصديق) في الذهن موقوفاً على حصول صورة علمية أخرى سابقة، وبهذه الصورة (العلمية السابقة) ينتقل الذهن إلى العلم المطلوب فهذا العلم هو المستوي بالعلم النظري.

هي وجود الشيء على أتم ما ينبغي أن يكون .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٧)  
← القضاء .

(٨١٥) المُنْصَر هو الموضع الأول للكون  
والفساد . (سقراط وأفلاطون) . (أعلام النبوة  
للرأزي/١٣٣)

(٨١٦) العوض هو التفع المستحق لا على  
سبيل التعظيم والإجلال . (شرح الأصول الخمسة  
٨٥/ و ١٩٤)  
هو التفع المستحق العاري من تعظيم وإجلال .  
(جمل العلم والعمل /١١، رسائل الشريف المرتضى  
١٤/٣)

هو التفع الحسن الخالي من تعظيم وتبجيل .  
(رسائل الشريف المرتضى ١٦/٣)  
التفع المستحق المقابل للمضار بلا تعظيم .  
(الحدود والمقائيق للمرتضى/١٦٨)  
هو التفع المستحق العري من تعظيم وتبجيل ،  
وليس بدائم . (تقريب المعارف/٩١)  
هو التفع المستحق الخالي من تعظيم وتبجيل .  
(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد /٨٩ و ١٠٩، تهجد  
الأصول للقطوسي /٢٣٦ و ٢٥٠، قواعد المرام في علم  
الكلام /١١٩)  
التفع المستحق لا على وجه التعظيم . (الحدود

والمقائيق للبريدتي/٢٢٦)  
هو التفع المستحق الخالي عن التعظيم  
والإجلال . (كشف الفوائد /٦٩، كشف المرام  
/٢٦١، نهج المسترشدين في أصول الدين /٥٦، إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين /٢٨٢، التنازع يوم الحشر  
في شرح الباب العادي عشر /٣٣، مفتاح الباب /١٦٧)  
هو نفع خال عن التعظيم . (شرح المقاصد /٢/٢٦٤)  
هو التفع المستحق الخالي عن تعظيم . (اللمع  
الإلهية في المباحث الكلامية/١٩٠)  
هو نفع خال عن التعظيم يستحق في مقابلة ما  
يفعل الله تعالى بالعبد من الألم والسقم . (تقريب  
المرام في علم الكلام /٢/٢١٣)  
← الثواب .

(٨١٧) العيان ما يقع عليه الحواس . وهو  
الأصل الذي لديه العلم الذي لا ضد له من  
الجهل . (التوحيد للماتريدتي/٧)  
الذي هو أخص الأسباب ، وهو الذي ليس معه  
جهل ليكون أصلاً لما خفي منه . (المصدر/٢٢٢)  
(٨١٨) العين آلة لنا في إدراك المراتيات .  
(المفني في ابواب التوحيد والمنزل /٤/٦٤)  
هو اتصال ضوء البصر بالمرئيات . (أصول الدين  
للزردوني/٣٢)  
← البصر .



(٨١٩) الغائب ما يتوصل إلى معرفته (المعارف/٥٧)

بالتأمل والتظر. (المعتمد في أصول الدين/٤٢) الفاعل غاية من جهة ومرض من جهة، وعلة غائبة من جهة. (المصدر/٦٠)

(٨٢٠) الغافل يطلق على القابل للمعلم والجهل إذ اخلا عنهما. (الاقتصاد في

(٨٢٢) الغاية الذاتية والعرضية الغاية (الاعتقاد/١٨٠) الذاتية هي المطلوبة لذاتها، والعرضية هي ما يتبع المطلوب. وقد تطلق العلة العرضية على ما مع العلة. (كشف المراد/٩٧)

أما الغاية بالذات فهي التي تنحو الحركة الطبيعية أو الإرادية لأجل نفسها لا غيرها؛ مثل القسحة للدواء.

والغاية بالعرض على أصناف: فمن ذلك ما يقصد، لكن لا لأجله؛ مثل دقّ التواء لأجل شرب التواء، وشرب التواء لأجل القسحة، وهذا هو التافع، أو المظنون نافماً.

والأول؛ أي الغاية بالذات هو الخير، أو المظنون خيراً؛ ومن ذلك ما يلزم الغاية، أو يعرض لها .... (شوارق الإلهام ١/٢٣٦)

(٨٢١) الغاية ما لأجله وجود الشيء. (شرح

المبارات المصطلحة/٢٣٨)

إنّ الفاعل إذا تصوّر الغاية ففعل الفعل، ثم حصلت الغاية بحصول الفعل. فماهية الغاية علة لعلية الفاعل. (كشف المراد/٩٥)

ما يتأذى إليه الشيء، ويترتب عليه. (شرح المقاصد ١/١٠)

هي المعنى الذي لأجله تحصل الصورة في المادة.

هو الخير الحقيقي أو الخير المظنون. (شوارق الإلهام ١/٢٢٢)

ما لأجله وجود الشيء؛ كالاستواء للشرير. (أصول

## (٨٢٣) الغاية العرضية

← الغاية الذاتية.

(٨٢٧) الغريزة هي الطبيعة التي جبل عليها الإنسان، (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٨)

## (٨٢٨) الغضب إرادة الفُسر.

تغير القلب وتفور النفس، (التمهيد للباقلاني/ ٤٨)  
غليان دم القلب طلباً للانتقام، (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٦٩)

الإرادة متى تعلقت بحقاب تصل إلى الغير ولعنة،  
سميت غضباً، (الزمانل العشر/ ٧٦)

اسم مشترك هو اسم الوجع والألم، (دلالة  
العائرين/ ٦٨)

هو ما يتبعها [الكيفية النفسانية] حركة الروح  
إلى الخارج دفعة طلباً للانتقام، (شرح تجريد  
العقائد/ ٢٨٥، شرح المقاصد ٢٥١/١، شوارق الإلهام  
١١٩٣/٢)

← الرضا، الغم.

## (٨٢٩) الغفران عبارة عن الإسقاط على

سبيل الدوام، (البراهين في علم الكلام ١٧٦/٢)

← العفو.

## (٨٣٠) الغلاء هو ارتفاع السعر عما جرت به

العادة في ذلك الوقت، في ذلك المكان (أي  
وقت المعاملة ومكانها)، (المفني في أبواب التوحيد  
والعدل ٥٦/١١، نهج المسترشدين في أصول الدين ٥٧،  
إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين/ ٢٩٣)

الرخص هو انحطاط السعر عما كان عليه،  
والوقت والبلد واحد.

هو زيادة السعر مع الشرطين اللذين ذكرناهما.  
(جمل العلم والعمل/ ١٤)

هو زيادة السعر على ما جرت به العادة في وقت  
مخصوص ومكان مخصوص، (الذخيرة في علم

الكلام/ ٢٧٤، تقريب المعارف/ ٩٤)

## (٨٢٤) الغبطة تمنى ما يصح أن يحصل له

من مثل فعل الخير أو منافعه، (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٦٩)

هو تمنى الإنسان أن يكون له مثل الذي لغيره  
من غير إرادة إذهاب ما لغيره، (الكليات/ ٢٤٦)

## (٨٢٥) الغذاء عبارة عما يصير بدلاً لما

تحلل من البدن، (الأربعين في أصول الدين/ ٢٦٥)

← القوة الغذائية.

## (٨٢٦) الغرضي المراد به العلم بالأمر

المنتظر الذي له فعل المقدم، فهو أخص من  
الدواعي، (المفني في أبواب التوحيد والعدل ٤٤/١٤)

(هو) مراد الفاعل من الفعل إذا انتهى إليه  
وقطعه، أو ما هو كالفعل عن الفعل، (الحدود

والحقائق للمرتضى/ ١٦٩)

يفترون الغرض باجتلاب نفع أو دفع ضرر، (نهاية  
الإقدام في علم الكلام/ ٤٠٢)

سوق الأشياء القاصدة إلى كمالاتها، (تلخيص  
الحضل/ ٣٤٤)

ما يتأذى إليه الشيء ويترتب عليه يستى من  
هذه الحيثية غاية، ومن حيث يطلب بالفعل  
غرضاً، (شرح المقاصد ١٠/١)

هو الغاية من الفعل، (الذواع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ١٤٥)

هو الفائدة المقصودة العائدة إلى الفاعل التي لا  
يمكن تحصيلها إلا بذلك الفعل.

هو الذي يتصور قبل الشروع في إيجاد المعلول،  
(الكليات/ ٢٤٥)

← الداعي، الغاية.

(الإلهام ١٩٣/٢)

→ الحزن، الغضب.

(٨٣٣) الغنى معنى الغنى نفسي الحاجة.

(نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٤٦)

يطلق على وجهين: أحدهما ارتفاع الحاجات مطلقاً. وليس ذلك إلا لله تعالى.

والثاني قلة الحاجات لقوله تعالى «فوجدته غائلاً فاعطى». (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)

هو استقلال الشيء بذاته في كل ماله، من غير تعلق له بالغير أصلاً. (أصول المعارف/ ٣٨)

→ الحاجة، الفقر.

هو زيادة السمر على ما جرت به العادة والوقت والمكان واحد. (الاقتصاد الهادي إلى سبيل الرشاد/ ١٠٧)

زيادة السمر عما جرت به العادة مع اتحاد الوقت والمكان. (كشف المراد/ ٢٩٩)

هو السمر المرتفع عما جرت به العادة، مع اتحاد الوقت والمكان. (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٢٩٣)

ارتفاع الموضع إنما يكون غلاءً إذا كان الارتفاع على ما جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح تجريد المقائد/ ٣٥٧)

→ الرخص، السمر.

(٨٣٤) الغنى هو الحي الذي لا تجوز عليه

الحاجة. (التوحيد/ ٥٩٣)

هو الحي الذي ليس بمحتاج. (تسديد الأصول للتقوي/ ٧٩)

هو الذي لا يحتاج إلى شيء. (علم اليقين في أصول الدين/ ١٠١)

(٨٣١) الغلو في اللغة هو التجاوز عن الحد

والخروج عن القصد. (تصحيح الاعتقاد/ ١٠٩)

→ التفريط.

(٨٣٢) الغم هو اعتقاد بتعلق بالفقر أو

ظن له. (المعيط بالكليف/ ٢١٥)

انحصار القلب والذم الذي فيه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٩)

(٨٣٥) الغيران كل ذاتين ليس إحداهما

الأخرى، ولا جملة يدخل تحتها الأخرى.

(الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٦٩)

ما صح مفارقة أحدهما مع عدم الآخر. (المعتمد

في أصول الدين/ ٤٣)

كل موجودين يجوز تقدير وجود أحدهما مع عدم

الثاني. (الأشاعرة). (الشامل في أصول الدين

٢٠٢/١ و ٥٢/٢)

الغيران هما الشيطان. وزاد بعضهم فقال: كل

شيئين يجوز العلم بأحدهما مع الجهل بالآخر فهما

غيران. (بعض المعتزلة).

كل ما صحت فيه عبارة الثنائية. (أبو هاشم).

الذاتان الذاتان قامت بهما الغيرية. (المصدر

متى تعلق الاعتقاد بوصول ضرر إليه (التأظر) أو

فوت منفعة عنه، شئ غشاً. (الرسائل

المشر/ ٧٥)

العلم أو الاعتقاد أو الظن لنزول ضرر به، أو

فوات نفع عنه؛ حالاً أو مآلاً. (الحدود والحقائق

للبريدي/ ٢٢٧)

هو ما يتبعها (الكيفية النفسانية) حركة الروح

إلى الداخل خوفاً من مؤذٍ واقع، (شرح المقاصد

٢٥١/١)

هو كيفية نفسانية يتبعها حركة الروح إلى

الداخل خوفاً من مؤذٍ واقع، وإلى الخارج طلباً

للانتقام حيث يوجد معه غضب وحزن. (شوارق

(٢٠٢/١)

كلّ شيئين يفارق أحدهما الثاني بزمان أو مكان،  
أو جواز عدم . (المصدر ٥٣/٢)  
موجودان يتصوّر قيام أحدهما بدون الآخر . (أصول  
الدين للبزدوي/ ٣٥)

موجودان يتصوّر وجود أحدهما مع عدم الآخر .  
(البيداية في أصول الدين/ ٢٧)

الموجودان اللذان يجوز مقارنة أحدهما الثاني  
بمكان أو زمان، أو وجود، أو عدم .  
(الأشعرية) . (لباب العقول/ ٤٦)

هما اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر؛ إما  
بمكان أو بزمان، أو وجود وعدم . (تلخيص  
المحصل/ ٢٣٣)

هما ذاتان ليست إحداهما هي الأخرى . (قواعد  
المقائيد للتوسّي / ٢٠، شرح المقاصد ٧٦/٢)  
هما اللذان يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر  
بمكان أو بزمان أو بوجود وعدم . (شرح المقاصد  
٧٦/٢)

موجودان يجوز انفكاكهما .  
هما اللذان يصح أن يعلم أحدهما ويجهل الآخر .  
(شرح المقاصد ١٤١/١)  
← المتساويان .

(٨٣٦) غير المتناهي  
← المتناهي وغير المتناهي .



مركز تحقيقات علوم إسلامي



(٨٣٧) الفاسق على الإطلاق ؛ من ترك

جميع خصال الإيمان ، وأنكرها كلها . (أبو معاذ هو المؤثر . كشف المراد/٨٣)

الثومتي . (البصير في الدين/٩٢) من له القدرة . (شرح العقائد للسفينة ٧٨/٢)

هو الفسق ، المنزلة بين المنزلتين . هو المفيد للوجود . (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/٤٢)

(٨٣٨) الفاسق الحلي هو الذي وجد منه

التصديق بالقلب وبالقول ؛ لكنه ترك الطاعات

غير الصلاة ، وارتكب المنكرات . (المعتمد في

أصول الدين/١٨٨)

هو الفاسق ، الفسق ، المنزلة بين المنزلتين ،

المنافق .

(٨٤٠) الفاعل بالجبر هو الذي يصدر عنه

فعله بلا اختياره بعد أن يكون من شأنه اختيار

الفعل والترك . (أصول المعارف/٩٢)

هو الفاعل بالقصد ، الفاعل المطلق .

(٨٣٩) الفاعل (هو) المحيّد ، أو من له

فعل . (المعتمد في أصول الدين/١٣٣)

من وجد مقدوره . (المصدر/٢٨٠ ، الزمائل العشر

/٨٥)

ما يصدر منه وجود الشيء . (شرح العبارات

المصطلحة/٢٣٧)

عبارة عمن يصدر منه الفعل مع الإرادة للفعل

وعلى سبيل الاختيار . (غاية المرام في علم

(٨٤١) الفاعل بالذات وبالعرضي الفاعل

بالذات هو أن تكون العلّة مبدأ لذات ذلك

الفعل ، وأخذت من حيث هي مبدأ له .

والعلّة الفاعليّة بالعرضي ما خالف ذلك ، وهو

على أصناف ؛ منها ذلك أن يكون الفاعل يفعل

فعلًا ، ويكون ذلك الفعل مزيلًا لضدّ ممانع

ضدّه ، فيقوي الضدّ الآخر ، فينسب إليه فعل ضدّ

عنه الفعل مسبوقاً بإرادته المسبوقه يعلمه المتعلق  
بفرضه من ذلك الفعل ، وتكون نسبة أصل قدرته  
وقوته من دون انضمام الدواعي والقصورف إلى  
فعله وتركه واحدة ؛ كالإنسان للمشي . (أصول  
المعارف/٦٢)

← الفاعل المختار.

(٨٤٨) **الفاعل البعيد والقريب**  
البعيد هو الذي بينهما (الفاعل والمفعول)  
واسطة ؛ مثل النفس لتحريك الأعضاء .  
والفاعل القريب هو الذي لا واسطة بينه وبين  
المفعول ؛ مثل الوتر لتحريك الأعضاء . (شوارق  
الإلهام ٢٣٦/١)

(٨٤٩) **الفاعل الخاص والعام**  
الخاص هو الذي يتفعل عن الواحد منه وحده  
شيء ؛ بعينه ؛ مثل الدواء الذي يتناوله زيد .  
والفاعل العام هو الذي تشترك في الانفعال عنه  
أشياء كثيرة ؛ مثل الهواء المغير لأشياء كثيرة .  
(شوارق الإلهام ٢٣٦/١)

(٨٥٠) **الفاعل العام**

← الفاعل الخاص .

(٨٥١) **الفاعل القريب**

← الفاعل البعيد .

(٨٥٢) **الفاعل المختار الموجود** إما أن  
يكون مؤثراً في غيره مع إمكان أن لا يؤثر ، هو  
الفاعل المختار .... (نهج المسترشدين في أصول  
الدين /٣٤)

الموجود إما أن يكون مؤثراً في غيره أو أثراً  
لغيره ؛ فإن كان الأول فإما أن يكون مع إمكان

الآخر ؛ مثل السقمونيا إذا برد ....  
ومنه أن يكون الشيء الواحد معتبراً باعتبارات ،  
لأنه ذو صفات ، ويكون من حيث له واحدة منها  
مبدأ بالذات لفعل .... (شوارق الإلهام ٢٣٥/١)

(٨٤٢) **الفاعل بالترها** هو الذي يكون  
علمه بذاته سبباً لوجود شيء . ونفس معلومة  
الشيء له نفس وجوده عنه بلا اختلاف ؛  
كالإنسان لتصوراته وتوهماته . (أصول المعارف/٦٢)  
← الفاعل .

(٨٤٣) **الفاعل بالقلع** هو الذي يصدر عنه  
الفعل ، ولا يكون من شأنه الاختيار ويكون فعلاً  
ملائماً لطبيعته الأصلي . (أصول المعارف/٦١)  
← الفاعل بالفسر .

(٨٤٤) **الفاعل بالعرض**

← الفاعل بالذات .

(٨٤٥) **الفاعل بالعناية** هو الذي يتبع فعله  
علمه بوجه الخير فيه بحسب نفس الأمر ، ويكون  
علمه بوجه الخير في الفعل كافياً في صدوره عنه  
من غير قصد زائد على العلم . (أصول المعارف/٦٢)  
← الفاعل بالترها .

(٨٤٦) **الفاعل بالقسر** هو الذي يصدر عنه  
الفعل ، ولا يكون من شأنه الاختيار ، ويكون فعله  
على خلاف مقتضى طبيعته الأصلي ؛ كالحجر  
المرمي إلى فوق للحركة إليه . (أصول  
المعارف/٦٢)  
← الفاعل بالقلع .

(٨٤٧) **الفاعل بالقصد** هو الذي يصدر



(الإلهام ١٩٣/٢)  
← الغم .

(٨٥٥) **الفرع** الأصل ما دلّ على غيره،  
والفرع ما دلّ عليه غيره. الأصل ما تفرّع عنه  
غيره، والفرع ما تفرّع عن غيره. (أعلام النبوة  
للماوردى/ ٧٠)  
ما تفرّع عن غيره. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩)  
الفرع خلاف الأصل. وهو اسم لشيء يبنى على  
غيره. (العرفات/ ٧١)  
← الأصل .

(٨٥٦) **الفريضة** كلّ واجب يتبنّ قدره لمن  
وجب عليه. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)  
← الواجب (الفعل الواجب) .

(٨٥٧) **الفساد** هو ما فيه ضرر من فاعله على  
مجهول الظلم والمدون. (المعتمد في أصول  
الدين/ ١١٨)  
هو الخروج عن الهيئة التي حصلت قبل. (شرح  
العقائد النقية ٥٤/٢)  
← الاستحالة، الكون والفساد .

(٨٥٨) **الفسخ** نقل نفس ناطقه از بدن بعد  
از موت به جسم نباتي را فسخ نامند<sup>(٣)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١١٨)  
التناسخية يستون تعلق روح الإنسان ببدن إنسان  
نسخاً، ويبدن حيوان آخر مسخاً، وبجسم نباتي  
فسخاً. (الكليات/ ١١٥)  
← التناسخ، التسخ .

٣- نقل النفس الناطقة بعد الموت عن البدن إلى جسم  
نباتي يستي فسخاً .

أن لا يؤثر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا  
يؤثر ولا يفيد الوجود. والأوّل هو الفاعل المختار.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٥٨)  
كلّ فاعل فعل بإرادة مختار؛ سواء قارنه فعله في  
زمان أو تأخّر عنه. (المصدر/ ١٨٣)  
إنّ الفاعل إذا صدر عنه الفعل فإقاً مع جواز أن لا  
يصدر عنه ذلك الفعل بعينه وله داع إلى الطرفين  
أو مع امتناع.... فالأوّل هو الفاعل المختار....  
(المصدر/ ١٨٣)  
فاعل اگر فعل و تأثیرش به شعور و اراده باشد آن  
را فاعل مختار نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٥٥)  
← الفاعل الموجب .

(٨٥٣) **الفاعل الموجب** إنّ الفاعل إذا  
صدر عنه الفعل مع امتناع أن لا يصدر عنه ذلك  
الفعل أيضاً بعينه ولا داعي له إلى الطرفين هو  
الموجب؛ كالتأثير في إحراقها والشمس في  
إشراقها. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٨٣)  
فاعل اگر فعل و تأثیرش به طبیعت باشد نه به  
شعور و ارادت آن را فاعل موجب گویند<sup>(٢)</sup>.  
(گوهر مراد/ ١٥٥)  
← الفاعل بالقلب، الفاعل المختار .

(٨٥٤) **الفرج** هو كيفية تتبعها حركة الروح  
إلى خارج البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى  
الملتذ. (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٥)  
هو كيفية نفسانية تتبعها حركة الروح إلى خارج  
البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى الملتذ. (هواف)

١- الفاعل إن كان فعله وتأثيره من الشعور والإرادة،  
فهو الفاعل المختار.  
٢- الفاعل إن كان فعله وتأثيره بطبعه لا بشعور وإرادة  
فهو الفاعل الموجب .

(٨٥٩) **الفسق** عبارة عن كل معصية لله تعالى . (الإمامية) . (الذخيرة في علم الكلام/ ٥٣٣) اسم لما استحق به العقاب . وليس كل معصية فسقاً . (المعتزلة) . كل ما خرج من طاعة الله تعالى إلى مخالفته . (المرجئة) . (المصدر/ ٥٣٧) عبارة عن كل معصية يستحق بها العقاب . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٤١) في اللغة عبارة عن خروج الشيء إلى غيره . وفي الشرع فهو عندنا (الإمامية) عبارة عن كل معصية ؛ سواء كانت صغيرة أو كبيرة . (المصدر/ ١٤٤) عبارة عن الخروج عن الشيء . (في اللغة) . عبارة عن كل معصية لله تعالى ؛ سواء كانت صغيرة أو كبيرة . (الإمامية) . (تمهيد الأصول للقرطبي/ ٢٩١) هو كل ما خرج به من طاعة الله إلى معصيته . عبارة عن كل معصية يستحق بها العقاب . (واصل بن عطاء) . (المصدر/ ٢٩٣) هو الخروج عن طاعة الله ورسوله في بعض الأوامر والتواهي الشرعية التي يجب امتثالها مع اعتقاد ذلك الوجوب . وهو عند المعتزلة منزلة بين الكفر والإيمان . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٧١) لغة : الخروج مطلقاً . وفي الشرع عبارة عن الخروج عن طاعة الله فيما دون الكفر . (كشف المراد/ ٣٣٩) نهج المسترشدين في أصول الدين / ٨٥ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٣٧ و ٤٤٣) لغة : الخروج عن الشيء . وفي الشرع الخروج عن طاعة الله تعالى فيما دون الكفر . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٨٥) الخروج عن طاعة الله تعالى . (شرح العقائد التسفية / ١٨٥/١)

لغة : الخروج . وعرفاً : الخروج عن طاعة الله مع الإيمان . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٩٣) الخروج عن طاعة الله مع الإيمان . (شرح تجريد العقائد/ ٣٩٤) الشرك لأمر الله والمعصيان والخروج عن طريق الحق . (الكتابات/ ٢٥٤) هو الخروج من طاعة الله بارتكاب الكبيرة . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٣١٣) - الذنب الصغير والكبير ، المعصية . (٨٦٠) **الفصل** هو كمال الجزء المميز . هو الكلّي الذي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (باب الاشارات/ ١٧٨) هو المميز لبعض أفراد الجنس عن البعض . (كشف المراد/ ٢١) هو المقول على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (المصدر/ ٦٥) هو الجزء المميز للشيء عما يشاركه في الجنس . هو المميز في الوجود . (المصدر/ ٦٦) الكلّي إما نوع إن كان نفس الحقيقة كالإنسان ، أو جنس إن كان جزؤها المشترك كالحیوان ، أو فصل إن كان جزؤها المميز كالتألق . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣٦) إن كان الكلّي جزء حقيقة أفرادها ؛ فإما أن لا يكون تمام المشترك بل بعضه المميز لشك الحقيقة في الجملة فهو الفصل .... (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٧٤) الجزء المحمول إن لم يكن تمام الذاتيّة المشترك بين الماهية وما يخالفها في الحقيقة كان فصلاً . (شرح تجريد العقائد/ ٨٦) رسم الفصل في الشفاء : بأنه المقول على النوع في جواب أي شيء هو في ذاته من جنسه .

الصادق - عليه السلام - فطر الله الخلق على التوحيد . (تصحيح الاعتقاد/ ٤٥)  
هي الصفة التي يقصف بها كل موجود في أول زمان خلقته . (الكليات/ ٢٥٥)  
- الخلق .

رسم الفصل في الإشارات : بما هو أهمّ ما في الشفاء حيث قال : ويرسم بأنه كلّي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (المصدر/ ٨٧)  
الفصل ما لا يكون مقولاً في جواب ما هو . (المصدر/ ٩٣)

هو الذاتي الذي يحصل الشيء ويميّزه عما يشاركه في جنسه . (شوارق الإلهام/ ١٥٧/١)  
إنه كلّي يحمل على الشيء في جواب أي شيء هو في جوهره . (المصدر/ ١٦٣)  
- الجنس ، الذاتي ، الكلّي .

(٨٦١) الفصل الثام والتاقص الفصل الثام هو كمال الجزء المميّز . والفصل التاقص هو المميّز الذاتي مطلقاً . وهو جزء الفصل . (كشف المراد/ ٦٦ و ٦٧)

(٨٦٢) الفصل المفرد هو فصل بسيط ليس جزءاً لفصل آخر . (شرح تجريد العقائد/ ٩٣)

(٨٦٣) الفصل التاقص - الفصل الثام والتاقص .

(٨٦٤) فحوى الكلام ما دلّ على ما هو أقوى من نطقه . (أعلام التبوّة للماوردي/ ٣٣)

(٨٦٥) الفضل هو كثرة الثواب ووفوره . (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/ ٢٩)  
هو كثرة الثواب المستحق على وجه التعظيم والتبجيل . (رسائل الشريف المرتضى/ ١٤٧/٣)  
- الأفضل .

(٨٦٦) الفطرة هي الخلق هو معنى قول

(٨٦٧) الفطريات هي القضايا يحكم بها العقل بواسطة لا تعزب عنه عند تصوّر الطرفين . ولهذا تسمى قضايا قياساتها معها . (شرح تجريد العقائد/ ٢٥٣)  
القضايا التي يحكم بها العقل بتوسط غير الإحساس . ولا تعزب عن العقل عند تصوّر الأطراف ، وهي الفطريات . (شوارق الإلهام/ ١٦٣/٢)

(٨٦٨) الفعل هو ما وجد وكان الغير قادراً عليه .

هو ما يحصل من قادر من الحوادث . (شرح الأصول الخمسة/ ٣٢٤)  
هو الحادث الذات من محدثه .  
إنه المتعلّق بمن كان قادراً عليه . (القدرية) .  
إنه المحدث . (الأشعرية) . (المستند في أصول الدين/ ١٣٣)

ما لم يكن فكان . (المصدر/ ٢٧٩)  
هو ما كان بعد أن لم يكن . (المصدر/ ٢٨٠)  
ما وجد بعد أن كان مقدوراً . (تسهيّد الأصول للقرسي/ ٩٨ الرسائل المشر/ ٨٥)  
موجود مسبق بعدم وجوداً مرتباً على الضخّة . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٧)  
هو الذي يستدعي فاعلاً . (دلالة الحائرين/ ٤٩٦)  
هو الإيجاد والإيقاع . (شرح العقائد السفيّة/ ١١١/١)  
ما حدث عن قادر . (أبو الحسين البصري) . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٣)  
المرض الذي يقتضي نسبة إما أن يكون نسبة

التأثير وهو الفعل .... (الأنواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٣)

هو ما يصدر من الفاعل . (المصدر/ ١٣٢)  
جميع أمورى است كه از نفس آيد خواه فعل و تأثير باشد و خواه قبول و انفعال<sup>(١)</sup> . (گهر مراد/ ١٠٩)

كون الشيء خارجياً من الاستعداد إلى الوجود . (الكليات/ ٢٦٢)

في الإيجاد، الحادث، العمل، المحدث.

(٨٦٩) الفعل الاختياري هو ما صدر عن مؤثر على جهة الصحة لا جهة الوجوب . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٠٥)

فعل اختياري آنست كه مبداء اختيار باشد<sup>(٢)</sup> (گهر مراد/ ٢٣٧)

هو كونه (الفعل) متعلق قدرته (الفاعل) وإرادته واقعاً على وفق قصده ودواعيه . (تقريب المرام في علم الكلام ١٧٩/٢)

الفعل غير الاختياري، الفاعل المختار.

(٨٧٠) الفعل الباطل إنه ما وقع من فاعله على وجه لا ينتفع به . (المعنى في أبواب التوحيد والعدل ٢٨/٦)

هو الفعل الذي يقصد به فاعله غاية ما، فلا تحصل تلك الغاية، بل تعوق عنها عوائق . (دلالة الحائرين/ ٥٦٩)

الفعل العيب، الفعل الحسن.

(٨٧١) الفعل <sup>الحسن</sup> لكبحه هو ما لفاعله أن

١- جميع الأمور المحاصلة من النفس سواء كان فعلاً وتأثيراً أو قبولاً وانفعالاً هو الفعل .  
٢- الفعل الاختياري هو الفعل الذي مبدؤه الاختيار.

يفعله ولا يستحق عليه ذمًا . (شرح الأصول الخمسة/ ٣٢٦)

الحسن هو ما ليس لفعله مدخل في استحقاق الذم . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٠٥)  
هو الفعل الذي يفعله الفاعل لقصد غاية شريفة . أصني ضرورة أو نافعة . وتحصل تلك الغاية . (دلالة الحائرين/ ٥٧٠)

هو ما يكون متعلق المدح في العاجل والثواب في الآجل . (شرح العقائد الشفعية ١١٩/١)  
آنست كه تاركش مستحق ذم و عقاب نشود، خواه فاعلش مستحق مدح و ثواب شود و خواه نه<sup>(٣)</sup> . (گهر مراد/ ٢٤٧)

الفعل الباطل، الفعل العيب، الفعل القبيح.

(٨٧٢) الفعل العيب هو الفعل الذي لا يقصد به غاية أصلاً؛ كما يعيب بيده بعض الناس عند التفكير؛ كأفعال الساهين المذهولين . (دلالة الحائرين/ ٥٧٠)  
الفعل الباطل.

(٨٧٣) فعل العبد (فعل الإنسان) هو ما يحصل منه باختيار وقدره حادثين . (أصول الدين للبزدوي/ ٩٩)

هو الحركات الحادثة فيه بحسب دواعيه . (أبو إسحاق النظام) .  
إن فعل الإنسان هو ما يحدثه في محل قدرته . (ثمارة) . (كشف المراد/ ٢٤٥)  
الفعل الاختياري.

(٨٧٤) الفعل غير الاختياري إن الفرق

٣- هو كل فعل لا يستحق تاركه الذم والعقاب؛ سواء استحق فاعله المدح والثواب أم لا .

ضروري ولا مفيد كبير فائدة؛ كمن يرقص  
للقصد رياضة، أو يعمل أعمالاً غايتها أن  
يضحك منها. (دلالة الحائرين/ ٥٧٠)  
→ السفه، الفعل العيث.

(٨٧٩) **الفعل المباشر** هو أن يفعل الفعل  
مبتدأ بالقدرة في محلها. (شرح الأصول  
الخسة/ ٢٢٣)

الأفعال المباشرة هي التي ترتب على العمل  
رأساً. (المنى في أبواب التوحيد والعدل ٤/٩)

هو ما يحل محل القدرة عليه. (مشايخنا  
المقدمون).

ما يفعل مبتدأ بالقدرة في محلها. (في  
التوحيد/ ٣٩٠)

ما يبدأ بالقدرة في محل ويقضيه. (الحدود  
والحقائق للمرتضى/ ١٧٢)

ما ابتدئ في محل القدرة عليه. (تسهيل الأصول  
٢٩٩، الوسائل المشر/ ٨٥)

ما يبدأ بالقدرة في محلها. (الحدود والحقائق  
للبريدى/ ٢٣٠)

عند المتكلمين هو الذي يحدثه العبد ابتداءً في  
محل قدرته. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١١٧)

هو الحادث ابتداءً بالقدرة في محلها. (كشف  
المراد/ ٤٤٤)

هو ما كان في محل القدرة، كالاتماد الحاصل  
في البدن. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشد/ ١١٤)

هو ما كان في محل القدرة؛ كحركة اليد.  
(الآواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٧)

معنى التوليد هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة  
فعل آخر صادر منه؛ كحركة اليد للمفتاح ويقابله

المباشرة وهي أن يصدر منه فعل بلا واسطة.  
(تقريب المرام في علم الكلام ٢٥/١)

الضروري بين الأعمال الاختيارية وغير  
الاختيارية إنما هو بأن الأولى مقارنة للقدرة  
والاختيار، والأخرى غير مقارنة؛ لا بأن القدرة  
مؤثرة في إحداها دون الأخرى. (مفتاح  
الباب/ ١٥٦)

→ الفعل الاختياري.

(٨٧٥) **الفعل القبيح** هو ما يكون متعلق  
الذم في العاجل والعقاب في الآجل. (شرح  
العقائد السنية ١/ ١١٩)

الفعل المتصف بالزائد إما أن يتصف بأمر زائد  
على الحدوث أو لا؛ الثاني مثل أفعال التائب،  
والأول إما حسن أو قبيح؛ لأنه إما أن يتعلق  
بفعله ذم أو لا، الثاني الحسن والأول القبيح.  
(شرح تجريد العقائد/ ٣٣٧)

أنسكه فاعلش مستحق مدح و ثواب نشود خواه  
تاركش مستحق ذم و عقاب شود و خواه نه (١)  
(گوهر مراد/ ٢٤٧)

→ الفعل الباطل، الفعل الحسن.

(٨٧٦) **فعل القلب** هو الحزم على الطاعة  
والمحبة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١١٢)  
→ الطاعة.

(٨٧٧) **الفعل الكائن** الفعل بمعنى  
المفعول إما أن يكون مسبوقاً بالمادة والمدة وهو  
الكائن .... (شرح غرر الفوائد/ ١٨٩)

(٨٧٨) **الفعل اللعب** هو الفعل الذي  
يقصد به غاية خسية؛ أعني أن يقصد به أمر غير

١- هو ما لا يستحق فاعله المدح والثواب؛ سواء كان  
تاركه مستحقاً للذم والعقاب أم لا.

← الفعل المتولد.

القدرة، كالعلم، أو خارجاً عنها؛ كما إذا حركنا جسماً بأيدينا. (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١١٧)  
هو الحادث الذي يقع بحسب فعل آخر؛  
كالحركة الصادرة عن الاعتماد. (كشف  
المراد/ ٢٤٤)

إن فعل العبد على وجهين: الأول يستى مباشرة  
وهو ما كان في محل القدرة؛ كالاعتماد الحاصل  
في البدن.

الثاني يستى توليداً؛ كالمشولّد عن الاعتماد  
الحاصل في محل القدرة؛ كحركة المفتاح  
المتولدة عن حركة اليد وحصول العلم عندهم.  
(المعتزلة) من القبيل الثاني. (إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشدين/ ١١٤)

هو الصادر بحسب فعل آخر في محل القدرة؛  
كالحركة الصادرة عن الاعتماد. (اللوائح الإلهية في  
المباحث الكلامية/ ١٣٧)  
← التوليد، الفعل المباشر.

(٨٨٢) الفعل المحكم المرتب المسمى

والمطابق للمتعة. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٣)  
الفعل المحكم المتقن هو المشتمل على أمور  
غريبة عجيبة والمستجمع لخواص كثيرة. (التافع  
يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٢)  
← الحكمة.

(٨٨٣) الفعل المخترع

ما ابتدئ في غير  
محل القدرة عليه ولا يقدر عليه غير الله تعالى.  
(الرسائل العشر/ ٨٥)

الفعل بمعنى المفعول إما أن يكون مسبوقاً بالمادة  
والمدة وهو الكائن؛ وإما أن لا يكون مسبوقاً  
بشيء منهما وهو المبتدع، وإما أن يكون مسبوقاً  
بالمادة دون المدة وهو المخترع. (شرح غرر  
الفوائد/ ١٨٦)

(٨٨٠) الفعل المبتدع

بمعنى  
المفعول إما أن يكون مسبوقاً بالمادة والمدة وهو  
الكائن، وإما أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما  
وهو المبتدع. (شرح غرر الفوائد/ ١٨٦)  
← الإبداع، الفعل الكائن.

(٨٨١) الفعل المتولد (التوليدي)

هو من  
فعل الإنسان حل في بعضه أو في غيره. (المضي  
في أبواب التوحيد والعدل ١٢/٩)  
إتته كل فعل تقدمه أو حدث معه سبب لولاه لم  
يوجد. (المصدر ١٣٨/٩)

كل فعل يفعله الفاعل بسبب فعل آخر يقلّ بقلته  
ويكثر بكثرته. (في التوحيد/ ٥٨)  
ما يوجد في غير محل القدرة. (المصدر/ ٣٩٠)  
ما يحدث عند فعل آخر على وجه، لولا حدوث  
الأول لما حدث الثاني ويقلّ بقلته ويكثر  
بكثرته.

كل ما يحدث عند حدوث فعل آخر على وجه،  
لولا حدوث الأول لما حدث الثاني.  
(المصدر/ ٣٩١)  
هو الذي يحدث عن فعل آخر. (الحدود والحقائق  
للمرئضي/ ١٧٢)

ما وجد بحسب غيره. (تمهيد الأصول/ ٢٩)  
نعني به وجود موجود عقيب موجود وكونه موجوداً  
وحادثاً به، فالحادث نسميه متولداً. (الاقتصاد في  
الاعتقاد/ ٩٨)

ما وقع بحسب غيره. ويصيح وقوعه من القديم  
تعالى ومثلاً. (الرسائل العشر/ ٨٥)  
ما حدث عن فعل آخر خارجاً عن محل القدرة.  
(الحدود والحقائق للبريدني/ ٢٣٠)

ما يجب حدوثه من المباشر؛ سواء يولد في محلّ

ترتيب أمور معلومة ليتأذى منها إلى أن يصير  
المجهول معلوماً. (كتاب الإشارات/ ١٧٣)

تجريد العقل عن الغفلات.

هو تحديد العقل نحو المعقول . (تلخيص  
المحفل/٤٨)

عبارة عن ترتيب مقدمات علمية أو فنية  
ليتوصل بها إلى تحصيل علم أو فن آخر.

عبارة عن انتقال الذهن من المطلوب إلى مبادئه  
التي يحصل منها طالباً لها ثم منها إلى  
المطلوب .

إِنَّ مَنْ كَانَ مَطْلُوبُهُ الْعِلْمُ بِأَنَّ الْعَالَمَ مُمْكِنٌ،  
فَنَظَرُهُ لِتَحْصِيلِهِ هُوَ انْتِقَالُ ذَهْنِهِ مِنْهُ إِلَى مَقَامَاتٍ  
دَلِيلِ الْمَذْكُورِ بِأَجْزَائِهَا وَتَرْبِيئِهَا الْمُسْتَلْزِمِ لانتقال  
ذهنه إلى النتيجة التي نسميها قبل النظر  
مطلوباً، فمجموع تلك الانتقالات هو المستوى  
فِكْراً ونظراً. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٧٤)

معنی نظر و کسب که فکرش نیز گویند در اصطلاح علماء ملاحظه کردن ذهن باشد مرآن صورت علمی موقوف علیه را که آن را واسطه و وسط نیز گویند<sup>(۱)</sup> .... (گوهر مراد/ ۲۹)

ملاحظة معقول است به جهة حصول مجهول (٢).  
(المصدر/٣٠)

← النظر.

(٨٨٧) الفكر الصّحيح والفساد إنّ

الفكر هو ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى تصديقات أخرى. ثم التصديقات المستلزمة إن

١- إن معنى النظر والكسب المقتول عليهما الفكر عند العلماء: هو ملاحظة الذهن للصورة العلمية التي تتوقف النتيجة عليها. ويقال على تلك الصورة العلمية: الواسطة والوسط أيضاً.

٢- هو ملاحظة المفقول لأجل حصول المجهول ،

→ الإبداع، الاختراع، الفعل الكائن، الفعل  
المتقدم.

(٨٨٤) فعله تعالى هو الإبداع والإخراج من  
العدم إلى الوجود. (التوحيد للماتريدی/ ٢٣٥)  
هو الإيجاد والإحداث. (أصول الدين للبزدوی/ ٩٩)  
هو الإبداع، الإحداث، الإيجاد.

(٨٨٥) الفقر هو عدم استقلال الشيء بذاته وتعلقه بالغير، ولو في شيء ما. (أصول المعارف/ ٣٨)

← الحاجة، الإمكان، الغنى.

(٨٨٦) الفكر آلة من آلات النفس تستعين  
بها على الإحاطة بالمعلومات. (إتيات  
التيهات/١٣٢)

إِنَّ لِلنَّفْسِ - أَعْنِي نَفْسَ الْبَشَرِ - أَفْعَالًا وَلِكُلِّ فِعْلٍ مِنْهَا اسْمٌ يَخْتَصُّ بِهِ ، فَهِيَ إِذَا تَطَلَّبْتَ إِدْرَاكَ شَيْءٍ مَا فَتَطَلَّبُهَا ذَلِكَ يَسْمَى الْفِكْرَ .  
(الزِّيَادُ ٧٤)

هو المعنى الذي يوجب كون المرء متفكراً.  
(شرح الأصول الخمسة/ ٤٥)

هو تأمل حال الشيء والتأمل بينه وبين غيره ،  
أو تمثيل حادثة من غيرها . (المعنى في أبواب  
التوحيد والمعدل ٤/١٢)

هو التأمل للشيء المفكر فيه، بينه وبين غيره .  
(الذخيرة في علم الكلام / ١٥٨)

هو التأمل في الشيء المفكر فيه . (الاقتصاد  
الهادي إلى طريق الرشاد/ ٩٤)

هو تأمل الشيء المفكر فيه ، والتمييز بينه وبين غيره . (تمهيد الأصول الطوسي / ١٩٢)

إحضار الأصليين في الذهن . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٨)

كانت مطابقة لمتعلقاتها فهو الفكر الصحيح،  
والأ فف هو الفكر الفاسد. (تلخيص المحفل/ ٦٢)

← الفلك .

(٨٩٢) الفلك الكلتي  
← الفلك الجزئي والكلتي .

(٨٨٨) الفكر الفاسد

← الفكر الصمف والفاسد .

(٨٩٣) الفناء هو العلم . (الذخيرة في علم  
الكلام/ ١٤٥)

ليس هو العلم وإنما معناه التفريق وتشذب  
الأجزاء . (تمهيد الأصول للقرسي/ ١٨٥)  
المرض على ضربين : ضرب لا يحتاج في وجوده  
إلى محل .... هو الفناء .

حده ما ينتهي بوجوده الجواهر . (الرسائل  
العشر/ ٩٨)

(عند من يشبته) معنى إذا وجد طارثاً على  
الجوهر، نفاه . (الحدود والحقائق للبردي/ ٢٢٧)  
الذي لا يكون متحيزاً ولا قائماً به . (قواعد المرام  
في علم الكلام/ ٤٢)  
← العلم .

(٨٨٩) الفلسفة هي الحكمة .

علم يبحث عن أحوال أعيان الموجودات على ما  
هي عليه في نفس الأمر بقدر الطاقة البشرية .  
(شرح المقائد التنفية ١/ ١٧)

← الحكمة، الحكمة النظرية، العلم الإلهي .

(٨٩٠) الفلك المدار الذي تدور عليه

الكواكب . (الحدود والحقائق للبردي/ ٢٢٧)

از اجسام فلكية هرچه غير نوراني باشد فلك  
نامند (١) . (گوهر مراد/ ٤٩)

← الأجسام الفلكية، الجسم الفلكي .

(٨٩١) الفلك الجزئي والكلتي فلك بر

دو گونه بود كلتي و جزئي؛ فلك كلتي آن بود  
كه يكي از حركات تسعه كه حركت يوميته و  
حركت ثوابت و حركات سبعة ميّارة است به او  
تمام شود. و فلك جزئي آن بود كه به او تنها  
يكي از حركات تسعه تمام نشود. بلكه چند فلك  
بايد كه با هم ضم شوند تا ضبط يكي از  
حركات از آنها حاصل شود (٢) . (گوهر مراد/ ٥٠)

(٨٩٤) فناء الجسم انقطاعه في جهة معينة  
من جهات الامتداد وليس بعدم صرف، بل هو  
عدم أحد أبعاد الجسم . وهو ثخنه . (كشف  
المراد/ ١٥٧)

عبارة عن تفرق أجزائها (الأجسام) واختلاط  
بعضها ببعض . (شرح المواقف/ ٥٧٩)  
← الاستحالة، الفساد، الفناء .

(٨٩٥) الفهم هو حصول العلم بما لم يكن  
معلوماً . (المعتمد في أصول الدين/ ٦٣)  
هو التعلّي غالباً بلفظ من مخاطبك .  
(الكلّيات/ ٢٣)

١- الفلك هو كلّ ما كان غير نير من الأجرام الفلكية .  
٢- الفلك على قسمين : إنا كلتي وإنا جزئي ؛ فالفلك  
الكلتي ما يشتم به وسعه حركة من الحركات السبع :  
اليومية وحركة الثوابت والسيارات السبع . والفلك  
الجزئي ما لا يتم بوحده واحدة من تلك الحركات ، بل  
يلزم أن تنضم عدة من الأفلاك بعضها إلى بعض حتى  
يحصل منها ضبط واحدة من الحركات .





- (٨٩٦) القائم بالنفس منهم (أئمة أهل الكلام) من قال هو الموجود المستغنى عن المحل. والجوهر على ذلك قائم بنفسه. (المغني في ٢٠٤/٥) أو ما يجري مجراه في القادر مثلاً. (المغني في ٢٠٤/٥) أعلم أن القادر من حقه أن يصح منه الفعل، وأن تفصل حاله فيما يحدثه من حال الموجبات على بعض الوجوه. (المصدر ٥٩/٨) الذي يصح أن يفعل إذا انتضت عنه الموانع، ولم يكن الفعل مستحيلًا في نفسه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٠) إنه المتمكّن من التصرف. (المعتمد في أصول الدين/ ١٣٦) معنى قولنا في الذات إنها قادرة: أنها على صفة يصح منها إيجاد ما وصفت بالقدرة عليه على بعض الوجوه. (تمهيد الأصول للكليني/ ٢٤) من صحّ منه الفعل. (الحدود والحقائق للبريدى/ ٢٢٨) هو الذي يصح منه الفعل والترك بحسب اللواحي المختلفة. (الأربعين في أصول الدين/ ١٢٢) عبارة عن الذي عند اختيار الفعل يتصوّر منه اختيار الترك. هو الذي يتصوّر منه اختيار الترك بدلاً عن اختيار
- (٨٩٧) القابل الهولي باعتبار الحال يستى قابلاً. (كشف المراد/ ٩٤) الهولي.
- (٨٩٨) القادر المراد بذلك أنه يختص بحال لكونه عليها يصح منه إيجاد الأفعال. هو الذي يصح الفعل منه ما لم يكن هناك منع

هو الذي يصح منه أن يفعل وأن لا يفعل وإذا فعل فعلاً<sup>(٣)</sup> باختیار وداع يدعو إليه ولا يجب عنه الفعل. (كشف الفوائد / ٤٠)

هو الذي يصح منه الفعل والترك معاً. (كشف المراد / ١٩١)

هو الذي يمكنه الفعل والترك .. هو الذي يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (المصدر / ٢١٩)

المشهور أنَّ القادر هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك . ومعناه أنه يتمكن من الفعل والترك ؛ أي يصح كل منهما عنه بحسب الدواعي المختلفة . (شرح المقاصد ٧٩/٢ ، شوارق الإلهام ٢٤٤/٢)

مَنْ إن شاء فعل ، وإن لم يشأ لم يفعل . (شرح المواقف / ٤٨٣)

هو الذي يفعل بالقصد والاختيار. (المصدر / ٤٨٧)

الذي يصح أن يفعل وأن لا يفعل . (أبو الحسين البصري) . (إرشاد الطالبين الى نهج المرشدين / ٢٥٣)

هو الذي يصح منه أن يفعل بأن يريد الفعل ، وحينئذ يجب الفعل ، وأن يترك ؛ بأن يريد الترك أو لا يريد الفعل ، وحينئذ يجب الترك . (شرح تجريد العقائد / ٣١١)

هو الذي يتمكن من كل من طرفي الفعل والترك قبل تحقق الداعي إلى أحدهما ؛ وتعلق الإرادة الجازمة به ؛ أتم بعده فيجب الطرف الذي تعلق به الإرادة . (المصدر / ٣٤٢)

هو الذي يصح أن يصدر عنه الفعل وأن لا يصدر. (الفلاسفة) .

الفعل وبالعكس . (المصدر / ١٢٨)

أن باشد که تأثیر او بواسطه قصد و اختیار بود<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام ١٨/١)

هر آن ذات باشد که فعل و ترک فعل از وی جایز بود بحسب دواعی و ارادات<sup>(٢)</sup> . (المصدر ١٠٣/١)

هو الذي يصح أن يصدر عنه الفعل ، وأن لا يصدر. (تلخيص المحصل / ٢٦٩)

هو الذي له القدرة فقط من حيث هو قادر. (المصدر / ٢٩٩)

هو الذي يصح عنه أن يفعل ولا يجب . وإذا قُعل ، قُعل باختیار وإرادة لداع يدعو إلى أن يفعل . (المصدر / ٤٤٥)

هو الذي يصح منه أن يفعل ، وإذا فعل ، فعل باختیار وإرادة بداع يدعو إلى أن يفعل . (قواعد العقائد للعلوي / ١٣ ، كشف الفوائد / ٤٠)

للقادر أن يختار أحد طرفي الفعل والترك من غير رجحان لذلك الطرف . (المصدر الأول / ١٤)

إنه عبارة عن كونه بحيث إذا شاء فعل ، وإذا شاء لم يفعل . (قواعد المرام في علم الكلام / ٨٣)

هو الذي يصح منه أن يفعل وأن لا يفعل . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ٦١)

هو الذي يوجد منه الفعل عند الداعي ويستفي عند الصارف . (المصدر / ٨٨)

هو الذي يصح منه أن يفعل الفعل ولا يجب ، وإذا قُعل فعلاً باعتبار أن يفعل ، ويقابله الموجب .

إنه من كان على صفة لأجله عليها يصح منه الفعل . (أوائل المعتزلة) .

٣- كذا في المصدر هنا وفي ما ذكر قبلها أيضاً . والظاهر كونه «قُعل» كما حكى عن المتن ، وهو «قواعد العقائد للعلوي» .

١- هو الذي يكون تأثيره بالقصد والاختيار .  
٢- هو كل ذات جازله الفعل والترك بحسب الدواعي والإرادات .

(٩٠٢) القاعدة هي قضية كلية منطبقة على جميع جزئياتها. (المرئيات/٧٣)  
القواعد جمع قاعدة وهي مرادفة للأصل والقانون.  
الأمر الكلي المنطبق على جزئيات كثيرة بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيات من ذلك الكلي.  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)  
← الأصل، القانون، القواعد.

(٩٠٣) القانون هو الأمر الكلي المنطبق على جزئيات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيات من ذلك الكلي. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)  
← الأصل، القواعد.

(٩٠٤) القبح إنه الذي يلزم من فعله حصول العقاب. (أصول الدين للرازي/١٣)  
عبارة است از نصرت طبع (٢). (البراهين في علم الكلام/٢٥٠/١)

الحسن والقبح قد يراد بهما ملازمة الطبع ومنافرتة، وقد يراد بهما صفة كمال أو نقصان. (قواعد الترام في علم الكلام/١٠٤)  
القبح في الأفعال ما يستحقهما (الذم والعقاب). (قواعد العقائد للطوسي/٢٦)  
للحسن والقبح معان مختلفة: فمنها أن يوصف الفعل الملائم أو الشيء الملائم بالحسن، وغير الملائم بالقبح.  
ومنها أن يوصف الفعل أو الشيء الكامل بالحسن، والناقص بالقبح.  
الحسن في الأفعال ما لا يستحق فاعله بسبه ذمًا أو عقابًا، والقبح ما يستحقهما بسبه. (كشف الفوائد/٦٥)

هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك. (شارح المقاصد). (شوارق الإلهام ٢/٢٤٤)  
من إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل: سواء شاء ففعل دائماً، أو لم يشأ فلم يفعل. (علم اليقين في أصول الدين ١/٦٩)  
← الفاعل المختار، القادر المختار، الموجب.

### (٨٩٩) القادر بقدرته

← القادر لذاته والقادر بقدرته.

(٩٠٠) القادر لذاته، والقادر بقدرته من حق القادر لذاته أن يكون قادراً على جميع أجناس المقدورات، وعلى جميع الوجوه التي يصح أن يقدر عليها. (شرح الأصول الخمسة/٣٦٩)  
القادر بقدرته هو الذي لا يجوز التقديم والتأخير في مقدوراته.  
وأما القادر للذات فيجب أن يجوز التقديم والتأخير في مقدوراته. (في التوحيد/٢٧٠)

(٩٠١) القادر المختار هو الذي يصدر عنه الفعل المحكم المتقن مع تقدم وجوده ويمكنه التردد. (الترسانل المشر/١٠٤)  
إن شاء أن يفعل فعل وإن شاء أن يترك ترك. (المصدر/٩٤)  
الذي يفعل ما يشاء ويختار ما يريد. (شرح المواقف/٥٤٥)  
متكلمين، قادر مختار كسي را دانند كه فعل از او در زمانی موجود نشده باشد و در زمانی دیگر بعد از آن زمان موجود شده (١). (گوهر مراد/١٨٣)  
← الفاعل المختار، القادر.

١- المتكلمون يستنون من كان الفعل غير موجود منه في زمان، ثم كان موجوداً في زمان بعده: فاعلاً مختاراً.

٢- هو عبارة عن نكرة الطبع.

هما (الحسن والقبح) إما صفة الكمال وصفة النقص ؛ كما يقال : العلم حسن والجهل قبيح ، أو ملاءمة الغرض ومساferته . وقد يعبر عنهما بالمصلحة والمفسدة .... (الكليات/١٥٣)

→ الحسن ، القبح .

#### (٩٠٥) القبح الشرعي والعقلي الحسن

العقلي ما لا يستحق فاعل الفعل الموصوف به الذم ، والقبح العقلي ما يستحق به الذم . (قواعد العقائد للتوصي / ٢٦ ، كشف الفوائد / ٩٦)

من الأشياء ما يعلم بضرورة العقل حسنه أو قبحه ؛ كحسن الصدق والتفيع وقبح الكذب الضار . ومنها ما يعلم حسنه وقبحه عقلاً بالتفيع إلى الاستدلال ؛ كحسن الصدق الضار وقبح الكذب النافع . ومنها ما لا يستعمل العقل به . فيحتاج إلى الشرع ليكشف عنه ؛ كحسن الشرائع وقبح تركها . والأولان حسنها وقبحهما عقلي ، والأخير شرعي ؛ بمعنى أنه كاشف . (كشف الفوائد/ ٦٦)

→ الحسن ، الفبح ، القبح الشرعي والعقلي .

#### (٩٠٦) القبح العقلي

→ القبح الشرعي والعقلي .

#### (٩٠٧) القبيح جليل ما ينم منها (الأمور) قبيحاً...

(التوحيد للمائريدي/ ٢٢١)

ما وافق التهي من الفعل . (الإنصاف/ ٧٤)

ما قبحه الشرع وحرمه ومنع منه . (المصدر/ ٧٦)

هو ما إذا فعله القادر عليه استحق الذم على بعض الوجوه . (شرح الأصول الخمسة/ ٤١)

ما له مدخل في استحقاق الذم به .... فإنما أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح . (المحيط بالتكليف/ ٢٣٣)

من حقه أن يستحق بفعله الذم . (المضي في أبواب التوحيد والعدل ٩/٦)

هو الذي ليس لفاعله أن يفعله . (المصدر ٢٧/٦)

[ما] فاعله يستحق به الذم إذا أمكنه التعمد منه ، وأنه ليس له أن يفعله . (المصدر ٥٢/٦)

هو ما يقع على وجه يقتضي في فاعله قبل أن يفعله أنه ليس له فعله إذا علم حاله . وعند فعله يستحق الذم إذا لم يكن يمنع<sup>(١)</sup> . (المصدر ٢٤٧/١٧)

القبيح في العقل هو الضرر الذي ليس فيه نفع ولا هو مستحق . (أصول الدين للبغدادي/ ٢٦)

ما لفعله مدخل في استحقاق الذم . (الحدود والمقائيق للمرنضي/ ١٧٠)

هو ما يستحق به الذم . (تقريب المعارف/ ٥٨)

ما حظر للفاعل أن يفعله ، أو يلحقه فيه ذم وعيب . (المستد في أصول الدين/ ٢٨١)

هو كل فعل إذا وقع من عالم بقبحه أو متمكن من العلم بقبحه ، استحق عليه الذم على بعض الوجوه . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٤٨)

كل فعل يستحق فاعله - إذا كان عالماً بقبحه ، أو متمكناً من العلم بقبحه - الذم على بعض الوجوه . (تمهيد الأصول/ ٣)

كل فعل استحق فاعله الذم إذا كان عالماً به أو متمكناً من العلم به ولم يكن ملجأ إلى فعله .

هو ماله مدخل في استحقاق الذم عليه على بعض الوجوه . (المصدر/ ٩٨)

هو ما يستحق الذم بفعله ، ويستحق في الشرع محظوراً أو ممنوعاً .

ما يستحق الذم بفعله على بعض الوجوه احترازاً مما يقع مُحْتَطاً . (القائل بالإحباط) . (الرسائل العشر/ ٨٩)

الفعل الذي يضرر به . (الاقتصاد في الاعتقاد/١٦٣)  
ما يقابل الحسن . (المصدر/١٦٥)

ما ورد الشرع بلم فاعله . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٧٠)

ما للعالم أن لا يفعله . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٨)

الحسن قد يطلق ويراد به اعتدال الخلق وتركيب الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة . ويطلق القبيح والمراد به ضد ذلك في الخلق .

يطلق الحسن على ما تميل إليه النفوس من اللذات . ويطلق القبيح على ضد ذلك .

يطلق الحسن على كل ما لفاعله أن يفعله . والقبيح ضد ذلك . (لباب العقول/٣٠٣)

يطلق الحسن على كل ما وافق غرض الفاعل . والقبيح ضد ذلك .

كل فعل لنا الذم شرعاً على فاعله به . (المصدر/٣٠٤)

كون الفعل بحيث يستحق فاعله الذم . (تلخيص المحفل/٣٤٢)

أن يوصف الفعل الغير الملائم ، أو الشيء الغير الملائم ، بالقبيح .

أن يوصف الفعل الناقص أو الشيء الناقص بالقبيح . (المصدر/٤٥٢ ، قواعد العقائد للقرنبي/٢٥)

ما يستحق الفاعل بسببه ذم أو عقاباً . (تلخيص المحفل/٤٥٢)

أن فعل را گویند که منافر عقل بود، و فاعل آن اگر در آن اختیار دارد مستحق مذمت باشد<sup>(١)</sup> .

(معتقد الإمامية/٢٣)

هو ما لفعله مدخل في استحقاق الذم . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/١٠٥)

١- هو كل فعل منافر للعقل ، وفاعله إن كان مختاراً يستحق عليه الذم .

الحسن والقبيح يطلقان على معان ثلاثة :

الأول : كون الفعل أو الشيء ملائماً يستحق الحسن ، وكونه منافياً يستحق القبيح ؛ كاللذة والألم .

الثاني : كون الشيء أو الفعل على صفة كمال يستحق الحسن ؛ كالعلم ، وكونه على صفة نقصان يستحق القبيح ؛ كالجهل .

الثالث : كون الفعل بحيث لا يستحق فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يستحق الحسن ؛ كالمباحات ، وكونه بحيث يستحق فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يستحق القبيح . (كشف الفوائد/٦٥)

ما علق الشارع العقاب بفعله . (الأشاعرة) . كل ما نهى عنه الشارع . (المصدر/٦٦)

الحسن مالا يتعلّق بفعله ذم ، والقبيح بخلافه . (كشف المراد/٢٣٥)

هو ما يكون متعلّق الذم في العاجل والعقاب في الآجل . (شرح العقائد التسفية/١١٩/١)

ما نهى عنه شرعاً نهي تحريم ، أو تنزيه . (شرح المواقف/٥٢٩)

فعل يستحقّ الذم فاعله المتمكّن منه ومن العلم بحاله .

إنه فعل هو على صفة تؤثر في استحقاق الذم . ما فيه مفسدة .

ما تعلّق به الذم في العاجل والعقاب في الآجل .

ما ليس للمتمكّن منه ومن العلم بحاله ، أن يفعله . (المصدر/٥٣٠)

الفعل إن حكم (العقل) بأن ليس لنا أن نفعله فهو القبيح . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٥٣)

كونه صفة نقص .

المنافي للطبع . ما يستحقّ عليه الذم في العاجل والعقاب في

الآجل . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٤)  
 الفعل إما أن ينصرف منه العقل وهو القبيح . (الآواع  
 الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٢)  
 إن الفعل الضروري القصور؛ إما أن يكون له  
 وصف زائد على حدوثه أولاً . والأول؛ إما أن  
 ينصرف العقل من ذلك الزائد أولاً . والأول هو  
 القبيح .... (التأنيذ يوم الحشر في شرح الباب الحادي  
 عشر/ ٢٥)

يقال على ثلاثة معان: الأول كون الشيء صفة  
 نقص .

الثاني: كون الشيء منافراً عن الطبع؛ كالآلام .  
 الثالث: كون القبيح ما يستحق فاعله على فعله  
 الذم عاجلاً والعقاب آجلاً . (المصدر/ ٢٦)

الحسن والقبح ملازمة الفرض وموافقته، فما وافق  
 الفرض كان حسناً، وما خالفه كان قبيحاً .  
 وقد يعتبر عنهما (الحسن والقبح) بالمصلحة  
 والمفسدة؛ فيقال:

الحسن ما فيه مصلحة . والقبح ما فيه مفسدة .  
 وما خلا عنهما لا يكون شيئاً منهما .

ما تعلّق به مدحه تعالى في العاجل وثوابه في  
 الآجل يستى حسناً . وما تعلّق به ذقه تعالى  
 في العاجل وعقابه في الآجل يستى قبيحاً .  
 (شرح تجميع العقائد/ ٣٣٨)

إن تعلّق بالفعل (الاختياري) ذم يستى قبيحاً .  
 (مفتاح الباب/ ١٥١)

ما لو فعله العاقل به اختياراً يستحق الذم عليه .  
 (الكليات/ ١٥٣)

→ الفعل القبيح، القبيح الشرعي والعقلي .

(٩٠٨) القبيح الشرعي  
 والعقلي الحسن الشرعي ما لا يستحق به  
 العقاب والقبيح ما يستحق به . (كشف الفوائد  
 ٦٥، قواعد العقائد للقرطبي/ ٢٦)

الحسن العقلي ما لا يستحق فاعل الفعل  
 الموصوف به ذماً . ويدخل تحته الواجب العقلي  
 والمندوب والمباح والمكروه . والقبيح العقلي ما  
 يستحق فاعله به الذم، وهو الحرام لا غير .  
 (كشف الفوائد/ ٦٦)  
 → الفعل القبيح، القبيح .

(٩٠٩) القبيح العقلي  
 → القبيح الشرعي والعقلي .

(٩١٠) القبيح البرودة إن فعلت في  
 اللطيف حدثت الحموضة، وفي الكيف حدثت  
 العفوصة، وفي المعتدل حدث القبح . (شرح  
 تجريد العقائد/ ٢٤٦)  
 → القبح، الحموضة، العفوصة .

(٩١١) القدر على وجهين: أحدهما: الحد  
 الذي عليه يخرج الشيء، وهو جعل كل شيء  
 على ما هو عليه؛ من خير أو شر، من حسن أو  
 قبح، من حكمة أو سفه .

والثاني: بيان ما عليه يقع كل شيء من زمان  
 ومكان، وحق وباطل، وماله من الشواب  
 والعقاب . (التوحيد للعائدي/ ٣٠٧)

هو التقدير . (الرياض/ ١٥٤)  
 هو ما كان قائماً بالقوة، وممكن أن يكون .  
 (المصدر/ ١٥٥)

إيجاد الفعل على وجه الأحكام .  
 وبحسب المنفعة يقال: للخبر بسا يكون، إذا  
 كان يجيء على مقدار ما تقدم من الخبر .  
 (الحدود والحقائق للمرغني/ ١٧٠)

اسم لما صدر مقدراً عن فعل القادر . (الاعتقاد  
 والهداية إلى سبيل الرشاد/ ٨٣)  
 القدر هو تقدير الشيء ومعرفة مقداره . (أصول الدين

للبريدتي/١١٧)

تحديد كل مخلوق بحده الذي يوجد من حسن وقبح، ونفع وضرر، وما يحويه من ظرف الزمان والمكان، وما يلزمه من ثواب أو عقاب. (البداية في أصول الدين/٧٨)

المشترك بين الخلق والتقدير (الحدود والحقائق للبريدتي/٢٢٨)

القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلي مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع.

والقدر عبارة عن وجودها في مواضع الخارجية، أو بعد حصول شرائطها متصلة واحداً بعد واحد. (الأفين/٣٢٩)

يطلق القدر على الخلق والبيان. (كشف المراد/٢٤٦)

عبارة عن وجودها (الموجودات) في مواردها الخارجية مفصلة واحداً بعد واحد. (شرح المقامد ١٤٢/٢)

عبارة عن خروجها (الموجودات) إلى الوجود المعني بأسبابها على الوجه الذي تقرر في القضاء. (شرح المواقف/٥٢٩)

إن القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلي مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع. والقدر عبارة عن وجودها في مواردها الخارجية بعد حصول شرائطها مفصلة واحداً بعد واحد.

إن القضاء هو الحكم الواحد الذي ترتب عليه سائر التفاصيل والمطلوب الأول كذلك. وأما القدر فهو سائر المخلوقات الصادرة عنه طوعاً وعرضاً، لأنها بالنسبة إلى المخلوق الأول تجري مجرى تفصيل الجملة، وهو القدر. (مظهر مراد/٢٣١)

القدر هو توجيه الأسباب الكلية بحركاتها

المقدرة المحسوبة إلى مسبباتها الممدودة المحدودة بقدر معلوم، لا يزيد ولا ينقص. (علم اليقين في أصول الدين ١/١٨٤)

حصول صور جميع الموجودات في اللوح المحفوظ الذي تسببه الحكماء بالنفس الكلية.

هو تفصيل هذا الحكم بتعيين الأسباب وتخصيص إيجاد الأعيان بأوقات وأزمان بحسب قابليتها واستعداداتها المقتضية للوقوع منها، وتطبيق كل حال من أحوالها بزمان معين وسبب مخصوص. (الكليات/٢٥٨)

→ التقدير، الخلق، القضاء، القدرة.

(٩١٢) القدرة هي ملكة لا تستطيع الاختراع

والإحداث، وإنما تستطيع الفعل؛ إما مباشراً وإما متولداً. (في التوحيد/٥٩٧)

اسم جامع لكل ما لا يصح الفعل دونه؛ كالحياة والعلم وصنعة الجارية. (أصول الدين للبهادري/٤٣) هي الشئكن من التصرف. (المعتمد في أصول الدين/١٣٦)

في وضع اللسان عبارة عن الصفة التي بها يتهيأ الفعل للفاعل، وبها يقع الفعل. (الاقتصاد في الاعتقاد/٨١)

ما يحصل بها المقدور عند تحقق الإرادة وقبول المحل. (المصدر/٩١) معنى توجب كون الذات قادراً. (الحدود والحقائق للبريدتي/٢٢٨)

صفتي باشد و او متعلق باشد بمقدور<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/١٠٠)

ما يتأتى به الإيجاد على تقدير تهيئته، من غير استحالة ذلك على نحو ما في التمييز والتخصيص بالإرادة. (غاية المرام في علم

١- هي الصفة المتعلقة بالمقدور.

(الكلام/ ٨٥)

عبارة عن معنى يتأتى به الإيجاد بالنسبة إلى كلّ ممكن . (المصدر/ ١٩)

عبارة عن سلامة الأعضاء . (تلخيص المحصل ١٦٨/، شرح العقائد الفلسفية ١٢٠/١)

يراد بها سلامة آلات الفعل من الأعضاء . (تلخيص المحصل/ ٤٧٧)

هي صفة للشيء باعتبارها يصح منه أن يفعل وأن لا يفعل . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٢)

عبارة عن سلامة الأعضاء وصحتها . (أنوار الملوكوت في شرح الياقوت/ ١٤٠)

إنّ المرجع بها إلى سلامة الأعضاء وصحتها وإصحّة البنية والأعصاب واتصالها . (أبو الحسين البصري، وجعاعة من المعتزلة).

معنى يخلقه الله تعالى في جزء الجسم التي المبتنى بنية مخصوصة يوجب كون هذه البنية

على حالة القادر، ثمّ يصحّ منها الفعل لاختصاصها بذلك الحالة . (الشهد الصيرفي، وجعاعة من البصريين، والأشعرية). (أنوار

الملوكوت في شرح الياقوت/ ١٤١)

هي الصفة التي باعتبارها يكون الحيوان إذا شاء أن يفعل قتل، وإذا شاء أن يترك ترك،

تبعا للذاهي وعدمه . (كشف الغوائد/ ١٨، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٩٥)

صفة تقتضي صحّة الفعل من الفاعل، لا إيجابه . (كشف المراد/ ١٩٩)

هي كيفية قائمة بالذات . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين

(٩٤/

ما يتمكن به من أداء الأمور من غير حرج .

الصفة المؤثرة وفق الإرادة . (شرح العقائد الفلسفية ١٢٠/١)

القوة المنبئة في العضلات التي هي مبدأ

للأفاعيل المختلفة بانضمام إرادات شئ، وهي

متقدمة على الفعل . (المصدر/ ١٢١/١)

سلامة البنية والجوارح عن الآفات . (شرح المواقف/ ٦٢٢)

هي صفة تقتضي التأثير وفق الإرادة . (الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٣)

هي الصفة التي باعتبارها يصح من الفاعل طرفا الفعل والترك . (شرح تجريد العقائد/ ٢٣٧)

هي أمر (صفة) يؤثر على وفق الإرادة . (المصدر ٢٧٣/، شواقي الإلهام ٢٤٨/٢)

إنها صفة شأنها التأثير والإيجاد . كون الحيوان بحيث إن شاء فعل وإن شاء ترك . (شواقي الإلهام ١٨٣/٢)

بمعنى الشكّ من الفعل والترك . (المصدر ٢٤٨/٢)

إمكان صدور فعل و ترك بأشدّ نظر به فاعل بطريق تساوي<sup>(١)</sup> . (مؤر مراد/ ١٧٧)

فأمر يكون است از افاده وجود يا از منع وجود<sup>(٢)</sup> . (المصدر/ ١٧٨)

عبارة عن المعنى الذي به يوجد الشيء مقدرا بتقدير الإرادة والعلم، واقفا على وقعهما . (علم اليقين في أصول الدين/ ١٤٠/١)

صفة يتأتى بها كون الجائز ممكن الوجود من الفاعل .

الصفة المستأنة بالتكوين<sup>(١)</sup> الخلق لو كانت مؤثرة في وقوع المخلوق، فذلك التأثير فيه إقنا

على سبيل الصفة وهو المستنى عندنا بالقدرة .... (المحققون من المتكلمين).

١- هي إمكان صدور الفعل والترك بطريق التساوي عند الفاعل ومن جهته .

٢- هي عدم التصور إقنا عن إفادة الوجود، أو من منع الوجود .



(الكلمات/٩٤)

من يدعي أنه يفعل أفعاله مقدرة له دون ربه،  
ويزعم أن ربه لا يفعل من اكتسابه شيئاً.  
(اللمع/٩١)

فشرت القدرية بنفيهم القدر على الله، والأصل  
في هذا أن المرجحة هي التي أُرِجِحَتْ حقيقة  
أفعال الخلق على الله، والقدرية هي التي نفت  
عن الله تدبيرها، وجعلت كل التدبير فيها للخلق  
حتى معنى العالم. (التوحيد للماتريدی/٣١٨)

إن القدرية تحقق قدر أفعال الخلق للخلق، لا  
تجعل لله فيها مشيئة ولا تدبيراً، والجبرية أرجحتها  
إلى الله تعالى. (المصدر/٣٨٤)

المراد بهم القائلون بنفي كون الخير والشر كله  
بتقدير الله تعالى ومشيئته. سئوا بذلك لمبالغتهم  
في نفيه وكثرة مدافعهم إتياء. (شرح المقاصد

(١٤٣/٢)

← الجبر، القدرية.

هو الممكن من إيجاد الشيء.

صفة تقتضي الممكن، وهي مبدأ الأفعال  
المستفادة على نسبة متساوية. (المصدر/٢٥٨)  
هي الإفاضة بالشعور والمشيشة. (شرح غرر  
الفرائد/١٦٠)

كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم  
يفعل. (المصدر/١٧٧، جامع العلوم ٥٦/٣)  
← الصفة، الفاعل بالقصد، القادر بقدرته.

(٩١٣) قدرة الإنسان هي الصفة. القدرة  
في حقنا سلامة الأعضاء. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٧٠)

هي الاكتساب. (المعتمد في أصول الدين/٢٨٠)  
هي عبارة عن سلامة الأعضاء وعن المزاج  
المعتدل. (أصول الدين للرازي/٨٩)  
← الصفة.

(٩١٦) القدرية (مثبت القدر) هم  
الذين يقولون إن خالق الخير هو الله وليس  
بخالق الشر.

هم أصحاب الحديث، وأهل الأثر والسنة،  
الذين زعموا أن الله يقدر على جميع الحوادث.  
(المعتمد في أصول الدين/٢٠٨)

القائلون بخلق القرآن ونفي الرقبة وأفعال العباد.  
(المصدر/٢٦٧)

القدرية هم القائلون بأن الخير والشر كله من  
الله تعالى وبتقديره ومشيئته. (المعتزلة). (شرح  
المقاصد ١٤٣/٢)

← الجبر، القدرية.

(٩١٤) قدرته تعالى هي إيجاد، أو إعدام.  
(المعتمد في أصول الدين/٢٨٠)

إنها صفة قديمة نفسية، ولا تعلق لها بأفعال  
العباد. (غاية المرام في علم الكلام/٩٣)

عبارة عن كون ذاته بذاته بحيث يصدر عنه  
الوجودات، لأجل علمه بنظام الخير، الذي هو  
عين ذاته. (علم اليقين في أصول الدين ٦٩/١)

هو الذي له تعالى القدرة الشاملة، والقدرة له  
صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل  
الرشاد/٣٧)

← القدرة.

(٩١٧) القدم عبارة عن نفي العدم السابق.  
عبارة عن نفي كون الشيء مسبوقاً بذلك العدم  
(العدم السابق). (الأربعين في أصول الدين/١٦٤)

(٩١٥) القدرية (نافي القدر) هو من  
يثبت القدر لنفسه دون ربه - عز وجل - وأنه يقدر  
أفعاله دون خالقه. (الإبانة عن أصول الديانة/١٩٧)

عبارة است از عين وجود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٢٨/١)

عبارة است از نفى مسبوق بودن به عدم<sup>(٢)</sup>. (المصدر ١٤٥/١)

هي مسبوقية الوجود بالعدم. (الحكماء). (شوارق الإلهام ٨٨/١)

عدم مسبوقيت وجود است به عدم<sup>(٣)</sup>. (گهر مراد ١٥٢)

في حق الباري بمعنى الأزلية التي هو كون وجوده غير مستفتح.

المراد به (الأزلي في حق الله تعالى) وجود الأول له البتة فلم يزل سبحانه أي لم يكن زمان محقق أو مقدر، ولم يمض إلا ووجود الباري مقارن له. فهذا معنى الأزلية والقدم (الكتابات ٢٨)

عبارة عن سلب العدم السابق للوجود أو عدم الأولية للوجود، أو عدم افتتاح الوجود أو استمرار الوجود في الماضي. (المصدر ٢٦٦)

← الأول، القدم، القدم الحقيقي، القدم الذاتي، القديم.

(٩١٨) القدماء عبارة عن أشياء متغايرة لا أول لها. (شرح العقائد الكشافية ٦٦/١)

عبارة عن أشياء متغايرة كل واحد منها قديم. (المصدر ٧٧/١)

← القديم.

(٩١٩) القدم الإضافي أما الإضافي فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء

أكثر.... (شرح المقاصد ١٢٩/١)

قد يراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء أكثر مما مضى من زمان وجود شيء آخر، فيقال للأول بالنسبة إلى الثاني: قديم، وللثاني بالنسبة إلى الأول: حادث. (شرح تجريد العقائد ٤٢)

كون ما مضى من زمان وجود شيء أكثر من ما مضى من زمان وجود شيء آخر. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

← القدم الحقيقي.

(٩٢٠) القدم الحقيقي عدم المسبوقية

بالغير. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

كل من القدم والحادث قد يؤخذ حقيقياً، وقد يؤخذ إضافياً؛ أما الحقيقي فقد يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير، وبالحادث المسبوقية به، ويستى ذاتياً. (شرح تجريد العقائد ٤١)

← القدم الإضافي.

(٩٢١) القدم الذاتي الحادث والقدم

الذاتيان هما الاحتياج في الوجود إلى الغير وعدم الاحتياج فيه إليه. (مفتاح الباب ١٠٠/١)

قد يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير، ويستى ذاتياً. (شرح تجريد العقائد ٤٢)

الحادث الذاتي هو مسبوقية الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود، وهو عدم الذاتي المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلة.... والقدم الذاتي ما يقابله. وهو مختص بالواجب الوجود لذاته. (شوارق الإلهام ٨٨/١)

اگر عدم، عدم ذاتی و سبقش سبق ذاتی بود حدوث ذاتی و مقابله را قدم ذاتی خوانند<sup>(١)</sup>.

١- عبارة عن نفس الوجود.

٢- عبارة عن نفى المسبوقية بالعدم.

٣- هو عدم مسبوقية الوجود بالعدم.

٤- لو كان عدم ذاتياً وكان سبقه أيضاً ذاتياً، يقال له ←

هو المتقدم في الوجود على غيره، وقد يكون لم يزل، وقد يكون مستفتح الوجود. (التمهيد للباقلائي/٤١)

هو ما لا أول لوجوده. (شرح الأصول الخمسة/١٠٧ و ١٨١، في التوحيد/٥٧٤، الحدود والعقائق للمرتضى/١٦٩، أعلام النبوة للماوردي/٩، الشامل في أصول الدين/٤٦١، نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٠٨، الحدود والعقائق للبريدي/٢٢٨، قواعد المرام في علم الكلام/٤١، أنوار السلكوت في شرح الياقوت/٥١، نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٣)

هو ما تقادم وجوده. (شرح الأصول الخمسة/١٨١)

هو ما لا يتقدمه غيره. (المصدر/٥٣١)

جوهر واحد ذو ثلاثة أقاليم. (المفني في ابواب التوحيد والمعدل/٨١/٥)

هو ما لا ابتداء لوجوده. (في التوحيد/٢٢٤، البداية في أصول الدين/٣، شرح العقائد الثغنية/٦٥/١)

هو الذي يجب وجوده، وإنه موجود لنفسه. (في التوحيد/٢٢٤)

الواجب الوجود المطلق، أو الذي لا أول لوجوده. (الحدود والعقائق للمرتضى/١٦٩)

هو المتقدم في الوجود على غيره، وقد يكون مستحقاً لذلك. (المتعمد في أصول الدين/٣٤)

الموجود فيما لم يزل. (المصدر/٤٨، الرسائل العشر/٦٧)

هو الموجود في الأزل. (تمهيد الأصول للعلوي/٢٧) إنه يفيد كلّ متقدم الوجود. (الرسائل العشر/٦٧)

هو الموجود الذي لا أول لوجوده. (المتقدمون من مشايخ الأشاعرة). هو الإله. (الجبائي والمتأخرون). (الشامل في أصول الدين/١٣٦/١، لمع الأدلة/٧٧)

هو المتقدم في الوجود على شريطة المبالغة. وليس يتخصص بالذي لا أول لوجوده، بل يطلق عليه.

(جوهر مراد/١٥٢)

بمعنى عدم المسبوقية بالغير. (تقريب المرام في علم الكلام/١١٠/١)

→ الحادث الذاتي، الحادث الذاتي، القدم الذاتي، القديم الذاتي.

(٩٢٢) القدم الزماني أما الحقيقي فقد

يراد بالقدم عدم المسبوقية بالغير، وبالحادث المسبوقية به، ويسمى ذاتياً، وقد يخص بالغير بالعدم فيراد بالقدم عدم المسبوقية بالعدم، ويسمى زمانياً. (شرح المقاصد/١٢٩/١، شرح تبريد العقائد/٤٢)

أعني عدم مسبوقية الوجود بالعدم للقابل له، لا مطلقاً. (شوارق الإلهام/٨٨/١)

أگر عدم، عدم زماني باشد، و سبقش بر وجود سبق زماني، آن حدوث را حدوث زماني گویند. و مقابلهش را قدم زماني خوانند<sup>(١)</sup>. (جوهر مراد/١٥٢)

بمعنى عدم المسبوقية بالعدم. (تقريب المرام في علم الكلام/١١٠/١)

→ الحادث الزماني، الحادث الزماني، القدم الزماني، القديم الزماني.

(٩٢٣) القديم هو الذي لا حد لوجوده ولا

آخر لدوامه. (الإنصاف/٨٤)

في الحقيقة هو الله تعالى الواحد الذي لم يزل، وكلّ ما سواه محدث مصنوع مبتدأ، له أول. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/١٤)

الحادث الذاتي، ولمقابلة القدم الذاتي.

١- لو كان عدم عدماً زمانياً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانياً، يقال لذلك الحادث: الحادث الزماني، ولمقابلة: القدم الزماني.

ويطلق أيضاً على المتقدم المتقدم من الحوادث .  
(الشامل في أصول الدين ١/١٣٧)

عبارة عما هو واجب الوجود من جميع الجهات .  
(الاقتصاد في الاعتقاد/٤٣)

نحن نريد بالقديم ما لا يتأخر عن غيره أصلاً .  
(المصدر/١٢٦)

عبارة عما ليس قبله شيء . (قواعد العقائد  
للغزالي/١٨٣)

لا أول له ولا آخر . (المصدر/٢٠٨)

ما لا أول لوجوده . وقد يتجوز فيما سبق وجوده  
زماناً طويلاً . (الحدود والمقائيق للبريدي/٢٢٨)

چون گوئی قديم است معنی آن باشد كه صفت  
مسبقیت به عدم نیست<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم  
الكلام ١/٢٠٢)

المعقول من القديم هو الذي لا زمان يفرض هو  
موجود فيه ، إلا وقد كان موجوداً قبل تلك القليلة

قبلية زمانية . (تلخيص المحصل/٢٤٩)

كل موجود لا يكون لوجوده أول . (المصدر/٤٣٨)

قواعد العقائد للقرنسي/٣

ما لا يسبقه عدم . (قواعد المرام في علم الكلام/٤١)

فتر المتكلمون المحدث بأنه المسبوق بالغير أو  
بالعدم ، والقديم ما لا يكون مسبوقاً بأحدهما .

(كشف الفوائد/١٢ ، كشف المراء/٣٤ ، شرح المقاصد  
١/٧٥ ، شرح تجريد العقائد/٤١ ، شوارق الإلهام ١/٨٨)

هو الذي لا يسبقه الغير أو العدم . (كشف  
المراد/٣٥)

هو الذي لا يسبقه الغير . (المصدر/٣٧)

١- معنى قولك : القديم ، هو عدم المسبوقية بالعدم .

ما لا يتعلق وجوده بالغير . (الفلاسفة) .  
الحادث ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبوقاً بالعدم

والقديم بخلافه . (المتكلمون) . (شرح العقائد  
السفية ١/١٠٠)

هو الأزلي القائم بنفسه . (شرح المقاصد ٢/٧٧)

الموجود إن كان مسبوقاً بالغير أو بالعدم فحادث ،  
وإلا قديم . (المتكلمون) . (المصدر ١/٧٥ ، مفتاح

الباب ١١٦ ، الكلبيات/٢٦٦)

فتره المتكلمون بأمرين متلازمين : أحدهما ما لا  
أول لوجوده . ثانيهما ما لا يسبقه العدم . (إرشاد

الطالبين الى نهج المسترشدين/١٥٠)

هو الله تعالى لا غير . (عند أصحابنا والمحققين  
من المعتزلة) .

هو الله تعالى وصفاته . (الأشاعرة) .

هو الله تعالى وأحواله الخمسة . (عند مشيبي  
الأحوال وأبي هاشم) .

هو الله تعالى والعالم بجملته . (عند الفلاسفة) .

وعند الحواريين خمسة : اثنان حيّان فاعلان هما  
الله تعالى والشففس . وواحد منفعل غير حيّ هو

الهيولي . واثنان لا حيّان ولا فاعلان ولا منفعلان  
هما الدهر والخلائق . (إرشاد الطالبين الى نهج

المسترشدین/١٥٠)

القديم عندهم (المتكلمين) لا يفتقر في وجوده  
إلى غيره ، فيكون وجوده من ذاته . (شوارق الإلهام

٢/٢٣٧)

عبارة عما ليس قبله زماناً شيء .  
الموجود الذي لا يكون وجوده من الغير .  
(الكلبيات/٢٦٦)

→ الأزلي ، الحادث ، القديم الأزلي ، الممكن ،  
المتنوع ، الواجب الوجود .

(٩٢٤) القديمان هما عندهم (الثبوتية) نور  
وظلمة . يحدث الخير عن النور والشر عن

اگر عدم، عدم زمانی باشد و سبقش بر وجود سبق زمانی آن حدوث را حدوث زمانی گویند و مقابلش را قدم زمانی خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ١٥٢)  
 - الحوادث الذاتى، الحادث الزمانى، الحادث الزمانى، القدم الزمانى.

(٩٢٨) القراءة هي أصوات القراء ونغماتهم . (الإرشاد/ ١٣٠)

أصوات القارئ ونغماتهم . (لمع الأدلة/ ٩٢)  
 هي في اللسان عبارة عن فعل القارئ الذي ابتداء بعد أن كان تاركاً له .  
 فعل ابتداء القارئ بعد أن لم يكن بفعله .  
 (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٢٥)  
 - الكلام .

(٩٢٩) القرآن هو اسم للتعظيم الحادث المقبول إلينا بين دفتي المصاحف تواتراً . (مفتاح الباب/ ١٧٢)

ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلّ .  
 هو اسم على غير مشتق، خاص لكلام الله .  
 قال بعض الفضلاء: القرآن في الأصل مصدر قرأت الشيء، بمعنى جممته، أو قرأت الكتاب، بمعنى ثلثه . ثم نقله أهل الكلام إلى مدلول المقروء، وهو الكلام الأزلي القائم بذاته .  
 (الكليات/ ٢٦٤)  
 - كلام الله تعالى .

(٩٣٠) القرع والقلع القرع الذي هو

٢- إن كان عدم، عدماً زمانياً وميقته على الوجود سبقاً زمانياً، يسمى الحادث حدوثاً زمانياً، وما يقابله، عدماً زمانياً .

(٩٢٥) القديم الأزلي بمعنى أن وجوده (الله) لم يسبقه عدم باق أبدي . (الرسائل المشر/ ٩٣)

إن معنى القديم والأزلي هو الذي لا أول لوجوده؛ فلو كان الباري تعالى لوجوده أول، لكان محدثاً . وقد ثبت أنه تعالى واجب الوجود، فيكون قديماً أزلياً . (المصدر/ ١٠٤)  
 - الأزلي، القديم .

(٩٢٦) القديم الذاتي أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالغير . (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٠)

بمعنى أن وجوده ليس محتاجاً لغيره . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٣٧)

هو الوجود الغير المسبوق بالغير مطلقاً؛ سواء كان عدماً أو غيره . (شوارق الإلهام/ ٨٨/١)  
 اگر عدم، عدم ذاتی و سبقش ذاتی بود حدوث ذاتی و مقابلش را قدم ذاتی خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٥٢)

- الحوادث الذاتى، الحادث الذاتى، القدم الذاتى .

(٩٢٧) القديم الزماني أن يكون (الموجود) غير مسبوق بعدم . (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٠)

بمعنى أنه لا زمان قبله . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٣٨)

هو الوجود الغير المسبوق بعدم . (شوارق الإلهام

١- إن كان عدم عدماً ذاتياً وكان سبقه ذاتياً . يسمى فاك الحادث الذاتى، وما يقابله القدم الذاتى .

إساس عنيف (للتشويج) بشرط مقاومة المقروع  
للقارع؛ كما في قرع الماء.  
والقلع هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقلوع  
للقالع؛ كما في قلع الكرباس. (شرح تجريد  
العقائد/٢٤٣)  
في الصوت.

(٩٣١) **القسم** هي إمكان أن نفرض (١) فيه  
شيء غير شيء آخر؛ كالأبعاد الثلاثة، فإنه  
يمكن أن نفرض (٢) مع كل واحد منها طرف غير  
طرف آخر ويصح عليه الانقسام لغيره. (إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤٧)  
القسم الفرضية ما يمكن أن يفرض فيه شيء  
دون شيء سواء كان المفروض واقماً؛ كما في  
العدد، أم لا؛ كما في المقدار. (شوارق الإلهام  
١٣٢/٢)  
في المقدار، الكثرة.

(٩٣٢) **القصد** هو إرادة من فعل القاصد.  
(المحيط بالكيف/٢٩١)  
خلوص الداعي إلى فعله أو ترجحه عن الصارف.  
(الحدود والحقائق للمرئى/١٧٠)  
إن كانت الإرادة مصاحبة للفعل، سُئيت قصداً  
واختياراً وإيثاراً. (الزئمانل العشر/٧٦)  
في الاختيار، الإرادة، الفاعل بالقصد.

(٩٣٣) **القضاء** القضاء في حقيقته: الحكم  
بالشيء والقطع على ما يلحق به. (التوحيد  
للماتريدي/٣٠٦)  
(هو) على وجوه كثيرة: بمعنى التسليط والخلق.  
بمعنى الإخبار والإعلام.

بمعنى الأمر.  
بمعنى الحكم والإلزام. (الإنصاف/٢٢٨، تصحيح  
الاعتقاد/٣٩)  
هو الفراغ. (الرياض/١٥٤)  
هو ما كان قائماً بالفعل. (المصدر/١٥٥)  
قد يذكر ويراد به الفراغ عن الشيء وإتمامه. وقد  
يذكر ويراد به الإيجاب. وقد يذكر ويراد به  
الإعلام والإخبار. وقد يذكر بمعنى الخبر عن  
وجود الشيء. وقد يذكر بمعنى العلم. (شرح  
الأصول الخمسة/٧٧٠)  
الفعل وإتمامه والفراغ منه.  
الإلزام.

الإخبار والإعلام. (المحيط بالكيف/١٢٠)  
إيجاد على التمام. وقد يقال في فضل (٣) الحكم  
إثماً بالأمر أو بالخبر. (الحدود والحقائق  
للمرئى/١٧٠)  
والقضاء ينصرف على وجوه: منها بمعنى الأمر؛  
كقوله تعالى: «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا  
إياه».

ويكون بمعنى الخلق؛ كقوله تعالى: «فقضاهنَّ  
سبع مساوات في يومين».  
ويكون بمعنى الإعلام والإخبار؛ كقوله تعالى:  
«وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب».  
ويكون بمعنى الموت؛ كقولنا: نزل قضاء الله  
بساحته. ومنه قوله تعالى: «فلما قضينا عليه  
الموت».

ويكون بمعنى الإلزام؛ كقولنا: قضى القاضي  
على فلان بكذا؛ أي أوجب عليه.  
ويكون بمعنى الإرادة؛ كقوله تعالى: «إذا قضى  
أمراً فأنما يقول له كن فيكون».  
ويكون بمعنى الخلق؛ كقوله تعالى: «وقدرنا فيها

لفظ قضاء و قدر گاه بحسب علم اطلاق کرده شوند، و گاه بحسب وجود، و چون در علم اطلاق کرده شوند، مراد از لفظ قضاء علم اجمالی بسیط است که عین ذات واجب تعالى است، و مراد از لفظ قدر صور علمية مفصلة. و چون در وجود اطلاق کرده شوند، مراد از قضاء معلول اول است که مشتمل است اجمالاً بر جميع وجودات. فنعني بالقضاء معلوله الأول، لأن القضاء هو الحكم الواحد الذي ترتب عليه سائر التفاصيل، والمعلول الأول كذلك (١). (الفخر الرازي)، (گوه مراد/ ٢٣٠)

هو الوضع الكلّي للأسباب الكلّية الدائمة. (علم اليقين في أصول الدين ١/ ١٨٤)

— الإبداع، الإلزام، الإيجاب، الإرادة، التقدير، الخلق، القدر.

#### (٩٣٤) قضاؤه تعالى المراد به خلق ما

سبق في علمه وحكمته؛ أنه يخلق. (المعتمد في أصول الدين/ ١٣١)

هو ارادته الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هو عليه فيما لا يزال. (عند الأشاعرة). (شرح العقائد التنقيّة ٢/ ٧٤)

— إرادة الله تعالى، القضاء.

١- يطلق لفظاً القضاء، والقدر تارة بحسب العلم، وأخرى بحسب الوجود.

ففي الإطلاق الأول يراد بلفظ القضاء: العلم اجماليّ البسيط الذي هو عين ذات الواجب تعالى والمراد بلفظ القدر: الصور العلمية المفصلة.

وفي الإطلاق الثاني، يراد من القضاء: المعلول الأول المشتمل إجمالاً على جميع الوجودات... والقدر هو أعيان الموجودات الكلّية والجزئية المتحقّقة في الخارج تفصيلاً.

السّير». ويكون بمعنى التقدير. (المعتمد في أصول الدين/ ١٣١)

القضاء: الحكم؛ كقوله تعالى: «والله يقضي بالحق».

والقضاء: إعلام الخلق؛ كقوله تعالى: «وقضينا إلى بني إسرائيل».

والقضاء: الخلق؛ كقوله تعالى: «فقضاهن سبع سموات».

والقضاء: الأمر؛ كقوله تعالى: «وقضى ربك ألا تعبدوا إلاّ إياه». (الحدود والحقائق للبريدى/ ٢٢٨)

عبارة عن ثبوت صور جميع الأشياء في العلم الأعلى على الوجه الكلّي وهو الذي تسميه الحكماء العقل الأول.

عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقليّ مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع. (الكتابات ٢٥٨، الألفين ٣٢٩، شرح المقاصد ١٤٢/٢)

يطلق على الخلق والإتمام.

يطلق على الحكم والإيجاب.

يطلق على الإعلام والإخبار. (كشف المراد/ ٢٤٦)

في الصحاح: القضاء الصنع والتقدير؛ كما قال الله تعالى: «فقضاهن سبع سموات في يومين». عبارة عن الإرادة الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال. (شرح العقائد التنقيّة ١/ ١١٢)

عبارة عن علمه تعالى بما ينبغي أن يكون عليه الوجود؛ حتّى يكون على أحسن النظام وأكمل الانتظام، وهو المستوى بالعناية. (الفلاسفة). (شرح المواقف/ ٥٢٩)

هو فعل قائم بذات الله تعالى. (إحسان الحق وإزهاق الباطل ٢٧٩/١)

(٩٣٥) القضايا التي قياساتها معها هي قضايا يحكم بها العقل لأجل وسط لا ينفك الذهن عنه ؛ كالحكم بأن الاثنين نصف الأربعة . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٨)  
 اگر علم بديهی موقوف باشد بر واسطه که غایب نباشد از ذهن... این قسم را قضايا قياساتها معها گویند (١). (گوهر مراد/ ٢٩)  
 ← العلم البديهي .

قطع در ادلة عقلية آن است که افاده کند جزم بثبوت مدلول را در نفس الأمر.  
 و مراد از قطع در ادله سمعيه آن که مفيد جزم باشد به ثبوت مدلول در دين، اگرچه ثبوت در دين مستلزم باشد ثبوت در نفس الأمر را، ليکن به وساطت ثبوت دين (٢). (گوهر مراد/ ٢٨١)  
 ← الدليل العقلي، الدليل التفلي التسمي .

### (٩٣٩) القطع العقلي ← القطع التسمي والعقلي .

(٩٣٦) القضية الحقيقية هي التي يؤخذ موضوعها من حيث هو ولا باعتبار الوجود الخارجي ؛ بل باعتبار ما صدق عليه الموضوع بالفعل . (كشف المراد/ ١٠)  
 هي التي يحكم فيها على ما يصدق عليه في نفس الأمر الكلي الواقع عنواناً ؛ سواء كان موجوداً في الخارج محققاً أو مقدراً، أو لا يكون موجوداً فيه أصلاً . (شرح تجريد العقائد/ ١٢)  
 هي التي حكم فيها على الأفراد لنفس الأمرية الموجودة ؛ محققة كانت أو مقدرة . (شوارق الإلهام ٣٩/١)  
 ← القضية الخارجية .

(٩٤٠) القلب أعني العضو الذي فيه مبدأ حياة كل ذي قلب . (دلالة الحائرين/ ٩٤)  
 مرآت جامعيت نفس ناطقه را در عرف شرع قلب نامند (٣). (گوهر مراد/ ١٣)  
 كل شيء خالصة .  
 قد يعبر بالقلب عن العقل . (الكليات/ ٢٥٧)  
 ← العقل .

### (٩٤١) القلع ← الفرع .

(٩٣٧) القضية الخارجية هي التي يؤخذ موضوعها باعتبار الخارج . (كشف المراد/ ١٠)  
 هي التي حكم فيها على أفراد موضوعها الموجودة في الخارج محققة . (شوارق الإلهام ٣٩/١)  
 ← القضية الحقيقية .

(٩٤٢) القواعد جمع قاعدة، وهي مرادفة للأصل والقانون .

### (٩٣٨) القطع التسمي والعقلي مراد از

٢- إن السراد من القطع في الأدلة العقلية أن تفيد الجزم بثبوت مدلولها في نفس الأمر.  
 المراد من القطع في الأدلة السمعية ما تفيد الجزم بثبوت مدلولها في الدين، مع أن القبول في الدين مستلزم للثبوت في نفس الأمر لكنه يكون مع الوساطة وهي الثبوت في الدين . (والقطع بالمعنى الأول مستلزم للثبوت لنفس الأمري بلا واسطة ثبوت ديني) .  
 ٣- المرأة الجامعة للنفس الناطقة في عرف الشرع تستي القلب .

١- إن كان العلم البديهي متوقفاً على واسطة غير غائبة عن الذهن يستي هذا القسم بقضايا قياساتها معها .



(الكليات/٢٦٢)

القدرة بمعنى القوة التي هي مبدأ الأفعال المختلفة. وهي التي بحيث إذا انضمت إليها إرادة أحد الضدين، حصل ذلك الفضة تأثيراً عند المعتزلة أو تسبباً عادياً عند الأشاعرة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤١/١)

(هي) الكيفيات الاستعدادية التي هي من جنس الاستعداد....

هي استعداد شديد على أن يفعل؛ أي تهتؤ لقبول أثر ما بسهولة وسرعة، ويسمى ضعفاً ولا قوة؛ كالمراضية واللين، أو على أن لا يفعل ويقاوم؛ أي تهتؤ للمقاومة وبطء الانفعال، ويسمى قوة. (تقريب المرام في علم الكلام ٢٤٩/١)

الاستعداد. الكيفيات الاستعدادية.

(٩٤٤) القوة الانفعالية والفعلية أما

القوة الفعلية فهي عبارة عما يكون مبدأ التغير من آخر في آخر من حيث أنه آخر، ومعناه أن الشيء الحالك في الجسم إذا صدر منه أثر في جسم آخر يقال لذلك الشيء: إنه قوة؛ مثل الحرارة الحاصلة في الجسم.

وأما القوة الانفعالية فهي عبارة عن الصفة التي بها يصير الشيء قابلاً لشيء آخر؛ كما يقال للرطوبة أو اليبوسة: إنها انفعالية. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/٥)

— أن يفعل.

(٩٤٥) قوة البصر بيناى عبارت از حاصل

شدن صورت محسوس است در حس<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١٤٧/١)

١- عبارة عن حصول الصورة المحسوسة في الحس، (ويحتمل كونه تعريفاً للإبصار).

وهو الأمر الكلي المنطبق على جزئيات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيات من ذلك الكلي. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٦)

— الأصل، القانون.

(٩٤٣) القوة هي الغنى والعلو والرفعة.

(التوحيد للماتريدی/٢٧٦)

هي التمكن من التصرف. (المعتمد في أصول الدين/١٣٦)

يراد بها الاستعداد المجرد. ويراد بها القدرة. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٩)

اسم لاستعداد بسببه تفعل الشيء بسهولة، أو تفعل بغير. (تلخيص المحفل/١٣١)

يكون مجرد استعداد لأن يفعل؛ كالمصاحبة والصلابة. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٤)

هي الكيفيات الاستعدادية. وهي ما يرتجح به القابل في أحد جانبي قبوله. وهي متوسطة بين طرفي التقريض. أعني الوجود والعدم. وذلك لأن الترجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما، فذلك الترجحان القابل للشدة والضعف المتوسط بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعدادي وطرفاه الوجود والعدم؛ وهذا الترجحان إن كان نحو الفعل فهو القوة، وإن كان نحو الانفعال فهو اللاقة. (كشف المراد/١٧١)

يقال: للصفة التي بها يتمكن الحيوان من مزاوله أفعال شاقة. ويقابلها الضعف.

هي مبدأ التغير من شيء في آخر من حيث هو آخر. (شرح المقاصد/٢٣٨/١)

المعنى الذي به يتمكن الحيوان من مزاوله الأفعال الشاقة من باب الحركات. (شوارق الإلهام ١٨٣/٢)

هي كون الشيء مستعداً لأن يوجد ولم يوجد.

الكلام ٢/٦٦)

(٩٤٦) القوة البنطاسيا هي الحس المشترك وهو المدرك للصور الجزئية التي تجمع عنده مثل المحسوسات. (كشف المراد/ ١٥٠) ← الحس المشترك.

(٩٤٧) القوة البهيمية

← القوة الشهوة.

(٩٤٨) قوة التحريك الإرادي

والتسخيري وأما قوة التحريك الإرادي فلها قوتان وآلات. إحداهما القوة الباعثة إلى جذب الملائم، وهي الشهوة. والثانية الباعثة إلى دفع غير الملائم والهرب منه، وهي الغضب. وهما ينبعثان من إدراك حسي أو عقلي سابق عليهما. وهو مبدؤهما. ويستبان بالقوة الشوقية أو التروعية.

وأما قوة التحريك التسخيري فهي قوة محرّكة للآلات البدنية نحو مصالحتها من غير إرادة وروية؛ كقوة تحريك الأرواح بالبسط والقبض الذي يحس به في النفس. (تلخيص المحفل/ ٤٩٩)

← الشوق، الغضب، القوة الغضبية، القوة الشهوة، القوة المحركة، الكون الإرادي والطبيعي، والفكري.

(٩٤٩) قوة التحريك التسخيري

← قوة التحريك الإرادي والتسخيري.

(٩٥٠) القوة الجاذبة هي التي تجذب

الغذاء. (تلخيص المحفل/ ٤٩٧)

التي تجذب المحتاج إليه من الغذاء. (تقريب

هو عبارة عن قوة مرتبة في عصبه مجوفة، من شأنها أن تدرك ما ينطبع في الرطوبة الجليدية من أشباح صور الأجسام بتوسط المشق. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٢٥، الكلبيات/ ٩١)

هي قوة مودعة في العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان وتتفارقان إلى العينين بعد تلافيهما بتلك ويستملق بالذات بالقصوه والسنون. (كشف المراد/ ١٤٨)

هي قوة مودعة في العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان ثم تفترقان فتأديان إلى العينين يدرك بها الأضواء، والألوان، والأشكال، والمقادير والحركات، والحسن والقبح وغير ذلك مما يخلق الله تعالى إدراكها في النفس عند استعمال العبد تلك القوة. (شرح العقائد الشافية ٣١/١)

القوة المودعة في العصبين المجوفتين اللتين تتلاقيان ثم تفترقان، فتأديان إلى العين، تدرك بها الأضواء والألوان والأشكال. (التحريات/ ٢٠) قوته اي است كه حامل آن روي است كه در

مجمع التورين است و مراد از مجمع التورين موضع ملاقات دو عصبه مجوفه است كه از چپ و راست مقدم دماغ رسته شده به هم ملاقات كنند بحيثيتي كه تجويف هر دو در موضع ملاقات يكي شود و بعد از آن ملاقات منعطف شود<sup>(١)</sup>. . . . (گوهر مراد/ ١٠٢)

هي قوة مودعة في التجويف الذي في ملتقى العصبين المجوفتين التائنتين من مقدم الدماغ المتقاربتين إلى التلاقي المفترقتين بعد التلاقي إلى أن تتأقيا إلى العينين. (تقريب المرام في علم

١- هي القوة التي حاملها الروح الذي هو في مجمع التورين، أي ملتقى العصبين المجوفتين التائنتين المتلتقيتين في مقدم الدماغ بحيثاً ويساراً، بحيث يتوحد التجويفان في موضع التلاقي وتنطف بده.

المرام في علم الكلام ٥٨/٢

السطح الظاهر من اللسان من شأنها إدراك ما يرد عليها من الطعام بتوسط ما فيه من الرطوبة الغذائية . (غاية المرام في علم الكلام/١٢٥)

ما يحصل بخلق الله تعالى من زيادة الكشف بطعم شيء على ما حصل من العلم به ، لامن جهة كونه موجوداً أو كلاًماً ، سمي ذلك الإدراك ذوقاً . (المصدر/١٧٠)

هو بالروح المصوب إلى السطح الظاهر من اللسان والشم ، وآلة التريق . (تلخيص المحصل/٤٩٨)

قوة قائمة بسطح اللسان لا يكفي فيها السلامة ؛ بل لابد من متوسط من الرطوبة اللعابية الخالية عن الطعام . (كشف المراد/١٤٧)

هي يحصل بانفعال الرطوبة اللعابية المتصلة باللسان بطعم ذي الطعام . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣١)

هي قوة منبثة في العصب المفروش على جرم اللسان يدرك بها الطعام بمخالطة الرطوبة اللعابية التي هي في الفم بالطعم ووصولها إلى العصب . (شرح العقائد السنية ٣٢/١)

هي قوة خلقها الله تعالى في سطح اللسان تحت الجلد . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /١٢٩ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية /٥٩)

قوة منبثة في العصب المفروش على جرم اللسان . (شرح تجريد العقائد/٢١٠)

ذائقته قوتى امت كحامل آن روجي است در عصبه جرم و لسان جارى است<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/١٠٣)

قوة مرتبة في العصب البسيطة على السطح الظاهر من اللسان من شأنها إدراك ما يرد عليه في

(٩٥١) القوة الحيوانية هي مبدأ الإدراكات والأفاعيل الحيوانية في الإنسان إذا لم يكن لها طاعة . (الألفين/١١٨)  
الصفة المؤثرة مع القصد والشعور واختلاف الآثار والأفعال هي القوة الحيوانية المسماة بالقدرة . (شرح المقاصد ٢٣٨/١)  
المؤثر إما أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة بالقصد والشعور هو القوة الحيوانية . (شرح تجريد العقائد/٢٧٣)

→ النفس الحيوانية ، القوة النباتية .

## (٩٥٢) قوة الخيال

→ الخيال .

(٩٥٣) القوة الدافعة هي التي تدفع ما فضل من الغذاء وما يصلح للتغذية من الشغل المخالط . (تلخيص المحصل/٤٩٧)

تدفع الفضل الزائد عن الحاجة والمهيأ لعضو آخر إليه . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٤٣)

التي تدفع الغذاء المهيأ لتغذية عضو إليه وتدفع الفضل الغير الملائم له عنه . ولولا دفعه إياه لم يخل شيء من الأعضاء عن أخلاط تفسده . (تقريب المرام في علم الكلام ٥٩/٢)

→ القوة العاسكة .

## (٩٥٤) قوة الذوق هي اتصال اللسان

واللهوات بالجسم الذي له الطعام . (اللمع/٦٢)  
أنها إدراك ما يتحلل من الجسم ، فيمازج رطوبة اللسان واللهوات . (أوائل المقالات/١٢٧)

ما يدرك بها الطعام . (أصول الدين للجزدي/٨٥)  
عبارة عن قوة مرتبة في العصب البسيطة على

١- الذائقة هي القوة التي يحملها الروح المصوب في العصب ، المفروش على جرم اللسان .

خارج الكيفيات الملموسة. (الكليات/ ١٧٥)  
هي قوة منبثة؛ أي منتشرة في العصب المفروش  
على جرم اللسان، بها يدرك الطعم. ولا بد من  
الزطوبة العذبة؛ أي الغالية في نفسها عن  
الطعم كلها. (تقريب المرام في علم الكلام ٩٥/٢)  
← الحواس، المحسوسات.

### (٩٥٦) قوة الشم ← الشم.

### (٩٥٧) القوة الشوقية ← قوة التحريك الإرادي.

(٩٥٥) قوة السمع هي قوة مرئية في  
العصب المنبثقة في السطح الباطن من صماخ  
الأذن من شأنها أن تدرك الصوت المحرك  
للواء، الرائد في مقر صماخ الأذن عند وصوله  
إليه بسبب ما. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٢٥)  
هي بالزوج المصوب إلى عصب باطن الصماخ  
المفروشة فيها. وآلة الهواء المتموج من قرع أو  
قلع بعنف. (تلخيص المحقق/ ٤٩٨)  
ما يحصل عند تعدي الهواء المنضغط بين القاع  
والمقروع إلى الصماخ. (كشف المراد/ ١٤٨)  
هي قوة مودعة في العصب المفروش في مقر  
الصماخ تدرك بها الأصوات بطريق وصول الهواء  
المتكثف بكيفية الصوت إلى الصماخ. (شرح  
المقائد السنية ٣١/١)

هي المتموج الحامل للصوت؛ سواء كان معلولاً  
للقرع أو للقلع. (شرح المقاصد ١٧/٢)  
هي قوة مودعة في العصب المفروش في مقر  
الصماخ، ويتوقف إدراكها على وصول الهواء  
المنضغط المتكثف بكيفية الصوت بسبب تموجه  
الحاصل من قرع أو قلع. (شرح تجريد المقائد ٢١٠/١)  
قوة أي است كه حامل آن، روى است كه در  
عصبه مفروش در مقر صماخ است<sup>(١)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٠٣)

هي قوة مودعة في عصب باطن الصماخ يدرك  
بها الأصوات بوصول الهواء الحامل للصوت إلى  
ذلك العصب. (تقريب المرام في علم الكلام ٩٦/٢)  
← السمع، المسبوعات.

(٩٥٨) القوة الشهوية  
(البهيمة) للإنسان قوة شهوية هي مبدأ جذب  
المنافع ودفع المضار من المأكول والمشرب  
وغيرها. (شرح المقاصد ٤٦/٢)  
(القوى المحركة الاختيارية) إقنا باعثة تحت على  
جذب التفع وهي الشهوانية. (الذوامع الإلهية في  
المباحث الكلامية/ ٤٢)  
تحريك اعضاء (بقوة فاعله) بجهت طلب امر  
مطلوب الحصول را قوة شهوية خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٠٧)

هي (القوة البهيمة) قوة تجذب النافع للبدن.  
(تقريب المرام في علم الكلام ٩٤/٢)  
← قوة التحريك الإرادي، القوة الغضبية،  
الفس البهيمية.

(٩٥٩) قوة القاعة والمعصية قوة الطاعة؛  
التوفيق والمعصية.  
وقوة المعصية: الخذلان والترك على ما يختار.  
(التوحيد للماتريدي/ ٢٦٣)

٢- هي تحريك الأعضاء بقوة فاعلة طلباً لأمر مطلوب  
الحصول.

١- هي قوة حاملها الزوج الشاري في العصب المفروش  
في مقر الصماخ.

→ التوفيق، القوة في الدين.

مصالح عقلية تواجد شد... و أنرا قوة عملية و عقل  
عملی گویند (۳). (المصدر/ ۱۰۹)  
→ الحكمة، الحكمة العملية، العقل العملي.

(۹۶۰) القوة الطبيعية الصفة المؤثرة غير  
المقتربة بالشعور المتشابهة في التأثير. (كشف  
المراد/ ۱۹۱)

(۹۶۳) القوة المنصرفة هي مبدأ الأثر  
على نهج واحد بدون قصد والشعور. (شرح  
المقاصد ۱/ ۲۳۸)

إنه (الكون) عبارة عن حصول الجسم في الحيز.  
وذلك الحصول قد يتنا أنه لا يجوز استاده إلى  
ذات الجسم، فلابد من قوة تستند إليه.  
وتلك القوة إما أن تكون مستفادة من الخارج  
وهي القسرية، أولاً وهي الطبيعية.  
(المصدر/ ۲۱۲)

→ قوة التحريك الإرادي، القوة الطبيعية،  
المتحركة بالقسر، المعدن.

قوى نباتية اگر مقارن شعور و اراده نباشد طبيعية  
خوانند (۱). (گوهر مراد/ ۱۰۷)

(۹۶۴) القوة الغاذية هي التي تأخذ ما  
هو شبيه ببدن تلك النفس بالقوة، ما يحتاج  
إليه، فيجعله شبيهاً به بالفعل ليشد به بدل ما  
يتحلل من بدنه، ويصرف في مصالحها. (تلخيص  
المحصل/ ۴۹۷)

→ قوة التحريك الإرادي، المتحرك بالقسر.

هي التي تحيل الغذاء إلى مشابهة المفتدي  
ليختلف بدل ما يتحلل. (كشف المراد/ ۱۴۵،  
الذوايح الإلهية في السباحة الكلامية/ ۴۲)

(۹۶۱) القوة العقلية قوة بها تحلل  
المحتاج إليه في التدبير. (تقريب المرام في علم  
الكلام ۲/ ۹۴)

هي تحيل الغذاء إلى مشاكلة المفتدي. (شرح  
تجريد العقائد/ ۲۰۵)

→ النفس الناطقة، القوة النظرية، العقل  
النظري.

التي لا بد منها في بقاء الشخص مدة حياته  
تحيل الغذاء إلى مشاكلة المفتدي بدلاً لما  
يتحلل عنه، وتخدمها قوى أربع.... (تقريب المرام  
في علم الكلام ۲/ ۵۸)  
قوتی است که غذا را شبیه به مفتدی گرداند تا  
بدل ما يتحلل شود (۱). (گوهر مراد/ ۱۰۷)  
→ القوة المغيرة.

(۹۶۲) القوة العملية هي تحل ما يكون  
من أفعالنا واختيارنا. (كشف الفوائد/ ۶۷)  
حكماء جهتي را که نفس ناطقه بدان جهت  
مهيئای عمل بر وفق خير باشد قوة عمليه  
نامند (۲). (گوهر مراد/ ۱۰)

قوتی که (نفس ناطقه) به او مهيئای مزاولت  
افعال و افعال شود که معاذی به غايات و

۳- هي قوة بها يُنتهى على مزاوله الأفعال والأعمال  
المتأدية إلى جهة الغايات والمصالح العملية.  
۴- هي قوة تشبه الغذاء بالمفتدي لكي يصير بدل ما  
تحلل منه.

۱- القوى النباتية إن لم تكن مقارنة بالشعور والإرادة  
تسمى القوة الطبيعية.  
۲- عند الحكماء الجهة التي بها تنتهي (النفس  
الناطقة) على العمل على وفق الخير تسمى قوة عملية.

(٩٦٥) القوة الغضبية (القوى المحركة الاختيارية) إما باعثة تحت على جلب اللغز وهي الشهوانية أو على دفع الضرر وهي الغضبية. (الذواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٤٢) هي مبدأ الإقدام على الأحوال والشوق إلى السُّلْط والترفُّع. وتسمى القوة السبعية. (شرح المقاصد ٤٦/٢)

تحريك أعضاء اگر به جهت دفع امر مهروب عنه باشد قوة غضبية خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٧) — القوة الشهوانية، النفس الغضبية السبعية.

(٩٦٦) القوة الفاعلة قوتی است که عضلات و ادوات تحريك را مهیای تحريك گردانند به قبض و بسط و كشیدن و رها کردن<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٧) — قوة التحريك الإرادية.

### (٩٦٧) القوة الفعلية

— القوة الانفعالية والفعلية.

(٩٦٨) القوة الفلكية القوة المؤثرة على سبيل القصد والشعور لكن على نهج واحد من غير اختلاف في آثارها، وهي القوة الفلكية. (شرح المقاصد ٢٣٨/١) — النفس الفلكية.

(٩٦٩) القوة في الدين هي العزم الشديد على أداء الواجبات وترك المنكرات. (شرح

١— أما تحريك الأعضاء فإن كان لأجل دفع أمر مهروب عنه فيسمى القوة الغضبية.

٢— هي قوة تهیء العضلات والأدوات للحريك؛ تارة بالقبض والبسط وأخرى بالمس والإطلاق.

(المواقف/ ٥٧١)

— قوة القناعة، القوة العملية.

(٩٧٠) القوة القدسية هي النفس التي تكون شديد القوة على الانتقال من المبادئ إلى المطالب بحسب الكمية وبحسب الكيفية. (لباب الإشارات/ ٢٣٨)

— الروح القدسي.

(٩٧١) قوة اللمس مماسة محل الحيوان الجسم طلباً لإدراكه أو إدراك ما فيه أو طلباً للذة المخصوصة. (الحدود والحقائق المرتضى/ ١٧١) ما يدرك به اللين والخشونة. (أصول الدين للبزدوي/ ٨٥)

عبارة عن قوة منبئة في كل البدن من شأنها إدراك ما يرد عليه من خارج من الكيفيات الملموسة. وهي الحرارة والبرودة واليبوسة. (غاية المرام في علم الكلام/ ١٢٥)

هي بالروح المصوب من الأعضاء إلى الجلد المتفرش على سطوح الأعضاء. (تلخيص المحفل/ ٤٩٨)

كيفية قائمة بالبدن منبئة في ظاهره أجمع يدرك به المنافي والملام. (كشف المراد/ ١٤٧) هي أنفع الإدراكات؛ إذ باعتبارها يحفظ الحيوان مزاجه عن المنافي الخارجي. قوة سارية في جميع سطوح بدنه وهي اللمس يدرك بها ما ينافيه فيبقده، وما يلائمه فيقرب منه بحيث تبقى تلك المقادير المعينة على ما هي عليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٢٨)

هي قوة تأتي في الأعصاب إلى جميع الجلد وأكثر اللحم والنشاء من شأنها إدراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والعلامة ونحو ذلك. (شرح المقاصد ١٤/٢)

### ٤- القوة الهاضمة

(٩٧٣) القوة المتخيلة (القوة المتصرفة)

تُسمى - باعتبار تصرفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئية - متخيلة. (تلخيص المحصل/٤٩٩)

هي القوة المتصرفة في الصور الجزئية والمعاني الجزئية بالتركيب والتحليل، فتركب صورة إنسان يطير وجبل من ياقوت. وهذه القوة ستيت متخيلة. (كشف المراد/١٥٠)

هي التي تتركب بعض الصور مع بعض؛ كما تتركب صورة جذع عليه رأس الإنسان، وتتركب بعض المعاني مع بعض، وتتركب بعض الصور مع بعض المعاني. (المصدر/١٥٢)

المتصرفة التي تحلل وتركب الصور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل ستيت مفكرة، وإن استعملها الوهم ستيت متخيلة. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/٤١)

هي المركبة للصور المحسوسة والمعاني الجزئية المتعلقة بها بعضها مع بعض. (شرح تجريد الحاشي/٢١٩)

هي المركبة للصور بعضها مع بعض ومع المعاني، والمعاني بعضها مع بعض ومع الصور. النفس هي التي تستعملها على أي نظام تريد؛ إما بواسطة القوة الوهمية من غير تصرف عقلي، وحينئذ تسمى متخيلة.... (شوارق الإلهام/١٢٨/٢) قوتى است در مقدم بطن اوسط از دماغ كه تركيب كند صور محسوسه و معاني جزئيه را بعضى با بعضى و تفصيل كند بعضى را (٢).

٢- قوة واقعة في مقدم البطن الأوسط من الدماغ تتركب الصور المحسوسة والمعاني الجزئية بعضها مع بعض وتفصلها وتحلل بعضها.

هي قوة سارية في جميع البدن بها يدرك الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة والملاسة والخشونة إلى غير ذلك. (تقريب المرام في علم الكلام/٦٤/٢) هي قوة منبهة في البدن كله من شأنها إدراك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ونحو ذلك. قوة واحدة بها يدرك جميع الملموسات. (شرح تجريد العقائد/٢٠٩)

قوة ايست كه حامل آن روحى است سارى در اكثر اعضاء و نفس ادراك كند باين قوة جميع كيفيات ملموسه را مثل حرارت و برودت و رطوبت و يبوست و خشونت و ملاست و لينت و صلابت و ثقل و خفت.

بعضى گويند لامسه يك قوت است كه نفس با آن قوه واحده ادراك اعداد مذكوره كند.

و بعضى گويند قوتها متعدده است كه به هر قوتى جنسى از تضاد را ادراك كند (١). (گوهر مراد/١٠٣)

(٩٧٢) القوة الماسكة هي التي تمسك

(الغذاء) ريشما يحصل منه المقصود. (تلخيص المحصل/٤٩٧)

(التي) تمسك المجذوب بقدر ما تفعل به الهاضمة. (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/٤٣) التي تمسك الغذاء المجذوب إلى أن تهضمه الهاضمة. (تقريب المرام في علم الكلام/٥٨/٢)

١- هي قوة يحملها روح سارى في أكثر الأعضاء. والنفس تدرك بها جميع الكيفيات الملموسة؛ مثل الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والملاسة واللينة والصلابة والثقل والخفة.

وقال بعض: إن القوة اللاصقة قوة واحدة تدرك النفس بها الأعداد المذكورة.

وقال بعض آخر: إنها قوى متعددة تدرك النفس بكل منها جنساً من تلك الأعداد.

اعضاء و آن را قوه مصوره خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/١٠٨)

← القوة الطبيعية، القوة المولدة.

### (٩٧٤) القوة المنصرفة

← القوة المتخيلة، القوة المفكرة.

### (٩٧٧) قوة المعصية

← قوة القناعة.

(٩٧٨) القوة المغيرة هي التي تغير الغذاء إلى قوام العضو المغذي ولونه وهيئة كيصير جزءاً منه.

هي التي تغير البذر<sup>(٣)</sup> إلى جوهر كل عضو على الوجه الواجب. (تلخيص المحفل/٤٩٧)  
← القوة الغاذية.

(٩٧٩) القوة المفكرة تستي (القوة المنصرفة) باعتبار تصرفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئية، متخيلة، وباعتبار تصرفها في المعقولات، مفكرة، وهي في البطن الأوسط من بطون الدماغ المسمى بالدودة. (تلخيص المحفل/٤٩٩)

(قوة) في البطن الأوسط متوفا المفكرة وهي الوهم. (شرح المقاصد ٢/٢٦)

المنصرفة التي تحلل وتركب الصور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل سئيت مفكرة.... (الذوايح الإلهية في المباحث

٢- القوة المولدة مركبة من قوتين: إحداهما تصير زيادة الغذاء بعد هضمه الرابع متياً، والأخرى تهين كل جزء من أجزاء المني لقبول صورة عضو من الأعضاء. ولابد هناك من قوة أخرى لأجل تصوير كل جزء من أجزاء المني حتى يستعد لقبول صورة عضو من الأعضاء، وتستوى القوة المصورة.

٣- البذر كل حب خرج من الأرض. وقد يقال: البذر والبذر بمعنى.

(گوهر مراد/١٠٩)

← التخيل، الخيال، القوة المفكرة، الوهم.

### (٩٧٥) القوة المحركة قوتی است که

هرگاه مرتسم شود در خیال صورت امری که مطلوب باشد حصول وی و یا مطلوب باشد دفع وی باعث شود قوه فاعله را بر تحريك اعضا<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١٠٧)

← الخيال، القوة المتخيلة.

### (٩٧٦) القوة المصورة هي التي تفصل

الأعضاء بإذن خالقها، وتجعلها على الترتيب اللائق على هيأتها وتخطيطها. (تلخيص المحفل/٤٩٧)

(التي) تحيل تلك المادة (الغذائية) في الرحم وتغيدها الضور. (الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية/٤٢)

قوة طبيعية مبدأ لأشكال الأعضاء. (شرح تجريد العقائد/١٥٦)

أما مولده مركب است از دو قوه، یکی زیادتى غذا را بعد از هضم رابع منى گرداند، و دیگری مهيا کند هر جزئى از اجزاء منى را از جهت قبول صورت عضوى از اعضا و لابد است از قوتى دیگر به جهت تصوير هر جزوى از اجزاء منى که مستعد شود به جهت صورت عضوى از

١- هي قوة منى ارتسمت في الخيال صورة أمر مطلوب الحصول أو الدفع، كانت تلك القوة هي الباعثة للقوة الفاعلة على تحريك الأعضاء.



شدنی که در اجزای اصلیه باشد<sup>(١)</sup>. (گهر مراد/١٠٧)

← الفكر، القوة المختلة، الوهم.

هي القوة التي تدخل الغذاء المهيأ في أجزاء الجسم، فتضمه إليها فيزيد في أقطاره الثلاثة: الطول والعرض والعمق. (تقريب المرام في علم الكلام ٥٩/٢)  
← القوة الغذائية، القوة المولدة.

(٩٨٠) القوة المولدة هي التي تفصل من الغذاء أجزاء تجعله صالحاً لأن يتولد منه شخص آخر؛ مثل الشخص الأول ليكون نوع تلك الأشخاص محفوظاً. وذلك الجوهر، البذر في النباتات والنطفة في الحيوانات. (تلخيص المحفل/٤٩٧)

(٩٨٢) القوة النباتية هي المبدأ لأثار وأفعال مختلفة لا على سبيل القصد والشعور. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)  
وهو (أي المؤثر) إما أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة لا بالقصد والشعور هو القوة النباتية. (شرح تجريد العقائد/٢٧٣)  
← القوة الحيوانية، النفس النباتية.

هي التي تفيد المنى بعد استعالت في الرحم، الصور والقوى والأعراض. (كشف المراد/١٤٥)  
التي يُحتاج إليها لبقاء النوع، وهي قوة تحصل من الغذاء بعد الهضم التام ما يصلح أن يكون مبدأ ومادة لشخص آخر من نوع المعتدي. (تقريب المرام في علم الكلام ٦١/٢)

(٩٨٣) القوة التطبيقية هي مبدأ إدراك الحقائق والشوق إلى التطرف في العواقب والتميز بين المصالح والمفاسد. (شرح المقاصد ١٦/٢)  
← النفس الناطقة.

(٩٨١) القوة الثامية هي التي تزيد في أقطار الجسم على التناسب الطبيعي ليبلغ إلى تمام النشوء. (كشف المراد/١٤٥)  
هي القوة التي تزيد في أقطار الجسم؛ أعني الطول والعرض والعمق على التناسب الطبيعي بما تدخل في أجزائه من الغذاء. (شرح المقاصد ٧/٢)

(٩٨٤) القوة النظرية هي تعقل ما لا يكون من أفعالنا واختيارنا. (قال الحكماء). (كشف الفوائد/٦٧)  
حكماء جهنمى را كه نفس ناطقه بدان جهت مهيتای ادراك معقولات باشد قوة نظريه و عقل نظري گویند<sup>(٢)</sup>. (گهر مراد/١٠)

(من القوى المحركة الطبيعية) وهي تزيد في أقطار البدن على تناسب طبيعي إلى غاية التسشوء. (الروابع الإلهية في المباحث الكلامية/٤٢)

١- هي القوة التي تدخل أجزاء الغذاء الزائدة عن البدن، في أجزاء المعتدي بحيث يزيد مقدار المعتدي في أقطاره الثلاثة زيادة تكون في الأجزاء الأصلية.  
٢- عند الحكماء يقال على الجهة للنفس الناطقة بها تنهياً لإدراك المعقولات ويستى عقلاً نظرياً.

هي التي تدخل الغذاء بين أجزاء المعتدي فيزيد في الأقطار الثلاثة بنسبة طبيعية بأن يزيد في الأعضاء الأصلية. (شرح تجريد العقائد/٢٠٥)  
قوتى است که اجزای غذا را که از بدن زیاد باشد بر اجزای معتدی داخل گرداند به وجهی که مقدار معتدی در اقطار ثلاثه زیاد گردد زیاد

قوتى كه به او مهتای ادراك معقولات بود به نظر  
و فكر<sup>(١)</sup>. (المصدر/ ١٠٩)  
— الحكمة، الحكمة النظرية، العقل النظري.

(٩٨٥) القوة النفسانية قوى طبيه اگر  
مقارن شعور و اراده بود نفسانية خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٠٧)

— القوة الحيوانية، النفس الحيوانية.

(٩٨٦) قوة الوهم هي ما يدرك المعاني  
الجزئية. (تلخيص المحصل/ ٤٩٩)  
هي قوة تدرك المعاني الجزئية المتعلقة  
بالمحسوسات؛ كالصدقة الجزئية والعداوة  
الجزئية. (كشف المراد/ ١٥٠، اللوامع الإلهية في  
المباحث الكلامية/ ٤١، شرح تجريد العقائد/ ٢١٨)  
المدركة للمعاني الجزئية تسمى الوهم. (كشف  
المراد/ ١٥٢)

هي القوة المدركة للمعاني الجزئية الموجودة في  
المحسوسات. (شرح المقاصد/ ٢٤/٢)  
الوهم المدرك للمعاني الجزئية المتعلقة  
بالمحسوسات؛ كالعداوة الجزئية. (شرح تجريد  
العقائد/ ٢١٨)

آن قوتى است در مؤخر بطن اوسط دماغ كه  
ادراك معانى جزئيه متعلقه به محسوسات به او  
حاصل شود<sup>(٣)</sup>. (گوهر مراد/ ١٠٥)

هي القوة التي بها إدراك المعاني الجزئية

١— هي القوة التي بها تنهياً لإدراك المعقولات بالنظر  
والفكر.

٢— القوى الطبيعية إن كانت مقارنة للشعور والإرادة  
تسمى القوة النفسانية.

٣— هي قوة في مؤخر البطن الأوسط من اللعاب بها  
يحصل إدراك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات.

المتعلقة بالشعور المحسوسة. (تقريب المرام في علم  
الكلام/ ٧٢/٢)  
— الفكر، القوة المتخيلة، القوة المفكرة.

(٩٨٧) القوة الهاضمة هي التي تهضم  
الغذاء وتهرثه<sup>(١)</sup> لتأخذ الغازية بما يصلح لها.  
(تلخيص المحصل/ ٤٩٧)

هي التي تحيل الغذاء الذي جَذَبَتْه الجاذبة  
وأمسكه الماسكة إلى قوام يتهيأ لأن تجعله  
الغازية جزءاً بالفعل من المستضي. (كشف  
المراد/ ١٤٥)

هي التي تصير الغذاء إلى ما يصلح أن يكون  
جزءاً من المستضي. (اللاواع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ٤٢)

التي تعد الغذاء لأن يصير جزءاً بالفعل. (تقريب  
المرام في علم الكلام/ ٥٩/٢)

(٩٨٨) القياس من أمكنه أن يقيس برأيه  
ويستنبط بذهنه ويستخرج بفكرته غوامض العلوم  
من غير وقوف منه على ما توجه حركات الأجرام  
المعوية، ولم يعرف علل ما أوجبتها حركاتها،  
سُي قياساً. (إثبات النبوات/ ٥٨)

تحصيل الحكم في الشيء لتعليل غيره عند  
المثبت.

وقيل: إثبات مثل حكم معلوم لآخر، لأجل  
اشتباهاها في علّة الحكم. (الحدود والعقائد  
للمرتضى/ ١٧٠)

هو حمل الفروع على الأصول المعلومة لينظر في  
حكمها. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٧٩)

أن يحكم على الجزئي لثبوت ذلك الحكم في  
الكلّي.

٤— هراً اللحم تهرث: أنضجه. محيط المحيط/ ٩٣٤.

است که در آن مکان می ایستند برای حساب<sup>(۲)</sup>. (گوهر مراد/۴۷۳)

قیامة کبری عبارت از خلوص و وارستن جميع نفوس است از قيد تعلق به اجسام مطلقاً.

قائم شدن و ايستادن بخود بدون تعلق و تصرف و حاجت به ابدان<sup>(۳)</sup>. (المصدر/۴۷۴)

القيامة الكبرى عبارة عن موت جميع أفراد العالم الكبير. (علم اليقين في أصول الدين ۸۴۹/۱)

← المعاد.

### (۹۹۱) القیامة الكبرى

← القیامة.

(۹۹۲) القيوم هو القائم الدائم بلا زوال،

فیرجع معناه إلى صفة البقاء، والبقاء من صفة الذات.

وقيل: هو المدبر، والمتولي لجميع ما يجري في

العالم، وهو على هذا المعنى من صفات الفعل.

(الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد/۳۶)

من يكون قائماً بنفسه مقوماً لغيره. (اساس

التقديس/۳۰)

هو القائم بذاته الذي يقوم به جميع الممكنات.

(شرح تجريد العقائد/۳۳۶)

الجوهر القائم بنفسه مطلقاً إن كان مع ذلك يقوم

به كل موجود حتى لا يتصور للأشياء وجود ولا

دوام وجود إلا به فهو القيوم. (علم اليقين في أصول

الدين ۱۳۸/۱)

۲- اسم لليوم والزمان الذي يقوم فيه جميع المولى

المكلفون بعد الإحياء فيه لأجل الحساب على العمل. أو

اسم للمكان الذي يقف فيه المكلفون لأجل الحساب.

۳- القيامة الكبرى عبارة عن تخلص جميع النفوس عن

التعلق بالأجسام مطلقاً.

هي كون النفس قائمة بنفسها بلا تعلق بالأبدان

وتصرفها والحاجة إليها.

هو قول مؤلف من أقوال إذا سلمت لزوم عنها لذاتها قول آخر. (لباب الإشارات/۱۹۹)

هو إلحاق فرع بأصل في حكم بسبب جامع لهما. (تلخيص المحصل/۶۱)

إذا استدللنا بشيء على شيء فإما أن يكون أحدهما أخص من الثاني أو لا يكون. والأول

إما أن يستدل بالعام على الخاص فهو القياس.... (المصدر/۶۸)

الاستدلال إما أن يكون بالعام على الخاص وهو المستقيم بالقياس. (كشف المراد/۱۸۸)

إن اشتغل الحجة على المطلوب فهي القياس.

إنا إذا استدللنا بشيء على شيء فإن لم يدخل

أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل، وإن دخل فإما

أن يستدل بالكلّي على الجزئي، وهو القياس.

(شرح المقاصد ۵۰/۱)

قول مؤلف من قضايا متى سلمت لزوم عنه لذاته

قول آخر. (شرح تجريد العقائد/۲۷۰، شوارق الإلهام/۱۷۹/۲)

هو مشاركة أمر لاخر في علة الحكم، وهي

الكلّي الشامل لذيتك. (شوارق الإلهام/۱۷۹/۲)

معلوم تصديقي که از او مجهول تصديقي حاصل

شود حجة و قياس گویند<sup>(۱)</sup>. (گوهر مراد/۳۴)

← الاستقراء، التمثيل، الحجة.

(۹۸۹) القيام بالذات عند المتكلمين هو

التحيز بالذات. (مفتاح الباب/۱۰۰)

← التحيز، الجوهر، الجوهر الروحاني.

(۹۹۰) القيامة قيامة نام روزی است که

جميع اموات مکلفين بعد از احياء در آن روز

می ایستند برای حساب عمل. و یا نام مکان

۱- المعلوم التصديقي الذي يحصل منه مجهول تصديقي

يسمى حجة و قياساً.



(٩٩٣) الكافر من عبد الاسم دون المعنى فقد كفر... ولا شبهة في أن من عبد الاسم دون المعنى صابغ غير الله تعالى كافر. (رسائل الشریف المرتضى ٢٨٥/١)

كل ما عصى المرء به الله تعالى فهو كبيرة. (بعض الناس). ما أصر المرء عليه. إن الصغيرة والكبيرة اسمان إضافتان لا يذقان بذاتيهما؛ كما في الحسنات. فكل معصية إن أضيفت إلى ما دونها فهي كبيرة. (البداية في أصول الدين ٨٤/١) كل معصية أصر عليها العبد. ما توقعد عليه الشارع بخصوصه. كل ذنب حثمه الله تعالى بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب. (شرح العقائد الكشافية ١٤١/١) ما توقعد الله عليها بالنار بعينه؛ كالزنا والغضب وغيرهما. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٤٢٣/١، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٩٥/١) ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كل وقت. الذي يزيد عقابه على ثواب تلك الطاعة. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية ٣٩٥/١) هي التي تشر بقلة الاكتراث بالدين. التي خضت في كلام الشارع بالوعيد. قيل: كل معصية بالإضافة إلى ما دونها كبيرة.

اسم لمن لا إيمان له. (شرح المقاصد ٢٦٨/٢، الكلبيات ٢٧٩/٢)

الكفر، المرتد، المنافق، المنزل بين المنزلتين.

(٩٩٤) الكبيرة هو ما يكون عقاب فاعله أكثر من ثوابه؛ إما محققاً، وإما مقدراً. (شرح الأصول الخمسة ٦٣٢/١)

كل ذنب عصيانه بعظيم (عظيم). (الحدود والعقائق للمرتضى ١٧١/١)

(تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٧٥)

→ الإصرار، الذنب الصغير، الضمير والكبيرة.

(٩٩٥) الكتابة قيل: الكتابة كلام معه

صوت يظهر بالتلاوة. (المعتمد في أصول الدين/٨٩)

إنَّ صور الألفاظ إن نسبت إلى اللفظ، سُميت

كلاماً، واللفظ متكهماً، وإن نسبت إلى ما

ينتقش فيه؛ كاللوح الهوائي بالإضافة إلى

الإنسان، سُميت كتابة. (علم اليقين في أصول

الدين ١/٥٢١)

→ الكلام.

(٩٩٦) الكثافة اكتشأن أجزاء الجسم.

(الحدود والحقائق للمرضى/١٧٠)

→ الكثائف.

(٩٩٧) الكثرة عبارة عن مجموع الوحدات.

(الأربعين في أصول الدين/٣٤)

هي الانقسام.

هي الانقسام إليها. (أمور متشابهة). (شرح المقاصد

١/١٣٦)

عبارة عن كونه (الشيء) منقسماً. (إرشاد الطالبين

إلى نهج المسترشدين ١/١٤٨، اللوامع الإلهية في

المباحث الكلامية/٢٤)

→ القسمة.

(٩٩٨) الكذب هو كلّ خبر لو كان له

مخبر، لكان مخبره لا على ما هو به. (شرح

الأصول الخمسة/١٣٥)

ما كان بخلاف مُخْبَرِهِ. (أصول الدين للبهادري/١٣)

الخبر الذي لا يطابق مُخْبَرَهُ، أو الذي ليس له

مُخْبَرٌ يطابقه. (الحدود والحقائق للمرضى/١٧٠)

الصدق هو الخبر الذي مُخْبَرُهُ على ما أُعْبِرَ به.

والكذب دونه. (المعتمد في أصول الدين/٢٧٩)

إخبار عن أمر على خلاف ما هو به. (نهاية الإقدام

في علم الكلام/٣٧٢)

الخبر الذي لو كان له متناول لم يكن على ما

تناوله. (الحدود والحقائق للبريدني/٢٢٨)

هو الخبر المخالف للواقع. (إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدين/٢٢١)

هو الإخبار الغير المطابق. (الثامع يوم العشر في شرح

الباب العادي عشر/١٨)

كون الخبر بحيث لا يكون حكمه مطابقاً للواقع.

(مفتاح الباب/١٢٦)

إخبار عن المخبر به على خلاف ما هو به مع

العلم.

كلّ خبر لا يكون عن بصيرة بالمخبر به.

عدم المطابقة لما في نفس الأمر مطلقاً.

عدم المطابقة عمّا من شأنه أن يطابق لما في

نفس الأمر. (الكليات/٢٠٦)

الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو به مع العلم به

وقصد الحقيقة. (المصدر/٢٨١)

→ الخبر، الخبر الصدق، الخبر الكذب،

الصدق.

(٩٩٩) الكرامة أن يظهر الله تعالى على

يدي وليّ من الأولياء شيئاً يخالف العادة.

(أصول الدين لليزدوي/٢٢٧)

عبارة عمّا يظهر من غير اقتران التحدّي به.

(الاقتصاد في الاعتقاد/٢٠١)

الفعل الذي يظهر على أحد من غير تحوّل.

(تلخيص المحضّل/٤٥٥، قواعد العقائد للكليني/٣٠)

→ المعجزة.

(١٠٠٠) الكراهة ما يوجب كونه (الذات)

كارهاً. (شرح الأصول الخمسة/٤٣١)

(١٠٠٢) **الكرة** إنَّ القوَّة البسيطة إذا أثرت في المادَّة البسيطة لا بدَّ وأنَّ تفعل فعلاً متشابهاً وهو الكرة. (تلخيص المحصل/٢٤٥)  
هي عبارة عن جسم مستدير محيط به سطح مستدير. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٩)  
جسمى است مستدير متساوي الاستدارة<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٤٨)  
سـ الشكل.

(١٠٠٣) **الكسب** حقيقة الكسب أنَّ الشيء وقع من المكتسب له بقوة محدثة. (اللمع/٧٩)  
اللمع/٧٦

إنَّ العبد له قدرة على نوع من الفعل، وهو الكسب. (التوحيد للماتريدی/٩١)  
كلَّ فعل يستجلب به نفع، أو يستدفع به ضرر. (شرح الأصول الخمسة/٣٦٤)

هو ما وقع باختيار الفاعل. (المصدر/٣٦٨)  
عبارة عن فعل واقع على وجه، وهو أن يستجلب به نفعاً أو يستدفع به ضرراً. (المصدر/٣٧١)  
إنَّه الَّذي حدث فيه (العبد) مع القدرة عليه.  
إنَّه الَّذي يحرك به القادر عليه.

إنَّه (العبد) يحرك به مع القدرة عليه. (المعني في أبواب التوحيد والعدل ٨/٨٧)  
إنَّه الَّذي فعله بقدرة محدثة.

إنَّه ما وقع بقدرة محدثة.  
إنَّه ما وقع باختياره وإرادته في محلَّ القدرة عليه.  
إنَّه ما وقع باختياره في محلَّ القدرة عليه من غير أن يتعلَّق وجوده بأمر يحدث على مقداره. (المصدر ٨/٨٨)

إنَّه ما يجب أن يفارق في الحدوث القدرة في محلِّها.

الضارف عن الفعل. (الحدود والحقائق للمرئى/١٧١)

(إذا) اضطررت أن يكون لك نفرة عما يخالفك يستى كراهة. (تلخيص الثاني ٣/٢١٣)  
إنَّ الإنسان إذا علم أو ظنَّ أو توهم مصلحة له في بعض الأفعال، فإنَّه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله كما يتخيَّل أو يحقل فيه من الملازمة له. وكذلك إن علم أو ظنَّ فيه مقسدة فإنَّه قد يجد من نفسه انصرافاً... وذلك الانصراف والنفرة عنه هو المستى بالكراهة. (قواعد المرام في علم الكلام/٨٨)

هي صفة للحيِّ يقتضي ترجيح الترك. (كشف القوائد/١٩)

الإرادة عبارة عن علم الحيِّ أو اعتقاده أو ظنه بما في الفعل من مصلحة، والكراهة علمه أو ظنه أو اعتقاده بما فيه من المفسدة. (كشف المراد/١٩٩)

صفة مرجحة لأحد طرفيه أيضاً، وهو جانب الترك. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٧٨)  
هي صفة تقتضي ترجيح الترك. (الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٧)

انقباض يعقَّب اعتقاد الضرر. (شرح تجريد العقائد/٢٧٩)

اعتقاد (القادر) المضرة والمفسدة في الفعل. (شوارق الإلهام ٢/١٨٩)

طلب الكسب عن الفعل طلباً غير جازم. (الكليات/٢٦)

سـ الإرادة، النفرة، المكروه، المباح، التدب.

(١٠٠١) **كراهته تعالى** هي علمه تعالى

بإشتمال الفعل على المفسدة الضارفة عن إيجاد.

(التافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٥)

سـ علمه تعالى.

الغير. (شرح العقائد التسفية/١١٨)  
كون الفعل طاعة أو معصية.

إنَّ العبد إذا صتم العزم على الشيء، خلق الله تعالى الفعل عقيبه. (التأنيع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٢٧)

خلق الله تعالى الفعل عقيب اختيار العبد الفعل، وعدم الفعل عقيب اختياره العدم. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل ١٢٣/٢)

إنَّ الله يخلق الفعل من غير أن يكون للعبد فيه أثر ألبته؛ لكنَّ العبد يؤثر في وصف كون الفعل طاعة أو معصية. (المصدر ١٢٣/٢)

الشيء الذي حصل بخلق الله وكونه متعلق القدرة هو الكسب. (الكليات/٥٩)  
مع الاكتساب، فعل العبد.

(١٠٠٤) الكفر إنَّ الكفر هو الطرد. (التوحيد للماتريدي/٣٤٨)

في أصل اللغة. هو التستر والغطية، وفي الشرع اسم لمن يستحق العقاب العظيم. (شرح الأصول الخمسة/٧١٢)

هو الإنكار والتكذيب بشيء مما يجب الإقرار والتصديق به، والجهل بذلك.

قيل: إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١)

الكفر نقيض الإيمان وهو الجحود بالقلب دون اللسان مما أوجب الله تعالى عليه المعرفة به.

(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٤٠)  
هو الجحود باللسان. (المرجئة).

الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان معاً. والكفر هو الجحود بهما. (بعض المرجئة).

هو ما يستحق به عقاب عظيم. (المعتزلة). (المصدر/١٤١)

عبارة عتاً يستحق به دوام العقاب وكثيره،

ما يجب أن يقارن القدرة في محلها. (المصدر ٩٠/٨)

هو كل شيء من المنافع والمضار اجتلب بغيره. (المصدر ١٦٣/٨)

إيجاد الفعل لاجتلاب<sup>(١)</sup> منفعة أو دفع مضرة (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٩)

هو ما يجتلب المكتسب به نفعاً ويدفع به ضرراً. (في اللغة). (المعتمد في أصول الدين/٣٤)

هو ما وجد بالقادر وله عليه قدرة محدثة. هو الخلق والإحداث. (المعتزلة). (المصدر/١٢٨)

ما وجد بقدرة محدثة. (المصدر/٢٨٠)

هي (الأفعال) من عباده كسب على معنى تعلق قدرة حادثة بمباشرتهم التي هي أكسابهم.

فعل القادر المحدث كسب. (الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ٩٢ و ٩٣)

ما وقع بالقدرة المحدثة. أو ما تناولته القدرة المحدثة. (تمهيد الأصول/١٣٥)

هو المقدور بالقدرة الحادثة ويلزمه حكم وشرط.... (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٧)

إنَّ كلَّ فعل وقع على التعاون كان كسباً. هو أن تتعلّق القدرة به على وجوب ما، وإن لم تتعلّق به من جميع الوجوه. (المصدر ٨٧ و ٧٧)

ما وقع بآلة. ما لا يجوز تفرد القادر به. (البداية في أصول الدين/٦٧)

أحسن ما قيل فيه: إنّه المقدور بالقدرة الحادثة. هو المقدور القائم بمحلّ القدرة. (غاية المرام في علم الكلام/٢٢٣)

فتر القاضي الكسب بأنَّ ذات الفعل واقعة بقدرة الله تعالى. (كشف المراد/٢٣٩)

اكتساب واستحصال للمقدور، وتأثر وانفعال من

١- في المصدر الأخير: «الاختلاف»، ولعله تصحيف.

والكافر من حصل فيه هذه الصفة . (الحدود  
والحقائق للبريدي/٢٢٨)

في اللغة : عبارة عن التغطية والستر . وفي عرف  
أهل الحق من المتكلمين عبارة عن الستر  
والتغطية للقدر الذي يصير به المؤمن مؤمناً لا  
غير . (غاية المرام في علم الكلام/٣١٠)

عبارة عن إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول  
به . (تلخيص المحصل/٤٠٥ ، نهج المسترشدين في  
أصول الدين /٨٥ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين  
/٤٤٣)

هو إنكار صدق الرسول - عليه السلام - وإنكار  
شيء مما علم مجيئه به بالضرورة . (قواعد المرام  
في علم الكلام/١٧١)

في اللغة هو التغطية . وفي العرف الشرعي هو  
عدم الإيمان ؛ إما مع القصد بأن يعتقد فساد ما  
هو شرط في الإيمان ، أو بدون القصد ؛ كالثأب  
الخالٍ من الاعتقاد الصحيح والباطل . (كشف  
المراد/٣٣٩)

عدم الإيمان عمّا من شأنه . (شرح المقاصد  
٢/٢٦٧ ، شرح تجريد العقائد /٣٩٣)  
هو الجحد بالله . (شرح المقاصد ٢/٢٦٧ ، إرشاد  
الطالبين إلى نهج المسترشدين /٤٤٣)

هو خلاف الإيمان . وهو عندنا عدم تصديق  
الرسول في بعض ما علم مجيئه به ضرورة .  
هو الجهل بالله تعالى . (شرح المواقف/٥٩٧)  
إنه فعل القبيح والاخلال بالواجب . (الممترلة)  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين /٤٤٣)

الإيمان هو التصديق بالشيء على ما هو عليه .  
والكفر ما يقابله . وهو بمعنى الستر والغطاء ،  
ومرجعه إلى الجهل . (علم اليقين في أصول الدين  
٩/١)

ما يمنع من معرفة الله ومعرفة رسوله . وهو الكفر .  
(المصدر ١/٣٤٧)

ولحقت بفاعله أحكام شرعية ؛ نحو منع التوارث  
والتشاكع وما أشبه ذلك . (الذخيرة في علم  
الكلام/٥٣٤)

هو الإخلال بكل معرفة واجبة في أصل  
ويلحقون الخلاف في الإمامة بالخلاف  
في الثبوت في أنه كفر . وكذلك العلم بالأحكام  
الفرعية من حظر وإباحة ووجوب ، ويحكمون  
بكفر من خالف في جميع ذلك (أصحابنا  
الإمامية) . (المصدر/٥٣٥)

المؤمن من كان عارفاً بالله تعالى . والكفر نقيض  
ذلك .

هو الجحد في القلب دون اللسان لما أوجب  
الله تعالى المعرفة به .

هو الجحد باللسان . (المرجئة) .

اسم لما استحق به عقاب عظيم . (أكثر  
المعترلة) .

المعاصي التي يفسق فاعلها بفعلها ؛ كفر  
(الخوارج) . (المصدر/٥٣٧)

هو الجحد والتكذيب بالقلب بما أوجب الله  
تعالى المعرفة به . (المصدر/٥٤٩)

دفع الإمامة كفر ؛ كما أنّ دفع الثبوت كفر .  
(تلخيص الثاني ٤/١٣١)

هو الستر أو الجحد . (في اللغة) .

عبارة عمّا يستحق به العقاب الدائم الكثير . (في  
الشرع) .

هو الإخلال بكل معرفة واجبة في أصل وفرع .  
(عند الإمامية) . (تمهيد الأصول/٢٩١)

هو الجحد باللسان . (المرجئة) .

اسم لما يستحق به عقاب عظيم ، وأجريت على  
فاعله أحكام مخصوصة . (واصل بن عطاء) .

(المصدر/٢٩٣)

هو الجحد والتكذيب بالقلب . (المصدر/٢٩٨)  
(هو) تكذيب الرسول بشيء مما جاء به .



لغة : السِّر . وشريعة : عدم الإيمان عما من شأنه الإيمان .

تكذيب محمد - صلى الله عليه وآله - في شيء مما جاء به من الدين ضرورة .

الكفر ضد الإيمان ، وضد الشكر . (الكتابات/ ٢٧٩)

— الإيمان ، الجعود ، الكافر .

(١٠٠٥) الكلام الأصوات المقطعة ضرباً

من التقطيع تفيد المعاني تقصد بها . (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/ ٣٣)

ما انتظم من حرفين فصاعداً ، أو ماله نظام من الحروف المخصوصة . (شرح الأصول الخمسة / ٤٧ و ٥٢٩)

إنه الحروف المنظومة والأصوات المقطعة . (المصدر/ ٥٢٨)

اعلم أن جنس الكلام هو الصوت ، فإذا وقع على وجه ، فهو كلام . (المحيط بالتكليف/ ٣١٢)

إنه ما حصل فيه نظام مخصوص من هذه الحروف المنقولة ، حصل في حرفين أو حروف فيما اختص بذلك ، وجب كونه كلاماً . (المفني في أبواب التوحيد والعدل ٦/٧)

(هو) المنتظم من الحروف المسموعة المميّزة المواضع عليها ، إذا صدر عن قادر واحد .

قيل : (هو) الجملة المفيدة . (الحدود والحقائق للبرقي/ ١٧٠)

هو ما تألف من حرفين فصاعداً من الحروف المنقولة إذا وقع متّصّ يفتح منه أو من قبيله ، الإفادة . (تقريب المعارف / ٦٦ ، تهيد الأصول / ١١٧ ، الرسائل العشر / ٧٢)

معنى قائم في النفس يعتبر عنه بالعبارة والإشارات . (المعتمد في أصول الدين/ ٩٢)

هو المسموع الثافي للسلوب<sup>(١)</sup> . (المصدر/ ٢٧٩) كلام الإنسان قائم بذاته . وهو مسموع مفهوم ينافي الخرس والتسكوت . (أهل السنة والجماعة) .

كلام الإنسان ؛ ما يقوم بقلبه . وما يقول بلسانه هو عبارة عن الكلام ، وليس هو عين الكلام . ويسمى كلاماً مجازاً . (أصول الدين للبزدوي/ ٦١)

حروف منتظمة و اصوات منقطعة دالة على أغراض صحيحة . (الإرشاد/ ١٠٢)

ما ينفي به الخرس والتسكوت . (أهل السنة) . مسموع ينافي الخرس والتسكوت . وزاد بعضهم ، فقالوا : مسموع مفهوم ينفي به الخرس والتسكوت .

حروف منظومة و اصوات مقطعة بتقطيع خاص . (أصول الدين للبزدوي/ ٥٤)

هو المنافي للخرس والتسكوت المسموع المفهوم . (المصدر/ ٥٥)

هو القلب الذي قام بنفسه ؛ الذي دك لفظ الأمر عليه . (الاعتقاد في الاعتقاد/ ١١٩)

هو كلام النفس تحقيقاً ؛ ولكن الألفاظ لدلالاتها عليه أيضاً تسمى كلاماً . (المصدر/ ١٢٨)

ذهب الثظام إلى أن الكلام جسم لطيف منبعث من المتكلم ويقترع أجزاء الهوى فينتج الهوى بحركته ويتشكّل بشكله ؛ ثم يقترع العصب المفروش في الأذن فيتشكّل العصب بشكله ، ثم يصل إلى الخيال ، فيعرض على الفكر العقلي ، فيفهم .

حركة في جسم لطيف على شكل مخصوص . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣١٨)

حروف مفيدة مسموعة مع الأصوات غير مسموعة

١ — كذا في المصدر والظاهر «التسكوت» .

المسموعة، ويدخل فيه المفرد. (كشف المراد/١٧٠)

هو الحروف والأصوات. إنه مركب من حروف متتالية بعدم التتابع منها بوجود اللاحق. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٤٣)

الحروف والأصوات المسموعة المنتظمة. (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/١٦)

إن الحروف إذا تألفت تألفاً مخصوصاً، يستي المتألفة كلاماً. (شرح تجريد القائد/٢٤٥)

عبارة عن المؤلف من الحروف المسموعة. (إحقاق الحق وإزهاق الباطل ١/٢٠٣)

إن صور الألفاظ، إن نسبت إلى التلافظ، سُمت كلاماً، والتلافظ متكلماً. (علم اليقين في أصول الدين ١/٥٢١)

→ الأصوات، الحروف، الكتابة، المتكلم.

(١٠٠٦) الكلام الحقيقي

(النفسي) هو المعنى الموجود في النفس لكن جعل عليه أمارات تدل عليه. (الإتصاف/١٥٨)

هو المعنى القائم بالنفس دون غيره. (المصدر/١٥٩)

هو الحروف المنظومة التي في اللسان. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٣٢٤)

→ الكلام، الكلام النفسي.

(١٠٠٧) الكلام غير المؤلف

→ الكلام المؤلف وغير المؤلف.

(١٠٠٨) كلام الله تعالى هو حروف

منظومة وأصوات مقطعة. وهو عرض يخلقه الله سبحانه في الأجسام على وجه يسمع ويفهم معناه

مع الكتابة. (أبو الهذيل).

حروف منتظمة ضرباً من الانتظام، والحروف أصوات مقطعة ضرباً من التقطيع. (المعتزلة).

(المصدر/٣٢٠)

هو المعنى القائم بالذات الذي تدل عليه الحروف والأصوات.

كل عبارة تدل على معنى. (أهل اللغة). (البداية في أصول الدين/٣٢)

كلام اللسان عبارة عن الأصوات مقطعة دالة بالوضع على غرض مطلوب. (غاية المرام في علم الكلام/١٢)

لفظ مشترك يطلق على ما في النفس وعلى الحروف والأصوات والألفاظ المشتركة لا تضبطها الحدود.

هو الأصوات المنتظمة والحروف المنتظمة.

(الباب العقول/٢٥٦)

معنى في ذات المتكلم به يخبر بإيجاد الحروف والأصوات التي يتألف منها الكلام عما يريد

الإخبار عنه. (عند أهل السنة). (تلخيص المحصل/٤٤٧، قواعد العقائد للقسوي/١٧، كشف الفوائد/٥٠)

إنه عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة. (عند الحنابلة). (قواعد المرام في علم الكلام/٩٢)

معنى قائم في نفس المتكلم مغاير للعلم والإرادة وغيرهما من المعاني التفاسيئية، يعبر عنه

بالحروف والأصوات التي يتألف منها الكلام المسموع. به يخبر المخبر عما يريد الإخبار عنه

بإيجاد الحروف، ويأمر الأمر به، وينهى الناهي إلى غير ذلك من المقاصد التي يدل عليها

العبارة. (كشف الفوائد/٥٠)

هذه الحروف المسموعة إذا تألفت تأليفاً مخصوصاً، أي بحسب الوضع، سُمت كلاماً.

حد الكلام على هذا هو ما انتظم من الحروف

ويؤدى القلک ذلك إلى الألبياء. (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٣/٧)

صفة له أزلية قائمة. وهي أمره ونهيه وخبره ووعدته ووعيده تعالى. (أصول الدين للبغدادي/ ١٠٦)  
هو حروف منظومة وأصوات مقطعة بشق طبع خاص، وهو قائم بالله تعالى. (أصول الدين للبزدوي/ ٥٥)

هو صفة قديمة قائمة بذات الله تعالى ليس بحروف ولا صوت. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٢١)  
إنه متكلم بمعنى أنه يخلق في ذات النبي -صلى الله عليه وآله- سماع أصوات منظومة إما في النوم وإما في اليقظة ولا يكون لخلق الأصوات وجود من خارج الذات البقية. (المصدر/ ١٣٠)

عبارة است از اصواتی مقطوع مفید که فاعل آنرا در وجود آرد حتی یصیر ممرقاً کونه مرید الفعل أو الترك (١). (المعتزلة). (البراهين في علم الكلام ١٥٢/١)

كلام صفتي است چون علم و قدرت و ارادت، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو الترك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر، بالنفي والإثبات (٢). (المصدر ١٥٣/١)

إنه تعالى أوجد حروفاً وأصواتاً في أجسام مخصوصة. (المعتزلة). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٠٨)

عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة؛ لكنه

١- عبارة عن أصوات مقطعة مفيدة أوجدها الفاعل «المتكلم» حتى يصير ممرقاً ودليلاً على كون الفاعل مرید الفعل أو الترك.

٢- هو صفة كالعلم والقدرة والإرادة، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو الترك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر بالنفي والإثبات.

قديم. (الحنابلة).

معنى واحد قائم بذاته تعالى قديم ليس بأمر ولا نهى ولا خبر ولا استفهام ولا غير ذلك من أساليب الكلام، وليس بحرف ولا صوت. (الأشاعرة). (المصدر/ ٢٠٩)

هو صفة أزلية عتر عنها بالتظم المستى بالقرآن، المركب من الحروف. (شرح العقائد الشافية ٨٧/١)  
حروف وأصوات يقسمان بذاته وأنه قديم. (الحنابلة). الكرامية قالوا: إن كلامه تعالى حروف وأصوات وإنما حادثة؛ لكنهم زعموا أنها قائمة بذاته تعالى لتجويزهم قيام الحوادث بذاته تعالى.

المعتزلة قالوا: كلامه تعالى أصوات وحروف لكنها ليست قائمة بذاته تعالى بل خلقها الله في غيره كجبرئيل أو النبي -صلى الله عليه وآله-. (شرح تجريد العقائد/ ٣١٦)

إنه معنى قديم قائم بذاته. (الأشاعرة).  
هو الحروف والأصوات المركبة تركيباً مفهوماً. (المعتزلة والكرامية والحنابلة). (التلخيص في شرح الباب الحادي عشر/ ١٧)

معنى أنه تعالى متكلم أنه يوجد الكلام في جسم من الأجسام. (المصدر/ ١٦)

كلامه تعالى ليس من جنس الأصوات والحروف بل هو معنى قائم بذاته. يسمى الكلام النفسي، وهو مدلول الكلام اللفظي المركب من الحروف، وهو قديم. (شرح تجريد العقائد/ ٣١٦)

— الأصوات، الحروف، القرآن، المتكلم.

### (١٠٠٩) الكلام اللفظي

— الكلام النفسي واللفظي.

### (١٠١٠) الكلام المؤلف وغير

المؤلف المؤلف (الثام) هو المحتمل للصدق

(المسترشدِين/٢١١)

هو المعنى القائم بالتفَسُّ الذي هو مدلول الكلام اللفظي . (شرح تجريد العقائد/٢٤٥)  
هو المعنى القائم بذات الله تعالى في الأزل .  
(إحقاق الحق وإزهاق الباطل ١/٢٢١)  
معنى قائم بذاته يعبر عنه بالعبارات المختلفة ،  
يستى كلاماً نفياً . (مفتاح الباب/١٢١)  
← الكلام ، الكلام الحقيقي .

(١٠١٢) الكل هو المركب من عدة أمور .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)  
اسم لجملة تركبت من أجزاء محصورة .  
(الكليات/٩٠)

← الجزء ، المركب .

(١٠١٣) الكلبي الموجود إن لم يمنع نفس  
تصوره من الشركة فيه فهو كلبي . (نهج المسترشدين  
في أصول الدين/٣٦)

المفهوم إن لم يمنع نفس تصورهِ عن وقوع الشركة  
فيه فهو الكلبي . (شرح تجريد العقائد/٧٨)  
أگر مطابقه او (مفهوم) با شيء واحد بعينه باشد  
بحیثیتی که عقل تجویز مطابقه او با غیر آن  
شيء نکند آن مفهوم را جزئی خوانند چون مفهوم  
زيد و اگر مطابقه او با اسباب كثيرة باشد آن  
مفهوم را کلی و آن کثیرین را افراد وی خوانند  
چون مفهوم انسان نسبت به زيد و عمرو و  
بکر<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٣٢)

١- إذا كان المفهوم من الشيء مطابقاً لنفس الشيء  
فقط بحيث لا يمكن للعقل تجویز مطابقه المفهوم مع غیر  
ذاك الشيء فيستى ذلك المفهوم جزئياً ؛ وإذا كان  
المفهوم مطابقاً لأسباب كثيرة أخرى ، فالمفهوم حينئذٍ  
يستى كلياً ويستى هؤلاء الكثيرون أفراد المفهوم ؛ مثل  
مفهوم الإنسان بالنسبة إلى زيد وعمرو وبكر .

والكذب وغير المحتمل لهما ؛ من الأمر والتفهي  
والاستفهام والتعجب والتداء .  
(ومعنى آخر عند المعتزلة والأشاعرة) مستوى الكلام  
التفاسي غير مؤلف من الحروف والأصوات  
يدل هذا الكلام (المنتظم من الحروف المسموعة)  
عليه . (كشف المراد/١٧٠)  
← الخبر ، الكلام .

(١٠١١) الكلام النفسي  
واللفظي حديث النفس ، هو العلم بنظم  
الألفاظ والعبارات وتأليف المعاني المفهومة  
المعلومة على وجه مخصوص . (الاقتصاد في  
الاعتقاد/١١٧)

الكلام هو كلام النفس تحقيقاً ، ولكن الألفاظ  
لدلالاتها عليه أيضاً تستى كلاماً . (المصدر/١٢٨)  
هو القول القائم بالتفَسُّ الذي تدل عليه  
العبارات ، وما يصطلح عليه من الإشارات . (الباب  
القول/٢٥٦)

هو الفكر الذي يدور في الخلد ، وتدل عليه  
العبارات ، تارة ، وما يصطلح عليه من الإشارات ،  
أخرى . (تلخيص المحفل/١٧٠)  
عبارة عن مدلول الكلام اللفظي .

المعنى الحاصل في النفس . (شرح العقائد التفسية  
٨٧/١)

كل ما يحصل في النفس من حيث يدل عليه  
بعبارة أو كتابة أو إشارة فهو كلام النفس ؛ سواء  
كان علماً أو إرادة أو طلباً أو إخباراً ، أو  
استخباراً ، أو غير ذلك . (شرح المقاصد ٢/٢٥٣)

الكلام عندنا (الأشاعرة) مقول على قسمين :  
الأول الكلام الحسي وهو إيجاد الحروف  
والأصوات الدالة على المعاني .

والثاني : هو المعنى الذي تعبر عنه بتلك الحروف  
والأصوات . (إرشاد الطالبين إلى نهج

← الكَلِّي المشكك، الجزلي.

(١٠١٤) الكَلِّي الطبيعي هو نفس الماهية والكَلِّي المنطقي هو العارض لها. (كشف المراد/ ٦١)

هو المأخوذ لا بشرط شيء موجود في الخارج. (شرح المقاصد ١٠٠/١)

هي الطبيعة التي تعرضها الكَلِّيَّة؛ أعني كون الشيء كَلِّيًّا إذا حصلت تلك الطبيعة في العقل. (شوارق الإلهام ١٤١/١)

(١٠١٥) الكَلِّي العقلي هو المركب من الماهية ومن الكَلِّيَّة العارضة لها. (كشف المراد/ ٦٠)

هو المركب منهما (أي الطبيعي والمنطقي). (المصدر/ ٦١)

وضع في الاصطلاح أولاً لمفهوم المقول على كثيرين. ثم أطلقوه على مجتموع العارض والمعروض. (شوارق الإلهام ١٤٣/١)

(١٠١٦) الكَلِّي المتواطىء المتواطئة:

التي تدل على أعيان متعددة بمعنى واحد مشترك بينهما؛ كاسم الإنسان على زيد وعمرو، والحيوان على الإنسان والفرس والقطير. (الحنود والحقائق للمرتضى/ ١٧٧)

الكَلِّي إن كان صدقه على أفراد على التواء، كان متواطئاً. (كشف المراد/ ٢٢)

← الكَلِّي المشكك.

(١٠١٧) الكَلِّي المشكك المتواطئة:

التي تدل على أعيان متعددة بمعنى واحد مشترك بينهما....

المشكك ما يقع على مسميات بمعنى واحد؛

لكن بينهما اختلاف بالتقدم والتأخر، والشدة والضعف؛ كالموجود الواقع على الخالق والمخلوقات.... (الحنود والحقائق للمرتضى/ ١٧٧)

إنَّ الكَلِّي إن كان صدقه على أفراد على التواء كان متواطئاً، وإن كان لا على التواء بل يكون بعض تلك الأفراد أولى بالكَلِّي من الآخر، أو أقدم منه، أو يوجد الكَلِّي في ذلك البعض أشد منه في الآخر كان مشككاً. (كشف المراد/ ٢٢)

← الكَلِّي المتواطىء.

(١٠١٨) الكَلِّي المنطقي هو العارض

لها. (الماهية). (كشف المراد/ ٦١) هو الذي لا يمنع نفس تصوّره عن أن يقال على كثيرين. (شوارق الإلهام ١٤١/١)

← الكَلِّي الطبيعي، الكَلِّي العقلي.

(١٠١٩) الكَلِّيَّة هي مطابقة الصورة العقلية لأمر كثيرة، لا المطابقة مطلقاً. (شرح تجريد العقائد/ ٧٨)

(١٠٢٠) الكمال هو حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له. (اللوائح الإلهية في السباحة الكلامية/ ٢٨٠)

حصول أمر لا يبق به شيء برأى شيء أو اين جهة كه موجب خروج شيء است از قوه به فعل، كمال است. و از اين جهة كه مناسب و پسندیده و مختار اوست، خير (است) (١). (گوهر مراد/ ٤٤٣)

← الحركة.

١- حصول الأمر الثلاثي بالشيء للشيء؛ من حيث أنه موجب لخروجه من القوة إلى الفعل هو كمال، ومن حيث كونه مناسباً ومألوفاً ومختاراً فخير.

(١٠٢٤) **الكَمّ الذاتيّ والعرضيّ الكَمّ**  
لَمّا يقبل القسمة فينقسم إلى الذاتيّ والعرضيّ  
لأنّ قبوله القسمة إن كان لذاته، فذاتيّ؛  
كالمعدود والزّمان وإلاّ فرضيّ بأن يكون محلّاً  
للذاتيّ؛ كالمعدود والحركة. (شرح المقامد  
١/١٨٤)

الكَمّ بالذات هو الذي عدّ من المقولات؛ أهني  
المدد والمقادير الثلاثة والزّمان.

والكَمّ بالعرض هو ماله ارتباط بالکَمّ الذاتيّ  
مصنوع لإجراء أوصافه عليه وهو إمّا محلّ للكَمّ  
بالذات؛ كالجسم فإنّه محلّ للمقدار والعدد، أو  
حالّ في الكَمّ بالذات؛ كالشكل، أو حالّ في  
محلّه؛ كاللّون الحالّ في الجسم. (شرح تجريد  
العقائد/٢٢١)

← الكَمّ.

### (١٠٢٥) **الكَمّ العرضيّ**

← الكَمّ الذاتيّ والعرضيّ.

(١٠٢٦) **الكَمّ الغير القارّ الذي لا يكون**  
قارّ الذات فهو الزّمان. (تلخيص المصنّف/١٣٠)  
المفصل؛ إمّا قارّ الذات وهو الذي تجتمع أجزاؤه  
في الوجود كالجسم، أو غير قارّ الذات وهو  
الذي لا يكون كذلك كالزّمان. (كشف  
المراد/١٥٣)

الكَمّ المفصل إن لم تجتمع أجزاؤه فغير قارّ.  
(شواقي الإلهام ٢/١٣٣)  
آن است که هر دو جزء که در او فرض کنی با  
هم یک بار موجود نتواند بود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٤٤)  
← الكَمّ القارّ، الكَمّ المفصل.

(١٠٢١) **الکمال الأوّل والثاني الکمال**  
الأوّل (من الجسم) هو الذي يتنوع به الشيء؛  
كالقصور. والکمال الثاني هو ما يعرض للتنوع  
بعد کماله من صفاته اللّازمة والعارضة. (كشف  
المراد/١٣٦)  
← الکمال.

### (١٠٢٢) **الکمال الثاني**

← الکمال الأوّل والثاني.

(١٠٢٣) **الکَمّ هو العرض الذي يقبل**  
القسمة واللاقسة لذاته قبولاً أوليّاً. (شرح  
المبارات المصطلحة/٢٣٩)  
هو عبارة عن القابل للمساواة واللامساواة لذاته.  
(كشف الفوائد/٢٤)

العرض إن قبل القسمة لذاته فالکَمّ.... (شرح  
المقامد ١/١٧٤، شرح تجريد العقائد/٢٢٠)  
هو الذي يقبل لذاته القسمة. (شرح تجريد  
العقائد/٢٢٠)

هو ما يقبل القسمة لذاته. (شواقي الإلهام ٢/١٣٢)  
الکَمّ المطلق هو کَمّ من غير التفات إلى أنواعه.  
(المصدر ٢/١٣٥)  
اگر در مفهوم عرض قبول قسمت معتبر باشد آن  
را کَم خوانند.  
عبارت از قدر و اندازة اشیاء است<sup>(١)</sup>. (گوهر  
مراد/٤٣)

هو عرض يقبل القسمة لذاته. (تقريب المرام في  
علم الکلام ١/١٧٩)  
← الکيف، المطولات، الكَمّ الذاتيّ.

٢- ما لو فرض له جزءان لا يمكن اجتماعهما معاً في  
الوجود.

١- العرض إن اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له:  
الکَمّ. هو عبارة عن قدر الأشياء وحدها.

(١٠٢٧) كم القار الذات الكم المتصل ؛  
إما أن تكون الأجزاء المفترضة فيه بحيث توجد  
معاً ، وإما أن لا تكون كذلك . فالأول هو الكم  
المتصل القار الذات . (تلخيص المحصل / ١٣٠)  
هو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود ؛ كالجسم .  
(كشف المراد / ١٥٣)  
والمتصل إن اجتمعت أجزاؤه في الوجود ، فقار .  
(شوارق الإلهام / ١٣٣/٢)  
أن بود كه مجموع اجزاء مفروضة وى با هم در  
يك آن موجود باشند<sup>(١)</sup> . (گهر مراد / ٤٣)  
← الكم المتصل ، الكم الغير القار .

(١٠٢٨) الكم المتصل العرض : الذي  
يقتضي القسمة إما أن يكون بحيث ينقسم إلى  
أجزاء مشتركة في حد واحد وهو الكم المتصل  
(تلخيص المحصل / ١٣٠)  
هو الذي يلحقه لذاته التناهي . (كشف  
المراد / ١٥٧)

الكم إما أن يكون لأجزائه المفروضة حد مشترك  
أولاً ، والأول : المتصل . (شرح المقامد / ١٨٣/١)  
العرض إما أن يقتضي قسمة أو نسبة ، أو لا  
يقتضي شيئاً منهما . والأول إما أن يوجد فيه  
واحد عادة بالفعل وهو الكم المتصل ؛ كالعدد ،  
أو بالقوة وهو الكم المتصل . (الوابع الإلهية في  
المباحث الكلامية / ٣٣)

هو الذي يقبل لذاته القسمة ؛ فإن كان بحيث  
يتلاقى كل جزئين منه على حد واحد مشترك  
بينهما فهو المتصل . (شرح تجريد المقائد / ٢٢٠)  
الكم لما كان مشتملاً على الأجزاء إما بالقوة أو  
بالفعل فإن كانت بحيث يشترك في الحدود ؛ أي

يكون بين كل جزئين منه أمر يكون نسبته إليهما  
على السواء ؛ كالنقطة القاسمة للمخط إلى  
نصفين ... فهو الكم المتصل . (شوارق الإلهام  
١٣٢/٢)

آن است كه ميان هر دو قسمی كه در او فرض  
شود حدی باشد مشترك ميان هر دو<sup>(٢)</sup> . (گهر  
مراد / ٤٣)

اعلم أنه (الكم) منفصل إن لم يكن لأجزائه حد  
مشترك ....

ومتصل إن كان لأجزائه حد مشترك . (تقريب  
المرام في علم الكلام / ١٨٠/١)

هو ما يمكن أن يفرض فيه أجزاء متلاقية عند حد  
مشترك يكون بداية لأحد الأجزاء ونهاية بعينه  
للآخر . (المصدر / ١٨١/١)

← الكم المتصل .

(١٠٢٩) الكم المطلق

مركزية كميّة في علوم إسلامية

(١٠٣٠) الكم المنفصل العرض الذي  
يقتضي القسمة إما أن يكون بحيث ينقسم إلى  
أجزاء لا يشترك في حد واحد ، وهو الكم  
المنفصل .... (تلخيص المحصل / ١٣٠)

هو الذي يلحقه لذاته عدم التناهي . (كشف  
المراد / ١٥٧)

الكم إما أن يكون لأجزائه المفروضة حد مشترك  
أولاً ... والثاني المنفصل . (شرح المقامد / ١٨٣/١)  
العرض إما أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي  
شيئاً منهما ، والأول إما أن يوجد فيه واحد عادة  
بالفعل وهو الكم المنفصل ؛ كالعدد . (الوابع

٢ - هو ما يكون بين كل جزئيه المفروضين حد واحد  
مشترك بينهما .

١ - هو ما يمكن أن يوجد مجموع أجزائه المفروضة في  
آن واحد معاً .

الإلهية في المباحث الكلامية (٣٣)

هو الذي يقبل لذاته القسمة، فإن كان بحيث يتلاقى كل جزئين منه على حد واحد مشترك بينهما فهو المتصل، وإلا فالمنفصل. (شرح تجريد العقائد/٢٢٠)

إن الكم لما كان مشتملاً على الأجزاء؛ إما بالقوة أو بالفعل، فإن كان بحيث يشترك في الحدود؛ أي يكون بين كل جزئين منه أمر يكون نسبته إليهما على السواء... فمتصل. وإن لم تكن أجزاؤه مشتركة في الحدود، كالمشرة، فإنه ليس بين أجزائه حد بالصفة المذكورة فمتفصل.

(شوارق الإلهام ١٣٣/٢)

آن است که میان هر دو قسمی که در او فرض شود حد مشترک میان آن دو نباشد<sup>(١)</sup>. (گور مراد/٤٣)

إنه متفصل إن لم يكن لأجزائه حد مشترك وهو ما يكون نهاية لأحد الأجزاء وبداية للآخر بعينه وهو العدد لا غير، لأن حقيقة المتفصل ما يجتمع من الوحدات بالذات. (تقريب المرام في علم الكلام ١٨٠/١)

← الكم المتصل.

(١٠٣١) الكمون عند مشبهه: أن يظن في

الجسم الكون بأن ينغذ من ظاهر أجزائه إلى بواطنها، أو أن لا يظهر حكم الكون وإن كان في الجواهر<sup>(٢)</sup>. (الحدود والعقائد للمرتضى/١٧١)

← الكون.

(١٠٣٢) الكمية هي الطول والعرض

١- ما لا يكون بين كل قسمين وجزئين مُرضاً فيه، حد مشترك.

٢- كذا في المصدر.

والعمق. (إثبات النبوات/١٤٥)

ما به يجاب عن السؤال «بكم هو». (شرح المقاصد ٩٦/١، تقريب المرام في علم الكلام ٩٤/١) ← الأبعاد، المقدار.

(١٠٣٣) الكون هو الذي يختص الذات

في جهة دون جهة. (في التوحيد/٤١٣) ما يحتاج إلى محل واحد على ضربين: أحدهما لا يخلو منه الجوهر، والآخر يصح خلوه منه فالأول هو الكون. فإنه لا يصح خلو الجوهر مع وجوده من الكون على حال.

إن الكون يقع على وجوه فيختلف عليه الاسم؛ فإذا وجد ابتداءً في أول حال وجود الجوهر يُسمى كوناً. (الرسائل العشر/٦٩)

الاعتماد الذي يولد في جهته من غير شرط. (الاعتماد الذي) يولد في خلاف جهته، فلا يولده إلا بشرط المصانعة، هو الاعتماد والكون. (المصدر/٧٢)

هو الذي يوجب تفصيل الكائن بحدّ وجهه. (الشامل في أصول الدين ٩٣/١)

معنى يوجب حصول الجوهر في جهة دون جهة. (الحدود والعقائد للبريدي/٢٢٨)

عبارة عن حصول الجوهر في الحيز. (الأربعين في أصول الدين ٥، شرح تجريد العقائد ٣٠٩/١) حصول الشيء في مكانه. (أصول الدين للرازي/٣٤)

إن الموجود إذا كان بالقوة في بعض الكمالات فخروجه من القوة إلى الفعل إما أن يكون دفعة وهو الكون.... (شرح المقدمات الخمس والمشرون/٢٤)

عبارة عن معنى يقتضي الحصول في الحيز. نفس الحصول فيه (الحيز). (قواعد المرام في علم الكلام ٤١، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية



(٦٠/

هو حصول الجسم في الحيز. (كشف الفوائد / ٢٠،  
كشف المراد / ٢١٢، نهج المسترشدين في أصول الدين  
/ ٢٤، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٧٠)  
هو الأين أو ما يقارنه. (كشف المراد / ١٥٣)  
يستنبه الحكيم أيضاً. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين / ٧٠)

← الاعتماد، الأين، الأكون، التحيز.

### (١٠٣٤) الكون الإرادي والقلبي

والقسري مبدؤه (الكون) إن كان خارجاً عن  
ذات الكائن فهو قسري، وإلا فإن كان مقارناً  
للقصد فهو إرادي، وإلا فهو طبيعي. (شرح تجريد  
المقائد / ٣٠٦)

الكون إن كان خارجاً عن ذات الكائن فالكون  
قسري، وإلا فإن كان مقارناً للشعور والإرادة  
فإرادي، وإلا فطبيعي. (شوارق الإلهام ٢ / ٢٣٢)

← قوة التسخير الإرادي، المتحرك القسري.

### (١٠٣٥) الكون الطبيعي

← الكون الإرادي والقلبي والقسري.

### (١٠٣٦) الكون القسري

← الكون الإرادي والقلبي والقسري.

### (١٠٣٧) الكون المتضاد

والمتمائل الكون على ضربين: متمائل  
ومتضاد... فالمتمائل ما اختص بجهة واحدة.  
والمتضاد ما اختص بجهتين. (الرسائل العشر / ٦٩)

### (١٠٣٨) الكون المتمائل

← الكون المتضاد والمتمائل.

### (١٠٣٩) الكون والفساد (هو) تركيب

المناصر الأربعة وانحلالها بعد التركيب.  
(الإرشاد / ٢٣٤)  
← الاستحالة، الفساد.

### (١٠٤٠) الكيف هو العرض الذي لا يقبل

القسمه واللاقمة لذاته قبولاً أولياً. ولا يتوقف  
تصوره على تصور غيره. (شرح المبارات  
المصطلحة / ٢٣٩)

العرض الذي لا يقتضي قسمه ولا نسبة فهو  
الكيف. (تلخيص المحصل / ١٣٠)  
هو كل هيئة قارة للشيء لا يقتضي تصور  
تصور أمر خارج عنها وعن حاملها. (قواعد المرام  
في علم الكلام / ٤٤)

إنه هيئة قارة لا يتوقف تصور  
ولا يقتضي القسمه واللاقمة في محلها اقتضاء  
أولياً. (كشف المراد / ١٥٨، كشف الفوائد / ٢٥)  
العرض إن لم يقبل القسمه فإن لم يقتض  
لذاته فكيف.... (شرح المقاصد / ١٧٤/١)

هو عرض لا يقتضي لذاته قسمه أو نسبة. (المصدر  
/ ٢٠٠)

إنه هيئة عارضة للجسم لا يقتضي قسمه ولا نسبة  
اقتضاء أولياً. (الوابع الإلهية في الباحث الكلامية / ٣٥)  
هو عرض لا يقتضي لذاته قسمه ولا نسبة. (شرح  
تجريد المقائد / ٢٢٦)

اگر در مفهوم عرض، نه قسمت معتبر باشد و نه  
نسبت او را كيف خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٤٣)  
عرضي است كه نه قابل قسمت باشد و نه  
نسبت<sup>(٢)</sup>. (المصدر / ٤٥)

١- العرض أن لم يعتبر في مفهومه قبول القسمه ولا  
النسبة يستى الكيف.

٢- هو عرض غير قابل للقسمه ولا النسبة.

(مراد/٤٥)  
عرضي است از مقولة كيف كه مخصوص باشد  
به أحياء و ذوات أنفس<sup>(١)</sup>. (المصدر/٤٤٢)

(١٠٤٣) الكيفية إنها هيئة قارة لا يوجب  
تصورها تصور شيء خارج عنها وعن حاملها، ولا  
تقتضي قسمة ولا نسبة في أجزاء حاملها. (شرح  
المقاصد ٢٠٠/١)  
← الكيف، الكيفية المحسوسة.

(١٠٤٤) الكيفية المحسوسة إن الكيف  
إما أن يتعلق بوجود النفس، وذلك بأن يكون  
للنفس أو للأجسام من حيث أنها ذوات  
الأنفس، أو لا يتعلق بوجود النفس. والأول:  
الكيفية النفسانية، والثاني إما أن يتعلق  
بالكمية أولاً. والأول هو الكيفية المختصة  
بالكم، والثاني إما استعداد أو فعل. والأول هو  
الكيفية الاستعدادية، والثاني هو الكيفية  
المحسوسة. (شرح تجريد القائد/٢٢٧)  
هرچه به یکی از حواس پنج گانه ادراک توان  
کرد کیفیات محسوسة خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٤٥)  
← الكيفية الاستعدادية، الكيفية المخصوصة  
بكم.

(١٠٤٥) الكيفية المختصة بكم هي  
التي لا يكون عروضها بالذات إلا للكم

هو عرض لا يقبل لذاته قسمة ولا نسبة. (تقريب  
المرام في علم الكلام ٢٠١/١)  
← العرض، الكم، المقولات.

(١٠٤١) الكيفيات الاستعدادية هي ما  
يرجح به القابل في أحد جانبي قبوله. وهي  
متوسطة بين طرفي التقيض؛ أعني الوجود  
والعدم، وذلك لأن الرجحان لا يزال يتزايد في  
أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما.  
فذلك الرجحان القابل للشدة والضعف المتوسط  
بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعدادي.  
(كشف المراد/١٧١)

إن الكيف إما أن يتعلق بوجود، وذلك بأن  
يكون للنفس أو للأجسام من حيث أنها ذوات  
الأنفس، أو لا يتعلق بوجود النفس. الأول:  
الكيفية النفسانية، والثاني إما أن يتعلق  
بالكمية أولاً. والأول هو الكيفية المختصة  
بالكم، والثاني إما استعداد أو فعل. والأول هو  
الكيفية الاستعدادية. (شرح تجريد القائد/٢٢٦)  
← الكيفية المحسوسة، الكيفية المختصة بكم.

(١٠٤٢) الكيفيات النفسانية من أقسام  
الكيف الكيفيات النفسانية. ونعني بها،  
المختصة بذوات الأنفس، وهي ضربان: إما أن  
تكون سريعة الزوال، وتسمى حالاً لسرعة زوالها،  
وإما بطيئة الزوال، وتسمى ملكة. (كشف  
المراد/١٧١)

الكيف إما أن يتعلق بوجود وذلك بأن يكون  
للنفس أو للأجسام من حيث أنها ذوات  
الأنفس، أو لا يتعلق بوجود النفس. الأول:  
الكيفية النفسانية. (شرح تجريد القائد/٢٢٦)  
هرچه مختص بذوات النفس باشد از انسان و  
حيوان آن را کیفیات نفسانیه خوانند. (گوهر

١- کل ما مختص بذوات الأنفس من الإنسان  
والحيوان يسمى کیفیات نفسانیه.  
هي الأعراض من مقولة الكيف المختصة بالأحياء  
وذوات الأنفس.

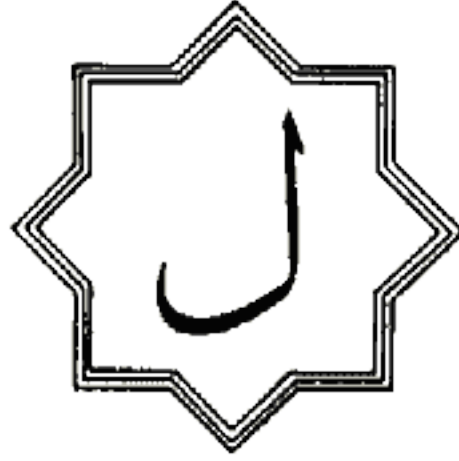
٢- کل ما يدرك بإحدى الحواس الخمس، تسمى  
کیفیات محسوسة.

المثمل ؛ كالاتقاة . (شرح المقاصد ١/ ٢٥٢ ،  
شرح تجريد القائد / ٢٨٥)  
إنَّ الكيف إمَّا أن يتعلَّق بوجود ، وذلك بأن  
يكون للنفوس أو الأجسام من حيث أنَّها ذوات  
الأنفس ، أو لا يتعلَّق بوجود النفس . والأوَّل

الكيفية النفسانية . والثاني إمَّا أن يتعلَّق  
بالكمية أولاً . والأوَّل هو الكيفية المختصة  
بالكم . (شرح تجريد القائد / ٢٢٦)  
→ الكيفية الاستعدادية ، المحسوسة .



مركز تحقيقات علوم إسلامي



(١٠٤٦) الَّلَاقُوة اسم لاستعداد بسببه تفعل له الغنية . (المصدر/٧٥)

بصر، أو تَنفَعِل بسهولة، (تلخيص المحفل/١٣١) هو ما يحدث في جسم الملتد إذا كان له مشتهياً . (المضي في أبواب التوحيد والعدل ١٥/٤) هي عندنا (الأشاعرة) معنى غير نيل المُنَى وغير الراحة من مؤلم . وزعم ابن زكريا المتطَّلب أنها راحة من مؤلم . وزعم ابن الجبائني أنها نيل المنى . (أصول الدين للبغدادي/٤٥) أن يدرك الحي ما يشتهيه . (الدَّخيرة في علم الكلام/٢٠٢) إدراك المشتهي أو ما تتعلَّق به الشهوة من المدركات . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧١) هي الحالة الحاصلة عند صلاح المزاج . (أصول الدين للرازي/٥٠) إدراك لما هو خير عند المدرك . عبارة عن إدراك الملائم . (لباب الاشارات /٢٧٦، قواعد العقائد للقسس/٢٣، قواعد المرام في علم الكلام /١٥٥، أنوار الملكوت في شرح الباقوت /١٤٠، كشف المراد /١٩٣، نهج المسترشدين في أصول الدين /٢٩، شرح المواقف /٤٧٨، أصول المعارف /١٩٩)

بصر، أو تَنفَعِل بسهولة، (تلخيص المحفل/١٣١) ما يرجح به القابل في أحد جانبي قبوله . وهي متوسطة بين طرفي التقيض ؛ أعني الوجود والعدم، وذلك لأنَّ الرِّجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما . فذلك الرِّجحان القابل للشدة والضعف المتوسط بين طرفي الوجود والعدم هو الكيف الاستعدادي، وطرفاه الوجود والعدم . وهذا الرِّجحان إن كان نحو الفعل فهو القوة، وإن كان نحو الانفعال فهو الَّلَاقُوة . (كشف المراد/١٧١)

→ الاستعداد، القوة، الكيفيّة الاستعداديّة .

(١٠٤٧) لا يزال

→ لم يزل ولا يزال .

(١٠٤٨) اللَّذَّة إنَّ اللَّذَّة ليست شيئاً سوى

إعادة ما أخرجه المؤذي عن حالته ؛ تلك التي كان عليها . (الأقوال الذميمة/٥٧)

هي مصير الذات بما كان كاملاً لها - أمراً كاملاً

هي الخروج من الحالة الطبيعية. (تلخيص المحفل / ١٧١، كشف المراد / ١٩٤)

عبارة عن الخلاص من الألم. (ابن زكريا). (تلخيص المحفل / ١٧١، أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٤٠)

إنَّ اللذة إدراك الموافق. (ابن سينا).  
إنَّ المدرك إن كان متعلق الشهوة؛ كالحكمة في حقَّ الأجرب كان إدراكه لذة. (المعتزلة).  
(تلخيص المحفل / ١٧١)

إدراك الملائم من حيث هو ملائم. (تلخيص المحفل / ٤٦٥، قواعد العقائد للقرطبي / ٤٧، كشف الغوائد / ٩٢، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢١، الشافعي يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر / ٢٠، شرح تجريد العقائد / ٢٧٧، مفتاح الباب / ١٣٤، گوهر مراد / ٤٤٣، الكليات / ٦٣)

إدراك انفعال وتأثر من الغير، ملائم للمزاج أو للطبيعة. (قواعد العقائد للقرطبي / ٢٣)  
إنَّها الحالة الحاصلة عن تغيُّر المزاج إلى الاعتدال. (قواعد المرام في علم الكلام / ٧٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٣٣)

هي إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرك كمال وخير من حيث هو كذلك. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٠٢، شوارق الإلهام / ١٨٦، گوهر مراد / ٤٤٣)

هي العود إلى الحالة الطبيعية بعد الخروج عنها. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت / ١٤٠، شوارق الإلهام / ١٨٧)

إدراك ونيل لما هو خير وكمال من حيث هو خير وكمال بالنسبة إلى المدرك والثائل. (الشيخ الرئيس). (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٢١، ٢٣٤، الدوام الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٨٠)

إنَّها إدراك متعلق الشهوة. (جمهور المعتزلة).

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٣٣)  
إدراك الانفعال. (مطلع الاعتقاد في سرفة السبأ والمعاد / ٥٢)

إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك ملائم. (شوارق الإلهام / ١٨٦)

هي إدراك الملائم. (أصول المعارف / ١٦٩)  
عبارة عن خروج من حالة غير طبيعي است به حالة طبيعي. وهو معنى الخلاص من الألم<sup>(١)</sup>.  
(گوهر مراد / ٤٤٤)

إدراكه (الشيء) من حيث أنه ملائم. (تقريب المرام في علم الكلام / ٢٤٤)  
- الألم، اللذة الحسية.

#### (١٠٤٩) اللذة الحسية والعقلية اللذة

إدراك الملائم من حيث هو ملائم، والألم إدراك منافي من حيث هو منافي، فإن كان إدراكهما بالحواس فهما حسيتان... وإن كان إدراكهما بالعقل فهما عقليتان. (قواعد العقائد للقرطبي / ٤٧، تلخيص المحفل / ٤٦٦)

چون لذت و ألم نفس ادراك مخصوصی است، و ادراك منقسم به ادراك حسی و ادراك عقلی، پس لذت نیز منقسم است به لذت حسیه و لذت عقلیه، و ألم نیز...  
أما لذة حسية كتكليف الذائقة بالحلاوة، وتكليف القوة الغضبية بتصور الغلبة الحاصلة، وتكليف القوة الشهوية بتصور ما تشتهي ونيله، وتكليف الخيال بالصورة المستحسنة، وتكليف القوة الوهمية بتصور المعنى الذي يستحسنه<sup>(٢)</sup>.

١- عبارة عن الخروج من حالة غير طبيعية إلى حالة طبيعية وهو معنى الخلاص من الألم.  
٢- لما كانت اللذة والألم بمعنى إدراك مخصوص، وكان الإدراك منقسماً إلى الحسي والعقلي، فاللذة تنقسم إلى الحسية والعقلية وكذا الألم ينقسم إليهما

عبارة عما يختار المكلف عنده فعلاً كلفه فعله،  
أو الانتهاء مما كلف الانتهاء عنه. (المصدر  
١١٣/١٣)

ما عنده يختار المكلف الطاعة، أو يكون أقرب  
إلى اختيارها. ولولا لما كان أقرب إلى  
اختيارها مع تمكّنه في الحالين. (الحدود  
والحقائق للمرتضى / ١٧١)

ما دعا إلى فعل الطاعة. وينقسم إلى ما يختار  
المكلف عنده فعل الطاعة ولولا لم يختره، وإلى  
ما يكون أقرب إلى اختيارها. وكل القسمين  
يشملنه كونه داعياً. (الأخيرة في علم الكلام /  
١٨٩)

ما يعلم الله تعالى أن المكلف يختار عنده  
الطاعة ويكون إلى اختيارها أقرب، ولولا لم  
يكن من ذلك، يجب أن يفعله لأن التكليف  
يوجب ذلك ... وهذا هو المستى لطفاً. (رسائل  
الشيخ الشيرازي للمرتضى ١٣/٣)

هو كل قول يراد فيه المكلف طاعته عند لطف  
له. (المعتمد في أصول الدين / ٢٨١)  
عبارة عما يدعو إلى فعل واجب، أو يصرف عن  
قبيح. (في عرف المتكلمين). (الاقتصاد في  
الاعتقاد / ٧٧)

هو العلم باستحقاق الثواب والعقاب. (تهذيب  
الأصول / ٢٠٣)

هو عبارة عما يدعو إلى فعل الواجب ويصرف عن  
القبيح. (المصدر / ٢٠٨)  
هو الفعل الذي علم الربّ تعالى أن العبد يطعمه  
عنده. (الإرشاد / ٣٠٠)  
ما دعا إلى فعل الطاعة، أو صرف عن المعصية.  
(الحدود والحقائق للبريدي / ٢٢٩)

مراد ما از لطف چیزی است که مکلف با وجود  
آن چیزی به فعل حسن و احتراز از قبح نزدیکتر

## (١٠٥٠) اللذة العقلية

اللذة الحسنة والعقلية.

## (١٠٥١) اللطافة تطلق على معان أربعة:

رقعة القوام.

قبول الانقسام إلى أجزاء صغيرة جداً.

سرعة التأثر عن الملاقي.

الشفافية. (شرح تجريد القائد / ٢٣١)

## (١٠٥٢) اللطف هو كل ما يختار عنده

المرء، الواجب، ويتجنب القبيح.

أو ما يكون عنده أقرب؛ إما إلى اختيار أو إلى  
ترك القبيح. والأسماء تختلف عليه؛ فربما  
يسمى توفيقاً، وربما يسمى عصمة إلى غير  
ذلك. (شرح الأصول الخمسة / ٥١٩)

هو ما يختار المرء عنده الواجب ويتجنب القبيح.  
(المصدر / ٥٢٤)

ما يختار المرء عنده واجباً، أو يجتنب عنده قبيحاً  
على وجه لولا لما اختار ولما اجتنب، أو يكون  
أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح.  
(المصدر / ٧٧٩)

هو ما يشبه له حظ الدعاء والصرف. (المحيط  
بالتكليف / ٣٣)

عبارة عن حادث مخصوص يقتضي في المكلف  
اختيار إحداث أمر آخر مخصوص من غير أن  
يكون الأول تمكيناً من الثاني، أو وجهاً لحسنه،  
أو الوجه الذي يوجد عليه. (المفني في أبواب

أيضاً. أما اللذة الحسنة فكشكيت الذائقة  
بالعلاوة....

هو ما يكون المكلف معه أقرب إلى فعل الطاعة وأبعد من فعل المعصية، ولم يكن له حظ في التمكين، ولم يبلغ حد الإلجاء. (كشف المراد / ٢٥٤، التاسع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر / ٣٢)

ما يقرب المكلف معه من فعل الطاعة، ويبعد عن فعل المعصية، ولم يكن له حظ في التمكين. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٧٦) هو ما يكون المكلف به أقرب إلى فعل الطاعة وترك المعصية، ولا يبلغ الإلجاء وليس له حظ في التمكين. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ١٥٢)

هاترت از امری است که نزدیک سازد مکلف را به ایان مکلف به<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد / ٢٤٩)

هو ما يقرب العبد إلى الطاعة ويبعد عن المعصية أو يختار عنده الطاعة. (تقريب الغرام في علم الكلام / ٢١٢/٢) هو ما يكون المكلف به أقرب إلى فعل الطاعة وأبعد من فعل المعصية ولم يبلغ حد الإلجاء. (قواعد الغرام في علم الكلام / ١١٧، البراهين في علم الكلام / ٢٠٧/٢)

### (١٠٥٣) اللمس

هو قوة اللمس.

(١٠٥٤) لم يزل ولا يزال لم يزل عبارة عن نفي الأوليّة.

ولا يزال عبارة عن نفي الآخريّة. (المحدود والحائق للبريد / ٢٢٩)

لم يزل سبحانه ولا يزال؛ أي لم يكن زمان محقق أو مقدر ولم يحض إلا ووجود الباري مقارن له. فهذا معنى الأزليّة والقدم.

١- عبارة عن أمر يقرب المكلف إلى فعل المكلف

بأشدّ جناناً كه به حدّ الجاء نرسد<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام / ٢٠٧/٢)

هو الذي يفيد ترجيح الداعية بحيث ينتهي<sup>(٢)</sup> إلى حدّ الإلجاء. (تلخيص المحصل / ٣٤٢) عبارة عن جميع ما يقرب العبد إلى الطاعة، ويبعد عن المعصية حيث لا يؤدي إلى الإلجاء. (تلخيص المحصل / ٣٤٢، شرح تجريد القوائد / ٣٥٢، مفتاح الباب / ١٦٥)

هو ما يقرب العبد من الطاعة ويبعد عن المعصية. (تلخيص المحصل / ٤٥٣، قواعد العقائد للقمي / ٢٨، نهج المسترشدين في أصول الدين / ٥٥، التاسع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر / ٤٠) آنست که مکلف نزد آن اختيار طاعت کند یا به اختيار کردن طاعت نزدیکتر گردد<sup>(٣)</sup>. (معتقد الإمامية / ٩٩)

هو ما كان المكلف معه أقرب إلى الطاعة وأبعد من فعل المعصية ولم يبلغ حدّ الإلجاء. (قواعد الغرام في علم الكلام / ١١٧، البراهين في علم الكلام / ٢٠٧/٢)

كلّ ما يقرب المكلفين إلى الطاعة ويبعدهم عن المعاصي يستى لطفاً. (الأئمين / ١٥) أمر يفعله الله تعالى بالمكلف لا ضرر فيه يعلم عنده وقوع الطاعة منه ولولا لم يطع. بأنّه هبة مقترية إلى الطاعة ومبعدة عن المعصية. (أنوار المنكوت في شرح الباقوت / ١٥٣) ما يقرب من الطاعة ويقوي داعية إليها. (المصدر / ١٥٤)

١- مرادنا من اللطف ما كان المكلف معه أقرب إلى فعل الحسن والاحترار عن الفسح، ما لم يبلغ حدّ الإلجاء.

٢- كذا في المصدر. والظاهر أنه (لا ينتهي).

٣- ما عنده يختار المكلف الطاعة، أو يكون أقرب إلى اختيارها.

ولا يزال ، أي لا يائي زمان في المستقبل إلا  
ووجوده مقارن له . وهذا معنى الأبدية والاقوام .

(الكليات/٢٨)

← القوة .

(١٠٥٧) اللين عبارة عن عدم الممانعة  
فيكون عديمياً . (تلخيص المحصل/١٤٠)

← الدوام ، القديم .

معناه عدم ممانعة الغامر<sup>(١)</sup> ، فلا يكون وجودياً .  
(المصدر/١٤٥)

(١٠٥٥) اللوح قال الشيخ المفيد - رحمه الله

تعالى :- اللوح كتاب الله تعالى كتب فيه ما  
يكون إلى يوم القيامة . (تصحیح الاعتقاد/٥٨)

كيفية تقتضي عدم ممانعة مع عسر تفرق  
الأجزاء . (المصدر/١٤٦)

(١٠٥٦) اللون معنى إذا وجد في محل ،

أوجب كونه على هيئة مخصوصة . (الحدود  
والحقائق للبريد/٢٢٩)

كيفية يكون الجسم بها مستعداً للانغمار ، ويكون  
للشيء بها قوام غير سيال ، فينفصل عن موضعه  
ولا يمتد كثيراً ولا يتفرق بسهولة . (كشف  
المراد/١٦١)

هو كيفية حقيقة قائمة بالجسم في الخارج .  
(كشف المراد/١٦٥)

كيفية تقتضي قبول الغمر إلى الباطن ، ويكون  
للشيء بها قوام غير سيال ، فينتقل عن وضعه ولا  
يتمدد كثيراً ولا يتفرق بسهولة . (شرح تجريد  
القائد/٢٣٢)

هو جنس للسواد والبياض . (نهج المسترشدين في  
أصول الدين / ٢٤ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين

← الصلابة .

(٧٤/

مركز تحقيق تكملة مؤيد علوم اسلامی





(١٠٥٨) المؤثرية أمر إضافي يثبت في المقاصد (١٧٤/١)

العقل عند تعقل صدور الأثر عن المؤثر. (كشف هو الجوهر المتقوم بما يحل فيه . (إرشاد التقالين إلى نهج المسترشدين/ ٢٧) المراد/ ٥٤)

(١٠٥٩) المادة ما به الشيء بالقوة. (شرح أن يكون (ماله دخل في التحيز) محلاً وهو المتقوم بما يحل فيه وهو المادة والهيولى . (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٢)

المبارات المصطلحة/ ٢٣٨) عبارة عن كل كيفية كانت لنسبة المحمول إلى الموضوع إيجاباً كان أو سلباً. (متأخرو المنطقين). (شرح تجريد العقائد/ ٢٨) المحلل/ ٤٣٩)

الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة، أو محلاً لذلك وهو المادة. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٣)

هي المحل لها (أجزاء الجسم). (كشف الفوائد/ ١٤) المحلّ إما أن يتقوم بالحال أو يقوم الحال؛ إذ لابد من حاجة أحدهما إلى الآخر، فالأول يستوى المادة .... (كشف المراد/ ١٠٠)

هي الجوهر القابل . (المصدر/ ١٣١) المحال قد يكون بحيث لا يتقوم ولا يتحصل المحل بدونه فيستوى صورة، ومحلّها مادة. (شرح الجوهر إما مفارق في ذاته وفعله وهو العقل، أو في ذاته وهو النفس، أو مقارن للوضع؛ وإما أن يكون محلاً لجوهر آخر وهو المادة؛ أي المحل المتقوم بالحال. (المصدر ٣/٢)

بالعرض فعلى أصناف : من ذلك أن يؤخذ المادة مع الصورة المضادة لصورة وتزول بحلولها فتؤخذ مع الصورة الزائلة مادة للصورة الحاصلة ؛ كما يقال : إن الماء موضوع للهواء .... (شوارق الإلهام ٢٣٥/٢)

### (١٠٦٣) المادة بالعرض

← المادة بالذات .

(١٠٦٤) مادة المواد مادة جسم مطلق جيزى باشد كه نه جسم باشد و آن را هیولی اولی و مادة المواد گویند و مادة جسم مطلق اجزائی است كه هیچ جزء از آن قابل قسمت نباشد نه بحسب خارج و نه بحسب ذهن . (أكثر المتكلمين) (٣) . (گوهر مراد / ٤٠)

اجسام صغار و صلبه است كه از غایة صغرو صلابت قابل قسمت خارجى نباشد اما قابل قسمت ذهنی باشد . (مذهب ذيمقراطیس) .  
مادة المواد جسم مطلق است نه جزء أو . (٤) (شیخ اشراق و خواجه نصیر) . (المصدر / ٤١)

### (١٠٦٥) مادة الوجوب

← مادة الإمكان والامتناع والوجوب .

(١٠٦٦) العالک هو القادر على الشيء .  
(المنہی فی أبواب التوحید والعدل ٢٠٧/٥)  
هو القادر .

٣- يقال لمادة الجسم المطلق - أي شيء ليس بجسم - : المهيول الأولى ومادة المواد . فهي أجزاء لا تقبل أي جزء منها القسمة لا خارجاً ولا ذهنياً .

٤- هي أجسام صغار وصلبة لا تقبل القسمة خارجاً لشدة صغرهما وصلابتهما . ولكلها تقبل القسمة ذهنياً .  
مادة المواد هي نفس الجسم المطلق ، لا جزءه .

محل صورت را ماده خوانند (١) . (گوهر مراد / ٣٨)  
اصل جسم را ماده خوانند (٢) . (المصدر / ٣٩)  
هي التي عنها الشيء ؛ كالخشب للترير . فهي التي يكون الشيء ممسها بالقوة . (أصول المعارف / ٥٧)

ما يكون وجود الشيء معه بالقوة في الجملة .  
(تقريب المرام في علم الكلام ١٣٩/١)  
← الجوهر ، الحالت ، الصورة ، المحل .

### (١٠٦٠) مادة الامتناع

← مادة الإمكان .

### (١٠٦١) مادة الإمكان والامتناع

والوجوب الحال التي للمحول عند الموضوع بالنسبة الإيجابية من دوام صدق أو كذب ، أولادوامها يسمى مادة . فإما أن يكون الحال هو المحلول يدوم ويجب صدق إيجابه فيسمى مادة الوجوب ؛ كحال الحيوان عند الإنسان ، أو يدوم ويجب كذب إيجابه ، ويسمى مادة الامتناع ؛ كحال الحجر عند الإنسان ، أو لا يدوم ولا يجب أحدهما ، ويسمى مادة الإمكان . (شوارق الإلهام ٧٠/١)

← المادة بالذات وبالعرض .

### (١٠٦٢) المادة بالسلطات

وبالعرض المادة الذاتية هي محل الصورة بالذات . والعرضية هي ما يلحقها من الأعراض اللازمة أو المفارقة . (كشف المراد / ٩٧)

أما المادة بالذات فهي التي لأجل نفسها يقبل الشيء ؛ مثل الذهن للاشتعال . وأما التي

١- يقال لمحل الصورة : المادة .

٢- أصل الجسم يسمى مادة .

كلّ من قدر على شيء ولم يكن لأحد منعه على الوجه الذي يقتضي قدرته . (المصدر ٢٨/١١)  
من قدر على التصرف فيه (الملك) ، ولم يكن لأحد منعه منه . (الحدود والحقائق للمرتضى ١٧٩/)

→ القادر. الملك .

### (١٠٦٩) الماهية البسيطة

→ الماهية البسيطة الحقيقية ، الماهية البسيطة الخارجية .

(١٠٦٧) المؤمن كلّ من كان عارفاً بالله وبنبيه وبكلّ ما أوجب الله عليه معرفته ، مقرّاً بذلك مصداقاً به فهو مؤمن . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٤٠)  
العارف بالله ورسوله والأئمة -عليهم السلام- . (الحدود والحقائق للبريد/ ٢٢٩)

### (١٠٧٠) الماهية البسيطة الحقيقية

والمطلقة هي ما لا جزء له . (كشف المراد ٦١/ ، شرح تجريد العقائد ٧٩/)  
أن لا يكون لها جزء تتقوم منه ومن غيره . (الآلومع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٣)

من أضمر الإنكار وأظهر الإذعان . (شرح العقائد التفسيرية ٩٣/٢)  
هو الذي يُحرّز إلى الأمن والأمان . (علم اليقين في أصول الدين ١١٢/١)

ما لا جزء له ؛ أي لا بالفعل ولا بالقوة . وهو البسيط الحقيقي والمطلق .... (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

هو المصدق بالأشياء على ما هي عليها . (المصدر ١٤٧/١) الماهية البسيطة الخارجية .

(١١٣/١)

### (١٠٧١) الماهية البسيطة الخارجية

وغير المطلقة الماهية البسيطة هي ما لا جزء له ، أي لا بالفعل ولا بالقوة وهو البسيط الحقيقي والمطلق ، أو ما لا جزء له بالفعل وإن كان له جزء بالقوة ؛ كالأنواع العرضية ؛ فإنها قابلة لأن يحلّها العقل إلى الأجزاء العقلية . وهو البسيط الخارجي والغير المطلق . (شوارق الإلهام ١٤٧/١)  
→ البسيط الحقيقي ، الماهية المركبة .

### (١٠٦٨) الماهية إنّه اسم ذي الجهات .

اسم محتمل النهايات .  
اسم ذي الأبعاد الثلاثة . (الوحد للماتريد/ ٣٨)  
هي ماثية ؛ أي ما هو في ذاته وحقيقته . (شرح العبارات المصطلحة/ ٢٣٧)

هي مشتقة عن «ما هو» وهو ما به يجاب عن السؤال بما هو . (كشف المراد ٥٨/ ، شرح المقاصد ٩٦/١ ، شرح تجريد العقائد ٧٥/)

ما به يجاب عن السؤال بما هو . (شوارق الإلهام ١٣٥/١ ، تقريب المرام في علم الكلام ٦٣/١)

عبارت از چیزست که از شأنش باشد اتصاف

### (١٠٧٢) الماهية البسيطة غير المطلقة

→ الماهية البسيطة الخارجية ، الماهية البسيطة .

١- عبارة عما من شأنه الاتصاف بالوجود والعدم .

### (١٠٧٣) الماهية البسيطة المطلقة

← الماهية البسيطة.

### (١٠٧٤) الماهية بشرط شيء

(المخلوطة) الماهية قد تؤخذ بشرط مقارنة العوارض. وتسمى المخلوطة والماهية بشرط شيء. (شرح المقاصد ١/٩٨)

إن أخذت (الماهية) مع المشخصات واللواحق، تسمى مخلوطاً والماهية بشرط شيء. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٢)

إن تؤخذ (الماهية) بشرط مقارنتها العوارض، تسمى الماهية حينئذٍ: المخلوطة والماهية بشرط شيء. (شرح تجريد القائد/ ٧٦)

اعتبار الماهية بشرط أن يكون معها شيء منها (العوارض) يسمى الماهية المخلوطة والماهية بشرط شيء. (شوارق الإلهام ١/١٣٦)

← الماهية بشرط لا.

### (١٠٧٥) الماهية بشرط لا

(والمجردة) الماهية قد تؤخذ بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض وتسمى المجردة والماهية بشرط لا. (شرح المقاصد ١/٩٨)

إن أخذت (الماهية) بشرط المبرأ عن المشخصات واللواحق، تسمى مجرداً والماهية بشرط لا. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٣)

قد تؤخذ الماهية بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض. وتسمى حينئذٍ المجردة والماهية بشرط لا شيء. (شرح تجريد القائد/ ٧٦)

(هي) اعتبار الماهية بشرط أن لا يكون معها شيء من الاعتبارات. وتسمى الماهية المجردة. (شوارق الإلهام ١/١٣٦)

← الماهية بشرط شيء.

### (١٠٧٦) الماهية غير المتأصلة الماهية

إما أن تكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في الخارج، وهي الماهيات المتأصلة في الوجود؛ كالسماء والأرض، والإنسان والفرس، وهو الموجود الخارجي.

وإما أن توجد ثابتة في الذهن خاصة بأن تكون معلومة، وليس لها ثبوت في الخارج؛ كشرِك الباري، وجِبِل من ياقوت، وهو الموجود الذهني. (كشف القوائد/ ٦)

← الماهيات المتأصلة، الموجود الذهني.

### (١٠٧٧) الماهية غير المطلقة

← الماهية البسيطة الخارجية وغير المطلقة.

### (١٠٧٨) الماهية لا بشرط

(والمطلقة) الماهية مغايرة لجميع ما يعرض لها

من الاعتبارات، فإن الإنسانية من حيث هي هي

ليست واحدة، وإلا لما صدقت على الكثير،

وليست كثيرة وإلا لما صدقت على الواحد....،

وتسمى بهذا الاعتبار: المطلق والماهية بلا

شرط. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٢)

قد تؤخذ الماهية غير مشروطة لا بالمقارنة عن

العوارض ولا بعدمها، وتسمى المطلقة والماهية

لا بشرط شيء. (شرح تجريد القائد/ ٧٦)

اعتبارها لا بشرط أن يكون معها شيء منها ولا

بشرط أن لا يكون معها شيء منها ويسمى

الماهية المطلقة الماهية لا بشرط شيء. (شوارق

الإلهام ١/١٣٦)

← الماهية بشرط شيء، الماهية بشرط لا.

### (١٠٧٩) الماهية المتأصلة الماهية

أن يكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في

الخارج وهي الماهيات المتأصلة في الوجود وهو

### (١٠٨٥) الماهية المطلقة

← الماهية البسيطة الحقيقية والمطلقة، الماهية لا بشرط.

(١٠٨٦) المباح ما ليس له مدخل في استحقاق الذم به ؛ فإما أن لا يكون له مدخل في استحقاق المدح به ، أو له مدخل في استحقاق المدح به ، فالأول نحو المباح . (المحيط بالشكليف/٢٣٣)

هو الذي لا صفة له زائدة على حسنه .  
مالا صفة زائدة على حسنه . (المفني في أبواب التوحيد ١٧١/١٤ و ٢٤٧/١٧)

ما لم يكن في فعله ولا تركه ثواب ولا عقاب . (أصول الدين للبغدادي/١٩٩)

ما استوى فعله وتركه ، فلا يجب أن يفعل ولا الأولي أن يفعل ، ولا يجب أن يترك ولا الأولي أن يترك . (أعلام النبوة للماوردي/١٧)

ما لا يستحق بفعله مدح ولا بتركه ذم إذا أعمل فاعله أو دل عليه مع التخليع ونزوال الإلجاء . (تمهيد الأصول/٩٨)

أن لا يستحق بها المدح والذم فعلاً كان أو تركاً ، إلا أنه لا يوصف بذلك إلا إذا أعمل فاعله ذلك أو دل عليه ، ويستسى ذلك في الشرع حلالاً وطلقاً . (الرسائل العشر/٨٩)

كل فعل حسن لا يختص بعكم زائد على حسنه بشرط الإعلام . (الحدود والمقائيق للبريدي/٢٢٩)

فعل حسن اگر تركش اولی تر نیست مباح نامیده می شود<sup>(١)</sup> . (معتقد الإمامية/٢٣)

الفعل إما أن لا يكون له صفة تزيد على حسنه وهو المباح .

١- الفعل الحسن إن لم يكن تركه أولى يقال له المباح .

الموجود الخارجي . (كشف القوائد/٦)

← الموجود الخارجي، الماهيات الغير المتأصلة .

### (١٠٨٠) الماهية المجردة

← الماهية بشرط لا .

### (١٠٨١) الماهية المخلوطة

← الماهية بشرط شيء .

(١٠٨٢) الماهية المركبة الماهية إما أن يكون لها جزء تنقسم منه ومن غيره وهي المركبة . (الآلواح الإلهية في المباحث الكلامية/٢٣)

هي ماله جزء . (شرح تجريد القوائد/٧٩)

هي ماله جزء ؛ أي بالفعل وهو المركب الحقيقي والخارجي ، أو بالقوة وهو المركب الذهني والغير الحقيقي . (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

← البسيط ، المركب ، المركب الحقيقي

### (١٠٨٣) الماهية المركبة الحقيقية

(الخارجية) الماهية المركبة هي ماله جزء ؛ أي بالفعل وهو المركب الحقيقي والخارجي . (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

← المركب ، المركب الحقيقي .

### (١٠٨٤) الماهية المركبة الغير

الحقيقية (الذهنية) الماهية المركبة هي ما له جزء ؛ أي بالفعل ، وهو المركب الحقيقي والخارجي ، أو بالقوة وهو المركب الذهني والغير الحقيقي . (شوارق الإلهام ١٤٧/١)

← المركب ، المركب الحقيقي ، المركب الذهني .

يرسم بآته ما لا مدح ولا ذم في أحد طرفيه .  
(قواعد المرام في علم الكلام / ١٠٣ ، اللوامع الإلهية في  
المباحث الكلامية / ١٣٢)  
الحسن إتما أن لا يكون له وصف زائد على  
حسنه وهو المباح .  
ويرسم بآته ما لا مدح فيه على الفعل والشرك .  
(كشف المراد / ٢٣٥)

الفعل إن لم يشتمل شيء من طرفيه على مضادة  
ولا مصلحة فمباح . (شرح المواظف / ٥٣٤)  
ما لا مدح ولا ذم في فعله ولا تركه . (إرشاد  
القائلين إلى نهج المسترشدين / ٢٥٣)

إن الفعل الضروري التصور هو إتما أن يكون له  
وصف زائد على حدوثه أولاً ، والثاني كحركة  
الساهي والثائم ، والأول إتما أن ينفر العقل من  
ذلك الزائد أولاً ، والأول هو القبيح . والثاني هو  
الذي لا ينفر العقل منه ؛ إتما أن يتساوى فعله  
وتركه وهو المباح .... (التابع يوم البعشر في شرح  
الباب العادي عشر / ٢٥)

إن الفاعل إتما أن يتعلّق بفعله ذم أو لا ؟ والثاني  
مكروه إن استحق بتركه مدح ، وإلا فمباح .  
(شرح تجريد العقائد / ٣٣٧)

إن كان فعل المكلف بحيث لا يثاب ولا يعاقب  
على فعله ولا على تركه فهو المباح . (مفتاح  
الباب / ٧٠)  
فعلی را که متعلق تخيير باشد مباح نامند<sup>(١)</sup> .  
(گوهر مراد / ٢٤٧)

→ الحسن ، القبح ، المكروه .

(١٠٨٧) المباشر

→ الفعل المباشر .

(١٠٨٨) الْمَبْدَأُ ما منه الوجود . (شرح  
المبارات المصطلحة / ٢٤٠)  
الوجود إن كان قائماً بذاته غير متعلّق بغيره أصلاً  
فهو الله - جلّ ذكره - مبدأ الوجودات . (أصول  
المعارف / ٩)

(١٠٨٩) الْمُبْدِع هو المحدث أو من له  
فعل . (المعتمد في أصول الدين / ١٣٣)  
→ المحدث .

(١٠٩٠) الْمُبَشِّرُ وَالْبَشِيرُ إنَّ اسمي الملكين  
الذين ينزلان على المؤمن مبشّر وبشير .  
قيل : سُتِي ملكا المؤمن مبشراً وبشيراً لأنهما  
يُشَرّانه من الله تعالى بالرضا والقواب المقيم .  
(تصحيح الاعتقاد / ٧٧)

(١٠٩١) الْمَتَى هو كون الشيء في  
الزّمان . (شرح المبارات المصطلحة / ٢٣٩)  
هو الحصول في الزّمان أو في طرفه . (تلخيص  
المحصل / ١٢٩)

هو الحصول في الزّمان . (قواعد المرام في علم  
الكلام / ٤٣)  
هو نسبة الشيء إلى الزّمان بالحصول فيه أو في  
طرفه . (كشف الفوائد / ٢٧)

المراد بها نسبة الشيء إلى الزّمان أو طرفه  
بالحصول فيه . (كشف المراد / ٢١٤)  
هو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه . (شرح  
المقاصد / ٢٨٤/١)

(المرض الذي يقتضي نسبة إتما أن يكون) نسبة  
الزّمان وهو المتى .... (اللوامع الإلهية في المباحث  
الكلامية / ٣٣)

هو نسبة ما للشيء إلى الزّمان ، وهو كونه فيه أو  
في طرفه . (شرح تجريد العقائد / ٣٠٧)

١- كلّ فعل يكون متعلّقاً للتخيير فيسمى مباحاً .

لا يفضل عليه ؛ ككون الخسوف في ساعة معينة .

وغير حقيقي وهو بخلافه ؛ ككون الخسوف في يوم كذا . (شرح تجريد العقائد / ٣٠٧)  
← المنى الحقيقي .

(١٠٩٤) المتحرك هو ما يتجدد كونه

كائنات في الجهات . (في التوحيد / ١٤٣)  
هو ماله حركة . (المعتمد في أصول الدين / ٢٨٠)  
الكائن في جهة عقيب جهة<sup>(٢)</sup> كونه في جهة أخرى . (الحدود والحقائق للبريدتي / ٢٢٩)  
هو الذي حصل في الحيز بعد أن كان في حيز آخر . (الأربعين في أصول الدين / ٢١)  
هرجه جسم بود ؛ یا در جای خود قرار گیرنده بود ، یا قرار گیرنده نبود اگر قرار گیرنده بود او ساکن است ، و اگر قرار نگرفته بود او متحرك است<sup>(٣)</sup> . (البراهين في علم الكلام / ١٤/١)  
الجسم إن كان منفكاً عن المكان فهو المتحرك . (كشف المراد / ١٢٧)

من قامت به الحركة ، لا من أوجدها . (شرح العقائد التنقيصة / ٩٢/١)  
كل جسم لابد له من مكان ضرورة وحشية إما أن يكون لا بئاً فيه فهو الساكن ، أو منتقلاً عنه وهو المتحرك . (الشيخ يوم العشر في شرح الباب العادي عشر / ١٠)  
الخارج من القوة إلى الفعل . (شرح تجريد العقائد / ٥)  
← الجهة ، الحركة ، الحيز ، الساكن .

هو النسبة إلى الزمان أو طرفه . (شوارق الإلهام ٢٣٣/٢ ، شرح تجريد العقائد / ٣٠٧)

اگر در مفهوم عرض نسبت به غیر معتبر باشد پس اگر آن غیر زمان باشد آن را متی خوانند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٤٥)

هي النسبة إلى الزمان أو إلى الآن . (تقريب المرام في علم الكلام / ٢٧٨/١)  
← المقولات .

(١٠٩٢) المتى الحقيقي هو الذي لا

يفضل عن كون الشيء ؛ كالقيام في النهار . (كشف المراد / ٢١٤)  
هو حصول الشيء في زمان الخاص به . (اللواعظ الإلهية في الباعث الكلامية / ٣٤)  
هو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه ؛ ككون الخسوف في ساعة معينة . (شرح تجريد العقائد / ٣٠٧)  
← المنى غير الحقيقي .

(١٠٩٣) المتى غير الحقيقي المتى ؛

نسبة الشيء إلى الزمان أو طرفه بالحصول فيه ، وهو إما حقيقي وهو الذي لا يفضل عن كون الشيء كالقيام في النهار .  
وإما غير حقيقي كالصلاة فيه . (كشف المراد / ٢١٤)  
المتى قد يكون حقيقياً وهو حصول الشيء في الزمان الخاص به ، وغير حقيقي وهو نسبة إلى زمان عام ؛ كقولنا زيد في سنة كذا . (اللواعظ الإلهية في الباعث الكلامية / ٣٤)  
المتى كالأين حقيقي وهو كون الشيء في زمان

٢- كذا في المصدر ، والظاهر زيادة كلمة «جهة» .

٣- كل ما هو جسم فهو إما لا بئاً في مكانه وإما غير لا بئاً ، فإن كان لا بئاً فهو الساكن وإلا فهو المتحرك .

١- المرض إن اعتبر في مفهومه اللمبة إلى الغير ، فإن كان الغير هو الزمان يسمى المتى .

(١٠٩٥) المتحرك بالعرض ما يوصف بالحركة؛ فإما أن تكون تلك الحركة قائمة به أو لا تكون قائمة به، بل تكون قائمة بما يقارنه. والثاني يقال له المتحرك بالعرض. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/٢٥)  
 ← المتحرك بالعرض.

(١٠٩٦) المتحرك بالقسر أن تكون الحركة قائمة به حقيقة، لأن سبب تلك الحركة إما أن يكون شيئاً خارجاً عن الجسم، وإما أن يكون شيئاً متعلقاً بالجسم. والقسم الأول يقال له المتحرك بالقسر. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/٢٦)  
 ← قوة التحريك الإرادي، المتحرك بالعرض.

(١٠٩٧) المتحيز هو الموجود الذي لا يوجد بحيث وجوده مثله. المتحيز هو الجسم. هو الذي له حظ من المساحة. هو الذي لا يوجد بحيث وجوده جوهر. هو الموجود الذي لا يوجد بحيث وجوده مثله من غير تضاد. (الشامل في أصول الدين ١/٥٩)  
 كل شاغل للجهة أي جهة كانت. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٩)  
 إن المراد من المتحيز الذي يمكن أن يشار إليه إشارة حسية بأنه هاهنا أو هناك. (الأربعين في أصول الدين/٤)  
 هو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسية بأنه هنا أو هناك لذاته. (نهج المسترشدين في أصول الدين/١٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٦)  
 الحاصل في الحيز وهو الجسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٢٦)  
 ← الجسم، الجسم.

(١٠٩٨) المتخالفان هما موجودان ليسا بضدين ولا مثلين. (شرح تجريد العقائد/١٥)  
 الاثنان إن كانا متشاركين في تمام الماهية فهما متماثلان، وإلا فمتخالفان. (المصدر/١٠٤)  
 ← القدان، المثلان، المتماثلان.

(١٠٩٩) المتداخلان متداخلان آن باشد كه هر دو (ذات) در يك حيز باشند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/٩٣)  
 ← للتداخل.

(١١٠٠) المتساويان هما الشيئان اللذان كل واحد منهما مطابق للآخر. (لباب الإشارات/١٧٩)  
 أن يصدق كل منهما (الاثنان) على كل ما يصدق عليه الآخر وهما المتساويان. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٥)  
 كل اثنين؛ إما أن يتساويا في تمام الماهية أو يختلفا، والأول المثلان. ويقال: المتساويان. (المصدر/٢٥)  
 ← المثلان، المتخالفان.

(١١٠١) المتشابه ما لم يحكم المراد بظاهره، بل يحتاج في ذلك إلى قرينة. (شرح الأصول الخمسة/٩٠٠)  
 لا يعرف تأويله إلا بقرينة، أو به وبغيره. (المضي في أبواب التوحيد والعدل ١٦/٣٧٩)  
 (هو) إما المتساوي في الأحكام في الفصاحة وحسن المعنى، وإما الذي يحتمل تأويلين مشبهين احتمالاً شديداً، وظاهره يوضع لما يمنع منه العقل، وأحد تأويليه يحظره العقل. (الحدود ١- هما ذاتان تكونان في حيز واحد.



المتقابلان إن كانا وجوديين ؛ فإن كان تعقل كل منهما بالقياس إلى تعقل الآخر فمتضايقان . (شرح المقاصد ١٤٦/١)

إنهما يجتمعان في ذات واحدة من جهتين مختلفتين . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ١٣٥)

المتقابلان إما أن يكونا وجوديين ... فإما أن لا يمكن تعقل أحدهما بدون الآخر فهما المتضايقان ، كالأبوة والبنوة .... (المصدر / ١٣٦)

ما يتوقف تعقله على تعقل غيره . هما اللذان لا يعقل أحدهما إلا بالقياس إلى الآخر . (المصدر / ١٤٢)

المتقابلان إما أن يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً . والثاني إن لم يعقل كل منهما إلا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايقان . (شرح تجريد العقائد / ١٠٥)

← اللذان ، المتضادان .

(١١٠٣) المتضادان هما اللذان يستحيل اجتماعهما في زمن واحد في محل واحد مع صحة حدوثهما في ذلك المحل . (المعتمد في أصول الدين / ١٣٩)

المتقابلان إن كانا وجوديين ، فإن كان تعقل كل منهما بالقياس إلى تعقل الآخر فمتضايقان ، وإلا فمتضادان . (شرح المقاصد ١٤٦/١)

← اللذان المتضايقان .

(١١٠٤) المتقابلان ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة . (غاية الغرام في علم الكلام / ٥٠)

هما اللذان لا يجتمعان في ذات واحدة من وجه واحد في وقت واحد . (كشف الفوائد / ٢٩ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٣٥)

كل معقولين إن تساويا في تمام ماهية فهما

والعائق للمرتضى / ١٧٧)

ما لم يعلم المراد بظاهره حتى يقترب به ما يدل على المراد منه . (تلخيص الشافي / ١٨٤/١)

هو أن يكون أحد الشيئين مشابهاً للآخر بحيث يعجز الذهن عن التميز . (أساس التقييس / ٢١٨)

هو الذي يحتمل معنيين فصاعداً احتمالاً على التسوية . (المصدر / ٢٢٦)

اللفظ إذا ظهر منه المراد يستى ظاهراً بالتسوية إليه ... وإن تأيد ذلك بشهادة السوق يستى نصاً ... وإن لحقه ما يدفع احتمال النسخ يستى معكماً . وإذا لم يظهر فإن كان ذلك لعارض يستى خفياً ، وإن كان للنفس اللفظ فإن كان متاً يدرك عقلاً يستى مشكلاً ، (وإن كان متاً يدرك) نقلاً يستى مجعلاً ، وإن لم يدرك أصلاً يستى متشابهاً . (شرح العقائد الشيعية

١٩٠/١)

← المجمل ، المعكّم ، النسخ .

(١١٠٢) المتضايقان هما الشيئان الوجوديان اللذان يتوقف تصور كل منهما على تصور الآخر . (شرح المبادئ المصطلحة / ٢٣٩)

(المتقابلان) إن كان في المعنى ؛ فإما أن يكون بين وجود وعدم ، أو بين وجودين ؛ إذ الأعدام المحضة لا تقابل بينها . فإن كان القسم الأول فهو تقابل السلب والإيجاب .

وإن كان من القسم الثاني فإما أن لا يعقل كل واحد منهما إلا مع تعقل الآخر أو ليس ؛ فإن كان الأول فيستى تقابل المتضايقين ، (غاية الغرام في علم الكلام / ٥٠)

الضدان إن عقل كل واحد منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضايقان . (كشف الفوائد / ٢٩)

هما اللذان لا يعقل أحدهما إلا بالقياس إلى الآخر . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٣٢)

من وجد فيه الكلام إذا زال غرضه أو سكوته .  
(المعيط بالكليف/ ٣١٠)  
هو فاعل الكلام ، فإذا فعل الكلام فقد تكلم به ،  
وقد أحدثه . (رسائل الشريف للمرئضي ٢٧/٤)  
هو القائل .

من له كلام . (أبو الحسن الأشعري) . (المعتمد في  
أصول الدين/ ٩٢)  
هو من وقع [منه] ما مستيناه كلاماً بحسب دواعيه  
وأحواله من قصد وامتناع وآلة وغير ذلك . (تمهيد  
الأصول/ ١١٩)

هو من وقع منه ما مستيناه كلاماً بحسب دواعيه  
وأحواله . (الرسائل العشر/ ٧٣)  
المتكلم عند أهل الحق من قام به الكلام .  
(الإرشاد/ ١٠٩ ، لباب العقول/ ٢٩٦)

إن الذي في اللسان هو الكلام ومن قدر عليه فهو  
المتكلم . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣٢٤)  
أن كس كه فاعل اصوات باشد<sup>(١)</sup> . (البراهين في  
علم الكلام/ ١٥١)

هو الموجد لحروف وأصوات دالة على المعاني  
الذهنية أما في الأمر فعلى الطلب الذي هو  
الإرادة ، وأما في التهي فعلى طلب العلم الذي  
هو الكراهية ، وأما في الخبر فعلى معناه .  
(المعتزلة) . (كشف الفوائد/ ٥١)

إن المتكلم من قام به الكلام لا من أوجد الكلام  
ولو في محل آخر . (شرح المقاصد/ ١٠٠/٢)  
معنى أنه متكلم أنه فعل الكلام ، لا قام به  
الكلام . (المعتزلة والإمامية) . (المصدر/ ١٧)  
كونه موجداً للكلام . (مفتاح الباب/ ١٢٢ ، علم  
اليقين في أصول الدين/ ٧١/١)  
هو من قام به التكلم لا من قام به الكلام .  
(شوارق الإلهام/ ٢٩٨/٢)

المثلاث ، وإلا المختلفان . والمختلفان ؛ إقنا  
متقابلان إن لم يمكن اجتماعهما .... (نهج  
المسترشد في أصول الدين/ ٣١)  
→ المثلاث ، المختلفان .

(١١٠٥) المتقدم بالشرف هو أن يكون  
للتابع زيادة كمال ليس للمسبق ؛ كتقدم العالم  
على المتعلم . (شرح تجريد العقائد/ ٤٣)  
→ التقدم بالذات ، التبق بالذات ، التبق  
بالشرف .

(١١٠٦) المتقدم الرتبي هو أن يكون  
الترتيب بين السابق والمسبق معتبراً فيه . (شرح  
تجريد العقائد/ ٤٣)  
→ التقدم الزماني ، التبق بالرتبة .

(١١٠٧) المتقدم الزماني هو أن يكون  
السابق قبل المسبق قبلية لا بجامع الفعل  
البعء . (شرح تجريد العقائد/ ٤٣)  
→ التقدم الرتبي ، التبق بالرتبة .

(١١٠٨) المتقدم العلي هو سبق الفاعل  
المستقل بالتأثير . (شرح تجريد العقائد/ ٤٢)  
→ التقدم بالعلية ، التبق بالعلية .

(١١٠٩) المتكلم من فعل الكلام . (مجموعة  
ثلاث رسائل مخطوطة للسفيد/ ١٧ ، تمهيد الأصول  
١١٩/)

هو فاعل الكلام . (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة  
للسفيد/ ٢٣ ، المعيط بالكليف/ ٣٠٩ ، رسائل الشريف  
المرئضي ٢٧/٤ ، لباب العقول/ ٢٩٦)  
من ظهر به الكلام .  
من سمع منه الكلام .

إنَّ صور الألفاظ إن نسبت الى الألفاظ سميت كلاماً، والألفاظ متكلِّماً. (علم اليقين في أصول الدين ٥٢١/١) ← الكلام.

(١١١٠) المتلاقيان المختلفان إما أن يمكن اجتماعهما في محل واحد باعتبار واحد، فهما المتلاقيان؛ لتلاقيهما في المحل؛ كالسواد والحركة. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/ ١٣٥) كل اثنين إما أن يتساويا في تمام الماهية، أو يختلفا. والأول المثان، ويقال: المتساويان؛ كريد وصمرو، والثاني إما أن يمكن اجتماعهما في موضع واحد أولاً. والأول المتلاقيان؛ كالسواد والحركة. (الذوايع الإلهية في الباعث الكلامية/ ٢٥) ← المتساويان، المختلفان.

(١١١١) المتماثلان كل معقولين حصل في الذهن إما أن يكون المفهوم من أحدهما شتامه هو المفهوم من الآخر شتامه؛ بحيث يكون كل منهما ساداً مسد الآخر في المقولية أولاً، فإن كان الأول، فهما المتماثلان.... (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/ ١٣٤) الاثنان إذا كانا مشاركين في تمام الماهية فهما متماثلان. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٤) ← المثان، المختلفان.

(١١١٢) المتميز هو الموصوف بصفة لأجلها امتاز عن الآخر. (أصول الدين للرازي/ ٣١) هو الذي ثبت له التميز والتعيين الذي هو مفهوم ثبوتي. وثبوته للشيء فرع ثبوت ذلك الشيء في نفسه. (شرح المواقف/ ٣٥) ← التخصيص، التعيين، التميز.

(١١١٣) المتناهي وغير المتناهي كل عدد يفرض فهو متناو.

كل قابل للقلّة والكثرة فهو متناو. (قواعد العقائد للطوسي/ ٦، كشف الفوائد/ ٣٠)

ما يكون آحاده موجودة دفعة، وله ترتيب فهو متناه، ومستحيل أن يكون غير متناه، وأما ما لا يكون آحاده موجودة دفعة أو لا يكون له ترتيب، فيجوز أن يكون غير متناو. (قواعد العقائد للطوسي/ ٧، كشف الفوائد/ ٣١)

كل عدد يفرض؛ قل أو كثر فهو متناو. كل عدد يفرض، فهو قابل للزيادة والتقصان. فهو متناو. (كشف الفوائد/ ٣٠)

(١١١٤) المتواترات (المتواتر) هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه وهو موجب للعلم الضروري بقضحة مخبره. (أصول الدين للبخاري/ ١٢)

مخبر قوم بلغوا في الكثرة إلى حد حصل العلم بقولهم. (الحدود والعقائد للمسترفي/ ١٧٣) أن يبلغ كثرة الشهادات إلى حيث يحصل اليقين. (لباب الاشارات/ ١٩٩)

هي قضايا يحكم بها النفس لتوارد أخبار المخبرين عليها بحيث يزول معه الشك بعدم الاتفاق بين المخبرين والتواطؤ على الكذب. (كشف المراد/ ١٧٩)

هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار بها. بحيث تأمن النفس المواطأة والكذب. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بأمر ممكن مستند إلى المشاهدة، كثرة يمتنع تطاؤهم على الكذب. (شرح المقاصد ٢٥/١، شرح تجريد العقائد/ ٢٥٣)

هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار

بها عن قوم تأمن النفس من موطناتهم على الكذب؛ كالحكم بوجود النبي - صلى الله عليه وآله - (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٠٠)

هي ما يحصل الجزم فيها عن سماع الخبر من جماعة يستحيل العقل تواطؤهم على الكذب ولا يشترط عدد مخصوص ويشترط فيه استواء الطرفين، والواسطة، واستناده إلى محسوس، وعدم سبق شبهة تخالف مقتضاه. (اللمع الإلهية في المباحث الكلامية/٥١)

هي القضايا التي يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بوقوع أمر ممكن مستنداً إلى المشاهدة بحيث يحكم بامتناع تواطؤهم على الكذب. (شوارق الإلهام ١٩٣/٢)

أما حصول علم محتاج به سماع از جماعتی باشد که از کثرت، عقل تجویز کذبشان نکند متواترات نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٢٩)

في الأخبار، التواتر.

## (١١١٥) المتواطىء

← الكلّي المتواطىء.

## (١١١٦) المتولد

← الفعل المتولد.

## (١١١٧) المثالان ما سدا أحدهما سدا الآخر

وناب مثابه، وساقه من جميع الوجوه. (الإنصاف/١٥٠)

اللذان تكون ذات أحدهما كذات الآخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)

١- لو كان حصول العلم محتاجاً إلى السماع من جماعة كثيرة لا يجوز العقل كذبهم من هذه الحيثية، تسمى تلك الأخبار متواترات.

ما سدا أحدهما سدا صاحبه وناب مثابه في جميع ما يجوز عليه من الأحكام والصفات. (المعتمد في أصول الدين/٣٥)

ما سدا أحدهما سدا صاحبه وقام مقامه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرسائل العشر/٨١)

الموجودان المستويان في جملة الأوصاف النفسية فيما يجب منها وما يجوز. (الشامل في أصول الدين ٥٨/١)

كلّ شيئين سدا أحدهما سدا الآخر فيما يجب ويجوز من الصفات.

كلّ موجودين مستويين فيما يجوز من صفات الإثبات.

هما الموجودان اللذان يجب لأحدهما ما يجب للثاني، ويجوز له ما يجوز للثاني، ويمتنع عليه ما يمتنع على الثاني.

كلّ شيئين استويان في جميع صفات النفس، فهما مثالان. (المصدر ١٦٩/١)

هما المستويان في صفة النفس. (الجبائي). هما المجتمعان في أخص الأوصاف. (ابن الإخشيد).

هما المجتمعان في صفة من صفة الإثبات إذا لم يكن أحدهما بالثاني. (التجار).

كلّ مشتركين في الحدوث فهما مثالان. (المصدر ١٧٠/١)

أن يجوز على أحدهما من الأوصاف ما يجوز على الآخر.

قيل: ما سدا أحدهما سدا الآخر. (البداية في أصول الدين/٣٢)

ما ينوب أحدهما مناب الآخر فيما يرجع إلى ذاتيهما. (الحدود والحقائق للبريدى/٢٣٠)

كلّ أمرين يشير العقل إليهما؛ فإما أن يكون المتصور من أحدهما هو المتصور من الآخر أو لا يكون. والأول هو المثل. (تلخيص المحفل/٨٨)

(١١٢٠) المجانسة الوصف الذاتي الذي تضاف إليه الوحدة إن كان في الجنس سمي مجانسة . (كشف المراد/ ٧٤)

إن الوحدة في الجنس مجانسة . (شرح تجريد القائد/ ١٠٢)  
- المساواة، المشابهة، المطابقة.

(١١٢١) المجاورة عبارة عن كون الجوهريين على سبيل القرب . (في التوحيد/ ٧٦)  
كون جوهريين مماثليين . (الحدود والحقائق للمرئى/ ١٧٢)

إن وجد معه (الجوهر) جوهر آخر فإن كان متلاصقاً له، سمي ما فيهما من الكونين مجاورة . (الرسائل المشرقة/ ٧٠)  
- الاجتماع، الافتراق، الاقتران.

(١١٢٢) المجربات هي أنا إذا شاهدنا حدوث شيء عند شيء، وقدمته عند عدمه، يتأكد في النفس اعتقاد أنه حدث به . (لباب الإشارات/ ١٩٥)

هي قضايا يحكم بها النفس باعتبار تكرار المشاهدات . (كشف المراد/ ١٧٥)  
هي قضايا يحكم بها العقل لتكرار المشاهدة . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٧)  
هي قضايا يحكم بها العقل بانضمام تكرار المشاهدة إليه . (شرح المقاصد ٢٥/١، شرح تجريد المقائد ٢٥٣)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة مشاهدات متكررة . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٠٠)  
هي ما يفتر الحكيم فيها إلى مشاهدات متكررة ويلزمها القياس الخفي، كالتعمونيا مسهل . (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٥٤)  
هي ما يحكم بها العقل بواسطة المحس مع

إنهما اللذان يشتركان في الصفات الذاتية، أو أنهما اللذان يقوم كل منهما مقام الآخر أو يسد مسده . (المصدر/ ٢٣٣)

ذاتان وجوديتان يسد كل واحدة منهما مسده صاحبه ويكون المعقول منهما شيئاً واحداً بحيث إذا سبق أحدهما إلى الذهن ثم لحقه الآخر لم يكتسب العقل من الحاصل ثانياً غير ما اكتسبه أولاً . (كشف المراد/ ١٢)

كل معقولين إن تساويا في تمام الماهية فهما المثلان . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٣١)  
موجودان يشتركان فيما يجب ويجوز ويستتبع، أو موجودان يسد كل منهما مسده الآخر . (شرح المقاصد ١٤٣/١)

كل اثنين إن يتساويا في تمام الماهية فهما المثلان . ويقال : المساويان . (الذوايع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٥)

المثلان موجودان يشتركان في جميع صفات النفس . (عند المتكلمين) . (شرح تجريد المقائد/ ١٤)  
- المتماثلان، المختلفان.

(١١١٨) المجادلة هو روم أحد الخصمين إسقاط كلام صاحبه . (الاستمد في أصول الدين/ ٢٧٨)  
- الجدال.

(١١١٩) المجاز كل كلام أريد به غير ما وضع له في الأصل على جهة التبع للأصل . (الحدود والحقائق للمرئى/ ١٧٨)  
استعمال اللفظ في غير ما وضع له في الأصل . والحقيقة في مقابلته استعمال اللفظ في ما وضع له في الأصل . (الحدود والحقائق للبريدى/ ٢٣١)  
- الحقيقة.

(١١٢٦) **المحاذاة** الجهة التي يصح أن يشغلها الجوهر. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٣)  
ما يعتبر بها عن جهة. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٢٩)  
← الجهة.

(١١٢٧) **المحال** كلّ متصور لا يصح وجوده وكذا المستحيل. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٣)  
هو الذي يستتبع لذاته؛ كالجسم بين السواد والبياض. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ٨٥)  
ما لا يمكن في العقل تقدير وجوده. (البداية في أصول الدين/ ٧٠)  
أن بود كه وجود او ممكن نبود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٢٣٨/١)

← المستحيل، المستنع.

(١١٢٨) **المحبة** هو إرادة نفع الغير. (شرح الأصول المفصلة/ ٧٠١)

إرادة الخير بالمحسوب والمرضي. (أصول الدين للبيضاوي/ ٤٦)

متى تعلقت (الإرادة) بمشافع تصل إلى الغير، سميت محبة... وتسمى كراهة وصول مفسدة إليه بأنها محبة. (الزمان العشر/ ٧٦)

عبارة عن الإرادة. (تلخيص المحفل/ ١٦٩)  
هي الإرادة لكتها من الله تعالى لنا، هي إرادة الثواب، ومثا في حقّه تعالى هي إرادة الطاعة. (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ١٣٧ و ١٣٩)

هي تصور كمال من لذة أو منفعة أو مشاكلة؛ كمحبة العاشق لمعشوقه، والمنتم عليه لمنيمه، والصديق لصديقه. (المصدر/ ١٣٩)

← الإرادة.

الشكرار، ولا بدّ مع ذلك من قياس خفي؛ وهو أن الوقوع المستكرّر على نهج واحد دائماً أو أكثرية لم يكن اتفاقاً. (شرح المواظف/ ٧٥)  
هي ما يحكم به العقل بواسطة تكرّر المشاهدة. (شوارق الإلهام ١٦٤/٢)  
← المشاهدات.

(١١٢٣) **المجرد** الممكن الموجود اما أن يكون قائماً بالموضوع أو لا؟ والأول المرض... والثاني إما أن يكون له دخل في التصرف أو لا؟ والثاني هو المجرد. (اللولع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٢)  
← الجوهر، الجوهر المجرد.

(١١٢٤) **المجمل** الخطاب الذي لا يدلّ على المراد بنفسه من غير بيان. أو الخطاب الذي قصد به شيء معين في نفسه. واللفظ لا يعينه. وقد يراد به الخطاب العام للأشياء التي تناولها. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٢)

ما أخذ بيانه من غيره، لا يدخل العقل في تفسيره، فلا يعلم إلا بسمع وتوقيف. (أعلام النبوة للماوردي/ ٣٣)

اللفظ إذا ظهر منه المراد يسمى ظاهراً بالنسبة إليه... وإذا لم يظهر؛ فإن كان ذلك لعارض يسمى خفياً، وإن كان لنفس اللفظ؛ فإن كان ممّا يدرك عقلاً يسمى مشكلاً، و (إن كان ممّا يدرك) نقلاً يسمى مجملاً. (شرح العقائد الشافية ١٩٠/١)

← المحكم، المحتمل.

(١١٢٥) **المحاباة** تخصيص أحد المستحقين بأن ينفع دون الآخر مع تساويهما في الاستحقاق. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٥)

(المصدر/٨٦)

محدث را دو تفسیر کرده اند: یکی آنکه محدث هر آن چیزی بود که مسبوق باشد بعدم. دوم: آن است که محدث هر آن چیزی باشد که مسبوق باشد به غیر او<sup>(١)</sup>. (البراهین فی علم الکلام ٧/١)

ما لوجوده أول. (تلخیص المحصل ١٢٢/، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٣/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

هو الذي كان معدوماً ثم صادر موجوداً. (تلخیص المحصل ٢٤٢/)

كل موجود يكون لوجوده أول؛ ولا محالة يكون لا وجوده متقدماً على وجوده. (تلخیص المحصل ٤٣٨/، قواعد الفوائد للقمي ٣/)

هو ماله أول، أو ما سبقه عدم. (قواعد المرام في علم الکلام ٤١/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

هو الذي وجد بعد العدم فكانت ماهيته قابلة للوجود والعدم. (قواعد المرام في علم الکلام ١٧/ المسبوق بالعدم.. (كشف الفوائد ١١/، كشف المراد ٣٧/، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٣/، التافع يوم العشر في شرح باب العادي عشر ١٠/)

هو المسبوق بالغير. (كشف المراد ٣٧/، التافع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر ١٠/)

أي مخرج من العدم إلى الوجود. (شرح الفوائد التفتية ٤٧/١ و ٦٧ و ٤٩/٢)

عندنا: ما عدا الله تعالى. وعند الأشاعرة: ما عدا الله وصفاته. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

(١١٢٩) المحتمل الخطاب الذي له

تأويلان من جهة الاستعمال. (الحدود والحائق للمرتضى/١٧٣)

ما تردد بين معان مختلفة. (أعلام النبوة للماوردي/٣٣)

← المحكم، النص.

(١١٣٠) المحدث ما لم يكن ثم كان.

(الإيضاح ٢٦ و ٨٤)

ما لوجوده أول. (الإيضاح ٢٦/، تلخیص المحصل ١٢٢/، نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٣/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٥٠/)

هو الموجود عن عدم. (التمهيد ٤١/)

الموجود بعد العدم. (الحدود والحائق للمرتضى/١٧٣)

المحدث على الحقيقة هو الموجود بعد أن كان معدوماً. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣١/٣)

ما كان له أول. (أعلام النبوة للماوردي ١/، كشف الفوائد ١١/)

هو الموجود عن أول. (المعتمد في أصول الدين ٣٥/ الحدث هو المحدث. والمحدث ما كان بعد أن لم يكن. (المصدر/٢٨٠)

الذي يوجد ويُعدم. (الرسائل العشر/١٠٤)

هو الكائن بعد أن لم يكن. هو المتولد الوجود. (المصدر/٩٧)

ما كان بعد أن لم يكن واختص كونه بوقت أو تقدير وقت. (الشامل في أصول الدين ١٤٥/١)

ما وجد بعد أن كان معدوماً. (الحدود والحائق للبريدي/٢٢٩)

هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم. هو الذي يكون مسبوقاً بالغير. (الأربعين في أصول الدين/٧)

ما كان ماهيته قابلة للعدم وقابلة للوجود.

١- المحدث فسر به بمعنيين الأول هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم.

والثاني هو الذي يكون مسبوقاً بالغير.

← الحادث .

(المفني في أبواب التوحيد والعدل ٣٧٩/١٦)  
(هو) إما المحتقن الضعفة في الفصاحة ، وإما  
الذي لا يحتمل تأويلين مشتبهين ولا يمنع العقل  
من ظاهره . (الحدود والحقائق للمرغزي/١٧٧)  
هو ما علم المراد بظاهره من غير قرينة تفترق إليه  
ولا دلالة تدل على المراد به لوضوحه . (تلخيص  
القافي ١٨٤/١)

اللفظ إذا ظهر منه المراد يسمى ظاهراً ، وإن  
تأيد ذلك بشهادة السوق يسمى نقياً ... وإن  
لحقه ما يدفع احتمال التسخ يسمى محكماً .  
(شرح العقائد السنية ١٩٠/١)  
← المجمل ، التسخ ، التص .

### (١١٣٥) المحكم (الفعل)

(المحكم) الفعل المرتب في الحدث على وجه  
لا يأتي ذلك من كل قادر . (الحدود والحقائق  
للبريني/٢٣٠)  
← الحكم ، المحكم .

### (١١٣٦) المحكمات هي التي احتج الله

بـعز وجلـ بها على المقرين بوجودها ؛  
كاحتجاجه على أهل الكتاب بما في كتبهم من  
أخبار الأمم الماضية وعقابها على عصياتها  
وكفرها . (أصول الدين للبهادري/٢٢٢)  
← المتشابه ، المحكم .

### (١١٣٧) المحل الحجم الذي فيه عرض ،

أو يصح أن يكون فيه . (الحدود والحقائق  
للمرغزي/١٧٣)

إن الشئين إذا اختص أحدهما بالآخر ... فقد  
يكونان بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة  
إلى الآخر تحقيقاً أو تقديرًا ... ثم يكون أحدهما  
محتاجاً في وجوده إلى الآخر ويكون الآخر غنياً

### (١١٣١) المحدث هو الذي يحدث فيسمع

ولا يعاين ولا يرى في منامه . (گوهر مراد/٢٩٨ ،  
علم اليقين في أصول الدين ٣٦٨/١ ، (من الباهر عليه  
السلام) .  
آن است كه سخن ملائكه شنود و مشاهده ذوات  
ایشان نكند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٤٢٩)  
← الإمام ، النبي .

### (١١٣٢) المحسوسات هي التي تدرك

بالحواس من السماء والأرض وما بينهما التي قد  
جمعت معارفها في الأعمال الشرعية . (راحة  
العقل/٣١٨)

هي التي يحكم بها العقل بمعاونة الحسن  
الظاهر . (نهج المسترشدين في أصول الدين/٢٧)  
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحسن .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)  
← الحسن .

### (١١٣٣) المحظور هو عبارة عن المحرم

القيح إذا عرف فاعله ، أو دل على أنه يجب  
عليه تجنبه . (المفني في أبواب التوحيد والعدل  
٣١/١١)

ما يستحق بفعله عقاباً . (أصول الدين للبهادري/١٩٩)  
ما وجب تركه . (أعلام النبوة للماوردي/١٦)  
← المحرم ، القبيح القرهي .

### (١١٣٤) المحكم (الدليل المحكم) ما

أحكم المراد بظاهره . (شرح الأصول الخمسة/٩٠٠)  
يعرف المراد به بظاهره ، لا بالترجيح إلى قرينة .

١- هو من يسمع كلام الملائكة ولا يعاين ذواتهم .



(١١٤١) المختار هو الذي يقصد إلى إيجاد النوع المميز . (أصول الدين للرازي/٥٦)

آنست كه اختيار فعل و اختيار ترك، كل واحد منهما بدلاً عن الآخر، از وی مستثنى نبود<sup>(٣)</sup>.

(البراهين في علم الكلام ١٠٧/١)

آن بود كه هر چه خواهد تواند كردن<sup>(٣)</sup>. (المصدر ١٣١/١)

هو الذي يكون فعله تبعاً لإرادته وداعيه لا أن يكون الفعل واقعاً منه اتفاقاً. (تلخيص المحفل/٢٥١)

الحكماء يقولون: كل فاعل فعل بإرادته مختار؛ سواء قارنه الفعل في زمانه أو تأخر عنه. (قواعد العقائد للقلوسي/١٣)

هو الذي يجب وجود فعله تبعاً لداعيه. (كشف الفوائد/٤٢)

هو الذي يفعل بواسطة قصد والاختيار. (كشف المراد/٥٦)

(من) يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (شوارق الإلهام ٢٩٩/٢)

→ الاختيار، الفاعل المختار، الموجب.

(١١٤٢) المخترع هو المحدث أو من له فعل. (المتمد في أصول الدين/١٣٣)

ما وُجد مقدوره لا على طريق الاكتساب. (المصدر/٢٨٠)

→ الاختراع، المحدث، المبدع.

(١١٤٣) المخترع حقيقة المخلوق المخترع هو الموجود عن عدم. هو ما ابتدأ في غير محل

في وجوده عن الأول، ويستنى المحتاج حالاً والغنى محلاً. (الأرسين في أصول الدين/٤)

ملاقاة موجود لموجود بالتمام، لا على سبيل الصامتة والحجورة بل بحيث لا يكون بينهما تباین في الوضع ويحصل للثاني صفة من الأول؛ كملاقاة التواد للجسم يستى حلولاً، والموجود الأول حالاً، والثاني محلاً. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

قيام بغير بمعنى أهم را حلول گویند و آن غیر را محل<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٣٨)

→ العات، الصورة، المادة.

(١١٣٨) المحمولات العقلية أي الأمور التي يمتنع استثناءها عن المحل عقلاً، ويمتنع حصولها فيه بحسب الخارج. (شرح المقاصد ٧٥/١)

(١١٣٩) المحنة هي تحلل المؤنة التي تسهل وتصب على البدن بالنظر والفكر. (التوحيد للماتريدي/١٠٨)

ما يمتحن به الإنسان؛ كالبليّة لما يبتلى به. (شرح العقائد التفسيرية ١٨٥/١)

→ البلاء.

(١١٤٠) المخالف كل أمرين يشير العقل إليهما؛ فإما أن يكون المتصور من أحدهما هو المتصور من الآخر، أو لا يكون، والأول هو المثل، والثاني هو المخالف. (تلخيص المحفل/٨٨)

→ المثلان، المختلفان.

٢- هو من لا يمتنع منه اختيار الفعل، واختيار الترك، كل واحد منهما بدلاً عن الآخر.  
٣- هو الذي يقدر على ما يريد.

١- القيام بالغير بمعنى أهم يستى الحلول، وذلك الغير هو المحل.

(١١٤٥) المخلوق هو الفعل المقدر بالفرض  
والذاعي المطابق له على وجه لا يزيد عليه ولا  
ينقص عنه . (شرح الأصول الخمسة/ ٥٤٨)  
ما هو غير الله تعالى فهو مخلوق . (أصول الدين  
للزبدوي/ ٦١)

(١١٤٦) المدح قول ينسب عن عظم حال  
الغير . (شرح الأصول الخمسة / ٦١٢ و ٦٩٨)  
هو القول المنسب عن عظم المدح . (رسائل  
الشریف المرتضى ١٦/٣ ، تهجد الأصول / ٢٤٩)  
عبارة عن القول المتضمن لعظم حال المدح .  
عبارة عن القول المتضمن لعظم حال المدح  
ولا يصير مدحاً إلا بثلاثة شروط :  
أحدها : أن يقصد به التعظيم .  
ثانيها : أن يكون اللفظ موضوعاً للتعظيم في تلك  
اللغة .  
ثالثها : أن يكون عالماً بعظم حال المدح .  
(الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٠٧)  
هو القول المنسب عن عظم حال الغير مع القصد  
إلى ذلك . (قواعد المرام في علم الكلام / ١٥٨ ،  
الواعظ الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٨٤)  
قول ينسب عن ارتفاع حال الغير مع القصد إلى  
الرفع منه . (كشف المراد / ٣٢٢ ، شرح تجريد المقائد  
/ ٣٨٤)  
- الثناء ، الحمد ، لشكر .

(١١٤٧) الممدوك هو الحي الذي لا آفة  
به ولا نقص . (الجبائي) . (غاية المرام في علم  
الكلام / ١٢٤)  
- الإدراك .

(١١٤٨) المدلول ما يدل عليه الدليل .  
(الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٣)

القدرة عليه . (المعتمد في أصول الدين / ١٣٢)  
والمباشر ما ابتدئ في محل القدرة عليه . (تهجد  
الأصول / ٢٩)  
كل فعل يستدعه القادر في الخارج من ذاته .  
(الحدود والحقائق للبريدتي / ٢٣٠)

(١١٤٩) المختلفان اللذان لا يكون ذات  
أحدهما كذات الآخر . (الحدود والحقائق  
للمرتضى / ١٧٢)  
كل موجودين لا يستأحدهما مستأحبه .  
(المعتمد في أصول الدين / ٤٣)  
ما لا يستأحدهما مستأحبه ولا يقوم مقامه  
فيما يرجع إلى ذاتهما . (الزمانل العشر / ٨١)  
المختلفان كل شيئين تخصص أحدهما عن  
الثاني بصفة نفس . (الشامل في أصول الدين ١ / ١٩٨)  
كل معقولين إن تساويا في تمام الماهية فهما  
المثلان ، وإلا فالمختلفان . (نهج المسترشدين في  
أصول الدين / ٣١ ، إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين  
/ ١٣٤)

إما أن لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم  
من الآخر فهما المختلفان ؛ كالتواد والبياض ؛  
فإن المفهوم من البياض لون مفرق للبصر ، ومن  
التواد لون قابض للبصر . (إرشاد القالبيين إلى نهج  
المسترشدين / ١٣٥)  
كل معقولين حصلا في الذهن ؛ إما أن يكون  
المفهوم من أحدهما بتمامه هو المفهوم من الآخر  
بتمامه بحيث يكون كل منهما ساذماً مستأخراً  
في المقولية أو لا ... وإن كان الثاني وهو أن  
لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم من  
الآخر فهما المختلفان ؛ كالتواد والبياض .  
(المصدر / ١٣٥)

- المختلفان ، المتساويان .

← الارتداد، الكافر.

العلم الحاصل المطلوب هو المدلول. (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٧)

(١١٥٣) المرجئة هي التي أُرْجِيت حقيقتها أفعال الخلق إلى الله تعالى. (التوحيد للماتريدی/ ٣١٨)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به این اعتبار که در اکثر لفظ دلالت بر آن صورت کند او را مدلول نامند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٣٢)

← الدليل، المفهوم.

مُتَّيْت المرجئة بما لم يستوا كل الخيرات إيماناً. (الحشوة). (المصدر/ ٣٨١)

(١١٤٩) المذهب اعتقاد يستمر عليه صاحبه على جهة الثبوت. (الحدود والحقائق للمرغضي/ ١٧٣)

هي التي أُرْجِيت الكبار<sup>(٢)</sup> لم تنزل أهلها ناراً ولا جنة. (المعتزلة). (المصدر/ ٣٨٢)

← الاعتقاد.

هم الذين أُرْجِوا أمر علي بن أبي طالب عليه السلام. ومن خرج معه وعليه. (بعض المعتزلة). (المصدر/ ٣٨٤)

(١١٥٠) الممرارة الحرارة إن فعلت في اللطيف حدثت الحرافة، وفي الكثيف حدثت الممرارة. (شرح تجريد العقائد/ ٢٤٦)

هم الكرامية الذين يقولون إذا قال الواحد من المكلفين: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، وفعل سائر المعاصي، لم يدخل النار أصلاً.

هم أهل السنة والأثر الذين يعتقدون أن الفاسق الملتئ يخرج من النار بشفاعاة الشافعين، وأنه يجب أن يكون أبداً بين الخوف والرجاء إلى أن يموت، ولا يقطع رجاءه عن رحمة الله، ولا خوفه عن عقاب الله تعالى. (المستند في أصول الدين/ ٢٠٩)

(١١٥١) المرئي هو متحيز أو هيئة متحيز. (المعتزلة). (الشامل في أصول الدين ٥٥/٢) هو اللون أو الضوء لا غير. (كشف المراد/ ٢٣١)

الذين يعتقدون: الإيمان قول. (المصدر/ ٢٩٧)

(١١٥٢) المرتبة من يعرف منه الإسلام، ثم وجد منه الكفر، ولم يوجد منه الإسلام بعد الكفر. (أصول الدين للبرزوي/ ٢١٣)

(١١٥٤) المرضي هيئة مضافة للصفة؛ أي ملكة أو حالة تصدر عنها الأفعال عن الموضوع لها غير سليمة. (ابن سينا). (شرح المقاصد ٢٤٩/١، شرح تجريد العقائد ٢٨٤، شوارق الإلهام ١٩٢/٢)

الكافر اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خصص باسم المنافق وإن طرأ كفره بعد الإسلام خصص باسم المرتبة لرجوعه عن الإسلام. (شرح المقاصد ٢٦٨/١)

(١١٥٥) المركب ما يفيد لإمناذ معنى إلى

١- الصورة الحاصلة من الشيء في ذهن بما أن اللفظ يدل عليها في الأكثر، يستى مدلولاً.

٢- كذا في الأصل، ولعله «الكبار».

را مرکب تام خوانند، و اگر آن کیفیت متوسطه به حیثیتی نشده باشد که مستحق فیضان صورتی علیحده گردد مرکب غیر تام گویند، مانند ابر و میخ و بخار و دخان<sup>(۲)</sup>، (گوهر مراد/ ۷۷)

(۱۱۵۷) **المرکب الحقیقی** هو ما یکون له حقيقة واحدة وحدة حقيقية. (شوارق الإلهام ۱۵۲/۱)  
← **المرکب الذهنی**.

(۱۱۵۸) **المرکب الذهنی** هي ماله جزء بالقوة. وهو المركب الذهنی والغير الحقیقی. (شوارق الإلهام ۱۴۷/۱)  
← **المرکب الحقیقی**.

(۱۱۵۹) **المرکب غیر التام**  
← **المرکب التام**.

(۱۱۶۰) **المرکب المعدنی مرکب تام**  
اگر صورتش حفظ ترکیب کند و مصدر آثار مرکبی گردد اما افتداء و نماء از او صادر نشود آنرا مرکب معدن خوانند<sup>(۳)</sup>، (گوهر مراد/ ۷۷)

(۱۱۶۱) **المرید** هو المختص بصفة لكونه

۲- أجزاء العناصر الأربعة إذا امتزجت بحيث حصلت من مجموعها كيفة متوسطة متشابهة، تسمى هذه الكيفية في الاصطلاح مزاجاً، وتلك العناصر المصورة بصورة وحدانية تسمى مركباً تاماً، ومعنى لم تكن الكيفية المتوسطة بحيث تستحق أن تغاير عليه صورة على حدة، تسمى مركباً غير تام؛ كالسحاب والمطر....

۳- المركب التام إن كانت صورته حافظة للمركب ومصدراً لآثار مركبة؛ ولكن لا يصدر منه افتداء ولا نماء فيسمى مركباً معدنياً.

آخر. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ۱۷۴)  
المفرد هو الدالّ الذي لا يراد بالجزء منه دلالة أصلاً حين هو جزءه، والمرکب ما يخالف ذلك. (لباب الإشارات/ ۱۷۴)

الجسم إما بسيط وهو الذي يشابه كل واحد من أجزائه كله في تمام الماهية، وإما مركب وهو الذي لا يكون كذلك. (تلخيص المحصل/ ۲۲۵)  
الحقائق منها بسيطة وهي ما لا يلتزم عند العقل من عدة أمور، ومنها مركبة وهي ما كان كذلك. (قواعد المرام في علم الكلام/ ۳۱)

ما يتألف حقيقة.  
ما يتألف حساً.  
ما لا يساوي حقيقة.

ما لا يساوي حساً. (شرح المقاصد ۳۳۴/۱)  
هو ما له جزء. (الثالث يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/ ۱۹)

اگر جسم مجتمع از اجسام مختلفه القصور باشد و یا هر جزئی که در او فرض کنند در صورت نوعیه با کل مشارک نبود اگرچه بسیاری از اجزاء مشارک باشند آن جسم را مرکب خوانند<sup>(۱)</sup>، (گوهر مراد/ ۴۸)

← **الجسم المركب، الجرم المركب**.

(۱۱۵۶) **المرکب التام و غیر التام اجزاء**  
عناصر اربعة چون متصغر شده با هم برآمیزند... از مجموع، کیفیت متوسط متشابهی پیدا شود پس در اصطلاح کیفیت متوسط متشابهه را مزاج، و این عناصر مصور شده به صورت وحدانی

۱- الجسم إن كان مجتمعاً من أجسام مختلفة القصور أو كان كل جزء مفروض فيه غير مشارك مع الكل في الصورة اللوحية وإن كان كثير من أجزائها مشاركا معها يسمى الجسم المركب.

← المشابهة .

عليها يصح منه الفعل على وجه دون وجه . (شرح الأصول الخمسة/٤٣٢)

مهما انتفى السهو عن الفاعل وكان عالماً بما يفعله فهو مريد . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٢٣٩)  
هو الذي يكون عالماً بصدور الفعل الغير المنافي عنه . (شواقي الإلهام ٢/٢٩٦)  
← الإضافة، المختار.

(١١٦٢) المزاج هو عبارة عن اعتدال الأركان والأخلاط . (الأربعين في أصول الدين/٢٦٦)  
فإنهم قالوا بكسر سورة كل عنصر سورة كيفية المنصر الذي يقابله ويخالطه ؛ حتى يستقر العنصر على كيفية واحدة متشابهة في العنصرين ، وهو المزاج . (قواعد العقائد للقوسى/٥١)  
كيفية متوسطة بين الحار والبارد يحصل من تفاعلها ، والحرارة والبرودة من الكيفيات الملموسة ، فيكون المزاج منها . (كشف المراد/١٥٩)  
كيفية متوسطة بين الحرارة والبرودة . (المصدر/١٩١)  
هو الكيفية المتوسطة الحاصلة من تفاعل العناصر الأربعة بعضها مع بعض . (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٢٢)

الكيفية المتوسطة المتشابهة . (گوهر مراد/٧٧)  
← الضخمة ، الظيمة .

(١١٦٣) المساواة هي تناسب بين الأشياء . (الآلئين/١٩٢)  
إن الوصف المرضي وهو المضاف إليه الوحدة إن كان كيفاً شتى مشابهة ، وإن كان في الكم شتى مساواة . (كشف المراد/٧٤)  
إن الوحدة في الكم مساواة . (شرح تجريد العقائد/١٠٢)

(١١٦٤) المسبب المسبب للمسبب كالمطول للعلّة إلا أن السبب يكون ذاتاً والمطول صفة ؛ كالعلم والشظير والحركة والمتحركة . (الحدود والحقائق للبريدى/٢٣١)  
ما يجب بوجود الشيء ويمتنع بعدمه أو عدم شيء منه . (أصول المعارف/٥٧)  
← العلة ، المطول .

(١١٦٥) المستحيل الذي يتمّ وجوده في نفسه . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)  
هو الذي لا يجوز حصوله على وجه . (الرمائل المشر/٨٤)  
هو ضروري المدم بحيث لو قدر وجوده لزم منه محال . (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥)  
ما لا يتصور وقوعه . (الحدود والحقائق للبريدى/٢٣٠)  
هو الذي يمتنع نسبة الوجود إليه بالثبوت . (كشف الفوائد/٧)  
إنه الذي لا يمكن وجوده أو الذي يجب عدمه . (كشف المراد/٢٥)  
← المحال ، الممتنع .

(١١٦٦) المستطيع هو المتمكن من إيجاد الفعل لحضور ما يحتاج إليه من إيجاده . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)  
هو المتمكن من الكسب .  
هو المتمكن من الأحداث . (القدرية) .  
(المعتد في أصول الدين/١٣٦)  
← الاستطاعة ، التمكّن ، القدرة .

(١١٦٧) المسخ هو إحالة التخيّر عن بنية الإنسانية إلى ما سواها . (رسائل الشريف المرتضى

(١١٧٢) الممنون ما يثاب فاعله ولا يعاقب

تاركه . (أصول الثمين للبهادي/١٩٩)

هو ما توالى فعله مثنى مئة وأمر به ، وربما كان واجباً أو نفلاً . (الرسائل العشر/٨٧)   
 —————

(١١٧٣) المشابهة ما يكون المراد باللفظ

واحداً في المستويات ؛ لكن بين المعنيين مشابهة بوجودها ؛ كلفظ الفرس على مستاء وعلى المصور

صورة الفرس . (الحدود والحائق للمرتضى/٧٧)

إنّ الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة ؛ إن كان كيفاً سمي مشابهة ، وإن كان في الكم سمي مساواة . (كشف المراد/٧٤)

إنّ الوحدة في النوع تستوي مماثلة ، وفي الجنس مجانسة ، وفي الكيف مشابهة . (شرح تجريد العقائد/١٠٢ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤٦)

— المساواة .

(١١٧٤) المشاهدة هي الإدراك بالحواس

في الأصل . وأتينا نستخدم في الإدراك بحاسة البصر . (شرح الأصول الخمسة/٥١)

المراد بالمشاهدة مطلق الحضور . (شرح المقاصد/٢٢٤/١)

— الإحساس .

(١١٧٥) المشاهدات هي القضايا التي

إنما يستفاد الصدق بها من الحسن . (لباب الإشارات/١٩٥)

هي القضايا الاعتبارية بمشاهدة قوى غير الحسن الظاهر أو بالوجدان من النفس ؛ لا باعتبار الآلات . (كشف المراد/١٧٥)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواس الظاهرة ، وتسمى حسيات . (شرح المقاصد/٢٥/١)

(٣٥٢/١)

أن يغيّر صورة الحي الذي كان إنساناً يصير بهيمة ، لا أنّه يتغيّر صورته إلى صورة البهيمة .

(المصدر/٣٥٣/١)

نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به بدن دیگر انسانی و آن را نسخ گویند یا به بدن حیوانی دیگر غیر ناطق و آن را مسخ گویند<sup>(١)</sup> . (گهر مراد/١١٨)

— النسخ ، التسخ .

(١١٦٨) المسلم المتقاد للأحكام الشرعية .

(الحدود والحائق للبريدي/٢٢٩)

— الإسلام ، المؤمن .

(١١٦٩) المسلمات هي مقدمات ماخوذة

بحسب تسليم المخاطب . (لباب الإشارات/١٦٨)

هي مادة البرهان والجدل . (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)

— الجدل ، الملاحظة .

(١١٧٠) المسمّى هو المعنى الذي وضع

الاسم بإزائه . (تقريب المرام في علم الكلام/٢١٦/٢)   
 — الاسم .

(١١٧١) المسموعات هي الأصوات

الحاصلة من التمزج المعلول للقرع أو القلق بشرط المقاومة . (كشف المراد/١٦٨ ، شرح تجريد العقائد/٢٤٣/١)

— الأصوات .

١ — هو انتقال النفس الناطقة من بدن الإنسان إلى بدن إنسان آخر يسمى نسخاً ، وإلى بدن حيوان آخر غير ناطق ، يسمى مسخاً .

إن قال (الكافر) بالشريك في الألوهية فهو  
المشرك . (جامع العلوم ٣/٣٣٨)  
→ الإشراف ، الكافر .

### (١١٧٩) المشكك

→ الكلّي المشكك .

(١١٨٠) المشهورات هي قضايا إنما حكم  
الإنسان بها لا لأجل أن مجرد تصور موضوعه  
ومحموله يوجب ذلك الحكم ؛ بل إما لمزاج أو  
لألف وعادة أو لاستقراء بعض الأحكام . (باب  
الإشارات/١٩٦)  
→ المتواترات .

### (١١٨١) المشهورات الخاصة

والعاقبة المشهورات الخاصة : المؤلف من  
القضايا المتسلّمة بين طائفة مخصوصة . والمؤلف  
من القضايا المتسلّمة بين الجمهور هي  
المشهورات العامة . (شوارق الإلهام ٢/١٨٠)  
→ المشهورات .

### (١١٨٢) المشهورات العاقبة

→ المشهورات الخاصة .

### (١١٨٣) مشيخته تعالى هو أن الله تعالى

يشاء جميع أفعال المباد خيرها وشرها ، ضرّها  
ونفعها . (أصول الدين للزبدوي/١٣٠)  
هي الإرادة . (تلخيص المحصل/١٦٩)  
→ الإرادة ، إرادة الله تعالى .

### (١١٨٤) المصادرة بالمطلوب هو أن

يؤخذ المطلوب بعينه ويجعل مقدّمة قياسية بلفظ  
مرادف مشعر بالمفايرة بين المقدّمة والمطلوب .

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحس  
الظاهر . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٩٩)  
حسيّات تدرك بالحواس الظاهر كمدركات الحواس  
الخمسة . (الآواع الإلهية في المباحث الكلامية/٥٤)  
هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواس  
الظاهرة أو الباطنة . (شرح تجريد العقائد/٢٥٣)  
القضايا التي يحكم بها العقل بتوسط الحواس  
الظاهرة ؛ كالحكم بأن النار حارة والشمس  
مضيئة . (شوارق الإلهام ٢/١٦٣)  
أكثر حصول علم محتاج به مشاهدته و احساس  
بأشياء آن را مشاهدات نامند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/٢٩)  
→ المصنوعات .

### (١١٧٦) المشبهات هي التي تشبه

الأوليات أو المشهورات ، ولا تكون هي هي  
بأعيانها . (باب الإشارات/١٩٨)  
هي مادة المغالطة . (شرح تجريد العقائد/٢٧٠)  
→ المغالطة .

### (١١٧٧) المشتهية ما أشكل لفظه واستبهم

معناه . (أعلام النبوة للمارديني/٣٣)  
→ المجمل .

### (١١٧٨) المشركون الذين أشركوا .

هم عبدة الأوثان . (إثبات النبوة/٨٧)  
(هم) الكافرون ؛ أثبتوا لله شريكاً أو لا . (الحدود  
والعقوبات للمرفعي/١٧٥)  
إن قال (الكافر) يألّهين أو أكثر ، خصّ باسم  
المشرك لإثباته الشريك في الألوهية . (شرح  
المقاصد ٢/٢٦٨)

١- المعلم إن افتقر حصوله إلى المشاهدة والإحساس  
يسمى المشاهدات .

(غاية المرام في علم الكلام/ ١٩٩)

(تلخيص المحصل/ ١٢٩)

هو الذي ماهيته مقولة بالقياس إلى غيره .

(كشف المراد / ٢٠٠ ، شوارق الإلهام ١٩٥/٢)

إنَّ العرض إن قبل القسمة لذاته فالكم ، وإلا ؛ فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف ، وإن اقتضاها فالنسبة إما للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع ، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً ؛ فإما كم غير قار فمتى ، أو قار ينتقل بانتقاله فالملك ، أو لا فالأين ، وإما نسبة فالمضاف . (شرح المقاصد ١٧٤/١)

→ الإضافة ، المقولات .

(١١٨٩) المضافان (المتقابلان) إن كانا

وجوديين ولا يمكن تعقل أحدهما منفكاً عن الآخر فهما مضافان ؛ كالأبوة والبنوة . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٦)  
→ المتضادان ، المتقابلان .

(١١٩٠) المضاف الحقيقي المضاف قد

يقال لنفس الإضافة ؛ أعني العارضة للشيء باعتبار قياسه إلى غيره ، كالأبوة والبنوة ، ويقال له المضاف الحقيقي .... (كشف المراد/ ١٩٩)

المضاف إما أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر أو لا يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر ، فالأول هو المشهور والثاني هو الحقيقي ، كأبوة الأب وبنوة الابن . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٤٣)

الإضافة وهي النسبة المتكررة ؛ أي النسبة التي لا تعقل إلا بالقياس إلى نسبة أخرى معقولة بالقياس إلى الأولى . وهذه تسمى مضافاً حقيقياً . (شرح تجريد العقائد/ ٢٨٧)

هو ما يكون مضافاً بالذات لا باعتبار عروض الإضافة له ويكون وجوده من حيث هو وجوده من

(١١٨٥) المصاحفة هي عبارة عن تأليف

مخصوص واقع عقيب حركات متوالية أو حركات يقل السكون بينها . (شرح الأصول الخمسة/ ٥٤١)  
مباشرة جسمين صليبين بشدة . (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٣)

هي عبارة عن تأليف واقع بين جسمين صليبين عقيب حركات متوالات أو حركات نقل فيها السكّنات . (في التوحيد/ ١٦٤)

هي الاعتماد والسكون والقسوت . (الرسائل العشر/ ٧٢)

→ الضمّة .

(١١٨٩) المصالح المرسله هي التي لم

يشرع الشارع لها حكماً ، ولم يدل دليل شرعي على اعتبارها أو إلغائها . وموردها الحكيم الذي يرى المجتهد فيه جلب مصلحة للمكلف أو دفع مفسدة عنه من حيث العموم . (تلخيص الشافي ١١٤/١)

→ القياس .

(١١٨٧) المصلحة ما يختار المرء عنده

واجباً ويجتنب عنده قبيحاً على وجه لمولاه لما اختار ، ولما اجتنب ، أو يكون أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح . (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٩)

كلّ ما عنده يختار المكلف الطاعة أو يكون عنده أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين . (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٨)

→ الإرادة ، الداعي ، اللطف ، المفسدة .

(١١٨٨) المضاف هو النسبة المتكررة .



(١١٩٣) **المطابقة الوصف العرضي** وهو المضاف إليه الوحدة... إن كان في اتحاد الأطراف سمي مطابقة. (كشف المراد/٧٤)  
إنَّ الوحدة... في الأطراف مطابقة. (شرح تجريد المقائد/١٠٢)  
في المجانسة.

(١١٩٤) **المظنونيات** هي قضايا لا يرى مستعملها أنه جازم؛ ولكن يكون في نفسه منها ظنٌّ غالب. (لباب الاشارات/١٩٨)  
في الفن.

(١١٩٥) **المعاد الذي يتقدم وجوده**؛ أي أعيد على الوجود الذي كان عليه. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٢)  
إعادة الأجسام على ما كانت عليه. (الرسائل العشر/١٠٣)  
أن بود كه بار دويم باشد<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٢٩٣)  
الرجوع إلى الوجود بعد الفناء.

أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التفريق، وإلى الحياة بعد الموت والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة. (شرح المقاصد ٢/٢٠٧، تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٤٠)  
عبارة عن عود النفس إلى ما كانت عليه من التجرد أو التبري من ظلمات الثعلق وبقائها ملتزمة بالكمال أو متألمة بالتقصان. (شرح المقاصد ٢/٢١٤)

(هو) زمان العود ومكانه. والمراد به هو الوجود الثاني للأجسام، وإعادتها بعد موتها وتفريقها. (النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر/٥٢)

حيث هو مضاف؛ كالأبوة، إذ ليس لها وجود سوى أنها مضافة. (شوارق الإلهام ٢/١٩٦)  
في المضاف، المضاف المشهور.

(١١٩١) **المضاف المشهور** المضاف قد يقال للذات التي عرضت لها الإضافة بالفعل؛ كالأب والابن، ويسمى المضاف المشهور. وقد يقال للذات نفسها: مضاف مشهور باعتبار كونها معروضة للإضافة. (كشف المراد/١٩٩)  
الإضافة هي النسبة المتكررة؛ أي النسبة التي لا تعقل إلا بالقياس إلى نسبة أخرى معقولة بالقياس إلى الأولى، ونسبى هذه مضافاً حقيقياً، والمجموع المركب منها ومن معروضها مضافاً مشهوراً. وقد تسمى نفس المعروض أيضاً مضافاً مشهوراً. (شرح المقاصد ١/٢٨٠، شرح تجريد المقائد ٢/٢٨٧)

المضاف إما أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيماً إلى الآخر... فالأول هو المشهور؛ كالأب والابن من حيث هما أب وابن. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤٣)  
هو ما يكون الإضافة عارضة له ويكون وجوده من حيث هو غير وجوده من حيث هو مضاف؛ كالأب إذ وجوده من حيث هو أب غير وجوده من حيث هو إنسان. (شوارق الإلهام ٢/١٩٦)  
في الإضافة، المضاف، المضاف الحقيقي.

(١١٩٢) **المضطّر** كل محتاج إلى علم أو غيره من الأجناس فهو مضطّر إلى ما احتاج إليه. (التمهيد للباقلائي/٣٦)  
ما يفعله القادر في غيره على وجه لا يمكنه الامتناع منه. (المفني في أبواب التوحيد والعدل ٨/١٦٦)

في الاضطرار، الإلجاء.

مَفْعَلٌ من العود . وهو اسم لزمان العود أو مكانه والمراد هنا الوجود الثاني للأشخاص الإنسانية بعد موتها لأخذ الحق منها أو إيفائه . (إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين/ ٣٨٥)

هو في اللغة : إقام مصدر ميسمي ، أو اسم مكان أو زمان من القود بمعنى الرجوع .

وفي عرف الشرع عبارة من عود الروح إلى الحيوان بعد الموت ؛ إقام بأن يعيد الله بدنه المعدوم ويعيد الروح إليه (عند أكثر المتكلمين) ، وإقام بأن يجمع أجزاءه الأصلية كما كانت أولاً ويعيد الروح إليها عند من لا يجوز إعادة المعدوم . (مفتاح الباب/ ٢٠٦)

در شرح بازگشتن انسانی است بعد از موت به حیات به جهت یافتن جزای عملی که پیش از موت از او صادر شده از نیک و بد<sup>(١)</sup> . (گنهر مراد/ ٤٢٩)

← الإعادة، الحشر، المعاد الجسماني.

(١١٩٦) المعاد الجسماني تلك الأجزاء التي تفرقت يمكن تركيبها بعينها كما كانت ، وهو مرادنا بجواز المعاد الجسماني . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٤٣)

والمراد هاهنا الرجوع إلى الوجود بعد الفناء . أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التفرق وإلى الحياة بعد الموت . والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة . (شرح المقاصد ٢/ ٢٠٧ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٤٠)

جمع الأجزاء على ما كانت عليه وإعادة التاليف المخصوص فيها . (شرح المواقف/ ٥٨١)

١- في الشرع هو عود الإنسان بعد الموت إلى الحياة للحصول على جزاء الأعمال القادرة عنه قبل الموت ، غيراً كانت أو شراً .

هو في اللغة إقام مصدر ميسمي أو اسم مكان أو زمان من العود بمعنى الرجوع .

وفي عرف الشرع عبارة عن عود الروح إلى الحيوان بعد الموت ؛ إقام بأن يعيد الله بدنه المعدوم بعينه ويعيد الروح إليه . (عند أكثر المتكلمين) .

وإقام بأن يجمع أجزاءه الأصلية كما كانت أولاً ويعيد الروح إليها عند من لا يجوز إعادة المعدوم .

أو عن زمان ذلك العود كما يقال : «الآخرة معاد الخلق» هذا هو المعاد الجسماني والبدني . (مفتاح الباب/ ٢٠٦)

← المعاد .

(١١٩٧) المعاد الروحاني إن حاصل

المعاد الروحاني على رأي من ينكر المعاد

الجسماني هو عود النفوس عن هذه الأبدان

ومفارقة لها إلى مبادئها وحصولها على ما تحصل

عليه من معادة أو شقاوة . (قواعد المرام في علم

الكلام/ ١٥٦)

معناه رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من

التجرد عن علاقة البدن واستعمال الآلات أو

التجزي . عما ابتليت به من الظلمات . (شرح

المقاصد ٢/ ٢٠٧)

عبارة عن مفارقة النفس عن بدنها واتصالها

بالعالم العقلي الذي هو عالم المجردات

وسعادتها وشقاوتها هناك بفضائلها التفسانية

ورذائلها . (شرح المؤلف/ ٥٨٢)

قد يطلق المعاد على الروحاني وهو مفارقة

النفس عن بدنها وإيصالها بعالم المجردات

وسعادتها وشقاوتها هناك لفضائلها التفسانية

ورذائلها . (مفتاح الباب/ ٢٠٦)

هو الحشر إلى الله وصفاته وأفعاله الإبداعية .

(شرح غرر الفوائد/ ٣٣٤)

إنه عالم لذاته لا بمعنى قائم به ، وكذا باقي الصفات وهو الحق . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٤٢ ، إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين / ٢١٦) المعاني هي مبادئ المحاولات ؛ كالقدرة ينتزع منها قادر ، ويحمل على الذات ، وكالعلم ينتزع منه عالم ، فيحمل على الذات إلى غير ذلك .

(إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين / ٢١٦) الصفات الوجودية الزائدة على الذات . (مفتاح الباب / ١٤٨)

معان قائمة بذاته هي العلم والقدرة والإرادة والحياة والسمع والبصر . (الأشعري) . (شرح تجريد العقائد / ٣٢٧)

رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من التجرد . (عند الفلاسفة) . (تقريب المرام في علم الكلام / ٢٤١/٢)

الحرارة ، المعاد الجسماني .

(١١٩٨) المعارضة مقابلة الخصم بما يظهر عنده أنه يقول بمثل ما يقول إنا السائل أو المجيب . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٦) هو مساواة الخصم في دعواه أو حجته وممانته من صحة كلامه . (المعتمد في أصول الدين / ٢٧٨) مقابلة دليل بدليل . (الحدود والحقائق للبريد / ٢٣٠) الاحتراش ، الضربة ، المناقضة ، المعجز .

## (١٢٠٠) المعجزة (المعجز) هو من يعجز

الغير .

هو الفعل الذي يدل على صدق المذمى للثبوت . (شرح الأصول الخمسة / ٥٦٨)

مَنْ قَتَلَ الْعَجْزَ فِي غَيْرِهِ . (المعني في أبواب التوحيد والعدل / ١٥ / ١٩٧)

ما يتعذر على العباد فعل مثله في جنسه فقط . (المصدر / ١٥ / ١٩٩)

المعجزة في اللغة : مأخوذة من العجز الذي هو نقيض القدرة ، والمعجز في الحقيقة فاعل العجز في غيره وهو الله تعالى ؛ كما أنه هو المُقَدِّر ، لأنه فاعل القدرة في غيره . وأنما قيل لأعلام الرسل - عليهم السلام - ؛ معجزات ، لظهور عجز المرسل إليهم عن معارضتهم بأفعالها ، وزيدت الهاء فيها ، فقيل : معجزة ، للمبالغة في الخبر عن عجز المرسل إليهم عن المعارضة فيها ؛ كما وقعت المبالغة بالهاء في قولهم : علامة ونسابة ، وراوية . وحقيقة المعجزة على طريق المتكلمين : ظهور أمر خلاف العادة في دار التكليف لإظهار صدق ذي نبوة من الأنبياء ، أو ذي كرامة من

## (١١٩٩) المعاني ذهبت الأشاعرة إلى أن

الله تعالى معاني قائمة بذاته هي القدرة والعلم وغيرهما من الصفات تقتضي القادرية والعالمية والحيتية وغيرهما من باقي الصفات . (كشف المراد / ٢٢٩)

الذي ذهب إليه أصحابنا وأكثر المعتزلة هو أن الله تعالى قادر ، عالم ، حي لذاته ؛ على معنى أنه ذات متميزة عن غيرها تميزاً يجب معه صحة الفعل ... ولا يحتاج في ذلك إلى ذات غيرها يوجب لها ذلك بل لو لم يكن في الوجود إلا الله تعالى لكان قادراً . عالماً ، حياً .

المعاني القديمة أن يقوم بذاته معنى ؛ هو قدرة حتى يصح منه الفعل فيوصف لأجله بأنه قادر ، ومعنى يقوم به ؛ هو علم ليصح منه الأحكام فيوصف لأجله بأنه عالم ، ومعنى ؛ هو حياة ليصح أن يعلم ويقدر ويوصف بأنه حي . (الأشعرية) .

(أنوار الملكوت في شرح الباقوت / ٧٣)

إنه تعالى عالم بالعلم ، قادر بالقدرة ، حي بالحياة إلى غير ذلك من الصفات ....

الأولياء مع نكول من يتخدى به عن معارضة مثله . (أصول الدين للبندادي/ ١٧٠)

(هو) الفعل الناقض للعادة ، يتخدى به الظاهر في زمان التكليف لتصديق مدع في دعواه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)

أن يكون خارقاً للعادة ومطابقاً لدعوى الرسول ومتعلقاً بها . وأن يكون متعذراً في جنسه أو صفته المخصوصة على الخلق . ويكون من فعله تعالى ، أو جارياً مجرى فعله تعالى . (رسائل الشريف المرتضى ١٨/٣)

أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤ ، شرح المقاصد ١٧٥/٢ ، تقريب المرام في علم الكلام ٢٢٣/٢ ، شرح تجريد العقائد ٣٥٩/)

ما خرق عادة البشر من خصال لا تستطاع إلا بقدرة إلهية تدل على أن الله تعالى خلقه بها تصديقاً على اختصاصه برسالاته . (أعلام النبوة للماوردي/ ٢٦)

في اللغة مأخوذ من المعجز . وفي اصطلاح المتكلمين ثبوت ما ليس بمعتاد ، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى . (تلخيص الشافي ١٤٢/١)

عبارة عما يدل على صدق من ظهر على يده واختص به . (في العرف) .

وفي اللغة عبارة عما من جعل غيره عاجزاً . (تسديد الأصول/ ٣١٥)

فعل يظهر على يدي مدعي النبوة بخلاف العادة في زمان التكليف موافقاً لدعواه ، وهو يدعو الخلق إلى معارضته ويتحداهم أن يأتوا بمثله ، فيمجزوا عنه فيبين به صدق من يظهر على يده . (التبصير في الدين/ ١٥٢)

هي فعل خارق للعادة . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٢٦) ما يقترون بتحدي النبي - صلى الله عليه وآله - عند

امتشهاده على صدقه على وجه يعجز الخلق عن معارضته . (المصدر/ ٢٠٦)

ظهور أمر بخلاف العادة على يد مدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله . (البداية في أصول الدين/ ٤٦ ، شرح الاعتقاد السنية ١٦٦/١)

(هي) كل فعل خارق للعادة يظهر على الغير عقيب دعواه بحيث يستعذر على العباد الإتيان بمثله في الجنس أو في الوقوع على ذلك الوجه . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣١)

هي كل ما قصد به إظهار صدق المنتحدي بالنبوة ، المدعي للرسالة . (غاية المرام في علم الكلام/ ٣٣٣)

أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة . (تلخيص المحفل/ ٣٥٠)

هو فعل خارق للعادة يعجز عن أمثاله البشر . (قواعد العقائد للقرطبي/ ٣٠ ، كشف الفوائد/ ٧٢) هو الذي به يمتاز مقرر العدل من غيره . (قواعد العقائد للقرطبي/ ٣٣)

هو الأمر الخارق للعادة المطابق لدعوى النبوة المتعذر في جنسه أو صفته . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٢٧)

هو ثبوت ما ليس بمعتاد ، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى . (كشف المراد/ ٢٧٥) هو الإتيان بما يخرق العادة مطابقاً للدعوى . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٥٩)

أمر خارق للعادة ، قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول من الله تعالى . (شرح العقائد السنية ٣٦/١)

أمر يظهر بخلاف العادة على يد من يدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله . (المصدر/ ١٦٦)

مأخوذ من العجز المقابل للقدرة ، وحقيقة الإعجاز

آن بالفُضرة خارق عادة است<sup>(١)</sup>. (مُوهَر  
مراد/٢٧٣)

← الإعجاز، التحدي، الضربة، المعارضة.

(١٢٠١) المعجزات إنها أسباب يأتي بها  
الأنبياء، ويعجز غيرهم أن يأتوا بمثلها. (أعلام  
الثبوت للرازي/١٩٣)

هي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المطابقة  
لدعوى الأنبياء، وتحديهم للأمم بالإتيان بمثل  
ذلك. (الإتصاف للإفلاحي/٩٣)

هي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المستمرة،  
وظاهرها على حسب دعوى الثبوت وتحديه، ويعجز  
عن الإتيان بأمثالها الذين يتحداهم النبي. (لمع  
الأدلة/١١٠)

هي أشياء يعجز الخلق عن الإتيان بمثلها يأتي  
بها الرسول فيعرف بذلك أنه الرسول. (أصول  
الدين للبيدوي/٩٦)

المعجزة.

(١٢٠٢) المعدن التركيب العنصري إما  
طبيعي أو غير طبيعي، والطيني إما مزاجي أو  
غير مزاجي، والمركب المزاجي أصول أجناسه  
ترجع إلى ثلاثة. لأنه إن تحقق فيه مبدأ التغذية  
والشمية؛ فلما مع تحقق مبدأ الحس والحركة  
الإرادية فهو الحيوان، أو بدونه فهو النبات، وإن  
لم يتحقق ذلك فيه فهو المعدن. (أصول  
المعارف/١٤٠)

← قوة التحريك الإرادي، القوة العنصرية،  
الكون الإرادي، المشرك بالفسر، المركب  
المعدني.

١- إنها مجموعة من الوقائع والأمور والأحوال يكون  
وقوعها خارقاً للعادة بالضرورة.

إثبات المعجز، استعير لإظهاره، ثم أُسند مجازاً  
إلى ما هو سبب المعجز، وجعل اسماً له، فالتاء  
للتقل من الوصفية إلى الاسمية؛ كما في  
«الحقيقة». (شرح المقاصد/١٧٥/٢)

هي أمر قصد به إظهار صدق من ادعى الرسالة،  
وزاد بعضهم فيد «موافقة الدعوى»، وبعضهم  
«مقارنة زمن التكليف». (المصدر/١٧٥/٢)

عبارة عن ما قصد به إظهار صدق من ادعى أنه  
رسول الله. (شرح المواقف/٥٤٧)

هو الإتيان بأمر خارق للعادة، مطابق للدعوى،  
مقرون بالتحدي، يتعذر على الخلق الإتيان بمثله  
في جنسه أو صفته. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
السترشدين/٣٠٦)

أمر خارق للعادة، مطابق للدعوى، مقرون  
بالتحدي، متعذر على الخلق الإتيان بمثله جنساً  
وصفة. (الأمم الإلهية في المباحث الكلامية  
٢١٢/)

هو الأمر الخارق للعادة، المطابق للدعوى،  
المقرون بالتحدي، المتعذر على الخلق الإتيان  
بمثله. (النافع يوم العشر في شرح الباب الحادي  
عشر/٣٦)

هو ثبوت ما ليس بمعتاد أو نفي ما هو معتاد مع  
خرق العادة ومطابقة الدعوى. (شرح تجريد  
العائد/٣٥٩)

هو فعل يقارن التحدي من الخوارق للعادة شهادة  
لتحقق الإرسال.

قيل: إنه إطاعة الطوائف العنصرية للنفوس  
القدسية؛ كإطاعة اليدن لسائر النفوس. (مطلع  
الاعتقاد/٧٣)

هي أمر خارق للعادة قصد به إظهار صدق من  
ادعى أنه نبي الله تعالى. (مفتاح الباب  
١٧١/)

آن مجموع وقائع و أمور و احوالى است كه وقوع

(١٢٠٣) المعذور هو المنفي الذي ليس بشيء. (الإتصاف للباقلاني/ ٢٥)

إنه المعذور الذي ليس بموجود. (شرح الأصول الخمسة/ ١٧٦)

إنه المنفي الذي ليس بكائن [و] لا ثابت. (الشيخ أبو عبد الله البصري). (المصدر/ ١٧٦، في التوحيد/ ٥٧١)

المعذور الذي ليست له صفة الوجود. (المعجم بالكيف/ ٣٥٦)

إنه المعذور الذي ليس له صفة الوجود. (في التوحيد/ ٥٧١)

المنفي العين. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤ ز الرسائل العشر/ ٦٦)

هو التلاكون. (شرح المبادئ المصطلحة/ ٢٣٧)

المعذور ليس بشيء ولا هو عرض ولا جوهر ولا جسم. (أهل السنة والجماعة).

المعذور شيء وهو جوهر وعرض إلا أنه غير موجود. (المعزلة). (أصول الدين للزبدوي/ ٢١٤)

كل ما يشير إليه الحقل؛ فإما أن يكون له تحقق بوجه ما أو لا يكون. والأول هو الموجود، والثاني هو المعذور. (تلخيص المحصل/ ٨٥)

هو المنفي العين. (كشف المراد/ ٥، نهج المسترشدين في أصول الدين/ ١٨، شرح المقاصد

٥٦/١، إرشاد القالين إلى نهج المسترشدين/ ١٧)

هو الذي لا يمكن أن يخبر عنه. (كشف المراد/ ٥)

المعذور إن لم يكن له ثبوت - أي في الخارج - فهو المعذور. (شرح المقاصد/ ٨٠/١)

الذي لا وجود له أصلاً؛ لا في الخارج ولا في الذهن. (شرح المواقف/ ١٠٠)

المعذور - أي الخارجي - إما أن يكون عدمه لذاته أولاً؛ فإن كان الأول فهو الممتنع الوجود لذاته؛

كشريك الباري تعالى. والثاني هو المعذور

الممكن الوجود؛ كالمتجددات من الحوادث اليومية شيئاً فشيئاً. (إرشاد القالين إلى نهج

المسترشدين/ ٢٣)

المعذور الذي هو الصورة الذهنية؛ إما أن يكون له تحقق في الخارج عن الذهن، أو لا يكون.

فإن كان الأول فهو الموجود والثابت العين؛ أي الثابت الحقيقة، وإن كان الثاني فهو المعذور والمنفي العين.

المفهوم لا يخلو إما أن يكون مقولاً بالقياس إلى نفسه أولاً؛ فإن كان الأول فهو الثابت، وإن

كان الثاني فهو المنفي. والأول إما أن يرد عليه صفة الوجود أو العدم، أو لا يرد عليه شيء

منهما؛ فإن كان الأول فهو الموجود، وإن كان الثاني فهو المعذور. (المصدر/ ١٧ و ١٨)

كل ما نبر عنه؛ إما أن يفرض له تحقق أو لا. والأول موجود وثابت، والثاني معدوم ومنفي.

(اللامع الإلهية في الباعث الكلامية/ ١٣)

الموجود هو الذي يكون فاعلاً أو منفعلاً. والمعذور ما لا يكون فاعلاً ولا منفعلاً. (شرح

تجريد العقائد/ ٤)

← العدم، الموجود، الممتنع.

(١٢٠٤) المعرفة وجود تعظيم في القلب

يمنعك عن التعطيل والتشبيه. (الإتصاف/ ٤٨)

إن المعرفة والتدريّة والعلم نظائر. ومعناها ما يقتضي سكون النفس، وتلج القدر، وطمأنينة القلب.

إنه الاعتقاد الذي تسكن به النفس إلى أن معتقده على ما اعتقده عليه. (شرح الأصول

الخمس/ ٤٦)

هي معنى يكون المعارف به عارفاً بالله، وهي نفس العلم به. (المعتمد في أصول الدين/ ٢٨)

هي العلم بعينه. (تمهيد الأصول الشيخ

(القرص/ ١٩٠)

هو العلم عيناً . (الرسائل المشرقة/ ٧٤)

يطلق في المشهور على معان :

منها مطلق الإدراك على أن يكون مرادفاً للعلم ؛

بمعنى حصول صورة الشيء في العقل .

ومنها إدراك البسائط ، وفي مقابلتها العلم بمعنى

إدراك المركبات .

ومنها إدراك الجزئيات ، وفي مقابلتها العلم

بمعنى إدراك الكلّيات .

ومنها التصوّر ، وفي مقابلتها العلم بمعنى

التصديق ، ولعله بهذه المعاني يقال : «عرفت الله»

دون «علمته» .

ومنها الإدراك المسبوق بالجهل .

ومنها الأخير من الإدراكين لشيء واحد تخلّل

بينهما جهل ، ولا يعتبر شيء من هذين القيدتين

في العلم ، ولهذا يقال : الله عالم لا عارف .

(مفتاح الباب/ ٧٠)

دانستن چیزی بسیط که اصلاً مرکب نباشد

معرفت نامند .

چیزی که معلوم شده باشد و فراموش شده ، و بار

دوم معلوم شده این معلوم شدن بار دوم را شناخت

و معرفة گویند (١) . (گوهر مراد/ ٢٧)

إدراك الجزئي ، الاعطاء ، التصديق ، العلم .

(١٢٠٥) المعروف هو كلّ فعل عَرَفَ

فَاعَلَهُ حسنه ، أو دُلَّ عليه . (شرح الأصول

الخمس/ ١٤١)

كُلّ فعل واجب أو مندوب إذا عَرَفَ ذلك فاعله

١- إدراك الشيء البسيط الذي لا يكون مركباً أصلاً

يستى بالمعرفة .

ما عليم فحسبي ، ثم علم ثانياً ، فهذه المعلوميّة الثانية

يقال لها المعرفة .

أو دُلَّ عليه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)

كُلّ فعل حَسَنٌ يختصّ بحكم زائدٍ على حسنه ؛

وهو إمّا واجب وإمّا مندوب . (الحدود والحقائق

للبريد/ ٢٢٩)

هو كَلّ فعل حَسَنٌ له وصف زائد على حسنه

عَرَفَ فاعله ذلك أو دُلَّ عليه . (الألفين/ ٤٣٤)

الفعل الحَسَنُ المختصّ بوصف زائد على حسنه

إذا عَرَفَ فاعله ذلك أو دُلَّ عليه . (نهج

المسترشدین في أصول الدين / ٧٢ ، التاسع يوم الحشر في

شرح الباب الحادي عشر / ٥٨ ، إرشاد الطالبين إلى نهج

المسترشدین / ٣٨٢)

الحسن .

(١٢٠٦) المعصوم هو الذي يفعل جميع

الواجبات عليه . (تلخيص الثاني ٨٦/١ و ٧٦)

منهم (المتكلمين) من زعم أنّ المعصوم هو الذي

لا يمكنه الإتيان بالمعاصي .

ومنهم من زعم أنّه يكون متمكناً منه . والأولون

من زعم أنّه يكون مختصاً في بدنه أو في نفسه

بخاصيّة تقتضي امتناع إقدامه على المعاصي .

ومنهم من فسّر العصمة بالقدرة على الطاعة وبعدم

القدرة على المعصية . (أبوالحسن الأشعري) .

والأجود أن يقال : إنّ لله تعالى في حقّ صاحبها

لطفاً لا يكون له مع ذلك داع إلى ترك الطاعة

وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك .

(المعتزلة) . (تلخيص المحفل / ٣٦٨ و ٣٦٩)

هو الذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي بأن يكون

مختصاً بكيفيّة بدنيّة أو نفسانيّة تقتضي امتناع

الإقدام . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت/ ١٩٦)

(هو) المشصف بالعصمة ، وهي لغة: المنع .

واصطلاحاً هي عبارة عن لطف يفعله الله تعالى

بالمكلف بحيث يمنع منه بسببه وقوع المعصية

وارتفاع الطاعة مع قدرته عليهما . (إرشاد الطالبين

الى نهج المسترشدين/١٢)

هو المحتشم بحبل الله تعالى، وحبل الله هو القرآن. (علم اليقين في أصول الدين ١/٣٧٧)  
← المعصية، اللطف.

(١٢٠٧) المعصية فعل ما يكره الغير مع

نوع من الرتبة؛ وهو أن يكون العاصي دون المعصي. (شرح الأصول الخمسة/٩١١)

موافقة التهي ومخالفة الأمر. (أصول الدين للبندادي/٢٥)

نقيض الطاعة. فكما أن الطاعة موافقة الأمر، كذلك المعصية مخالفة الأمر، وإن شئت قلت: موافقة التهي. (المصدر/٢٥٢)

كل فعل أو إخلال بفعل كرهه الله تعالى (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤)

إذا اتصل به (الفعل) نهي، ووقع على خلاف الأمر مستي جريمة ومعصية؛ وهو المقابل بالثواب أو العقاب. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٧٥)

مخالفة حكم الغير. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٢٩)

← الذنب الصغير، الكبيرة.

(١٢٠٨) المعقول هو الصورة الحاصلة في

الذهن. (إرشاد الطالبين الى نهج المسترشدين/١٣٤)  
هو الصورة الحاصلة في العقل. (الشافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/٥)

هو في الاصطلاح المشهور ما حصل صورته في ذات العقل، ويقابله المحسوس والمختل والموهوم. وقد يطلق ويراد به ما يقابل المحسوس بإحدى الحواس الظاهرة. وقد يطلق ويراد به المعلوم مطلقاً. وهو ما حصل صورته عند الذات المجردة. (مفتاح الباب/٧٩)

← العلم، المحسوس، المعلوم.

(١٢٠٩) المعقولات المحسوسات هي التي

تدرك بالحواس من السماء والأرض وما بينهما التي قد جمعت معارفها في الأعمال الشرعية، والمعقولات هي التي توجهها، وتعلمها بنفسها المجموعة كذلك في معاني المناصك، العليقة بالشأوييلات المناسبات الشريفة. (راحة العقل/٣١٨)

← المعقول.

(١٢١٠) المعقولات الأولى منها - أي من

عوارض الماهية - ما يكون عروضها للماهية بحسب وجودها الذهني، وهذه تسمى معقولات ثانية لكونها في الدرجة الثانية من الثقل، ومعرضاتها تسمى معقولات أول. (شرح تجريد المفائد/٥٣)

المعقول الأول ما يكون مصداقه وما يحاذيه موجوداً في الخارج؛ كالإنسان والحيوان؛ فإنه يتصور أولاً، ويحاذيه أمر في الخارج. (جامع العلوم ٣/٢٩١)

← المعقول، المعقولات الثانية.

(١٢١١) المعقولات الثانية أي العوارض

التي تلحق المعقولات الأولى من حيث لا يحاذي بها أمر في الخارج. (شرح المقاصد ١/٧٥)

عوارض الماهية على ثلاثة أقسام: فمنها ما يكون عروضه لنفس الماهية في نفس الأمر، ولا مدخل لخصوصية أحد وجوديها؛ الخارجي والذهني في عروضها؛ كالزوجية بالنسبة إلى الأربعة.

ومنها ما يكون عروضها للماهية بحسب وجودها الخارجي؛ كالإضاءة والإحراق للتار.

ومنها ما يكون عروضها للماهية بحسب وجودها الذهني، وهذه تسمى معقولات ثانية لكونها في



معلول . ( اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية  
(٢٧/

كل شيء يصدر عنه أمر، إما بالاستقلال أو  
بالانضمام، فإنه علة لذلك الأمر والأمر معلول  
له . (شرح تجريد العقائد/١١٢)  
← العلة، المسبب .

(١٢١٣) المعلول الأول والثاني المعلول  
الأول هو العقل الأول . وهو موجود مجرد عن  
الأجسام والمواد في ذاته وتأثيره معاً . (أكثر  
الفلاسفة) .

ثم إن ذلك العقل يصدر عنه عقل وفلك لتكثفه  
باعتبار كثرة جهاته الحاصلة من ذاته ومن  
فاعله ... لأن معلول الأول يجب أن يكون علة  
فاعله لما بعده ... وإذا لم تكن سابقة لم تكن  
هي المعلول الأول لما بيننا أن المعلول الأول  
سابق على غيره من المعلولات . (كشف المراد  
(١٣١ و ١٣٢)  
← العقل الأول .

(١٢١٤) المعلول الثاني  
← المعلول الأول .

(١٢١٥) المعلوم ما علمه العالم بعلمه .  
(المعتمد في أصول الدين/٢٧٨)  
هو الصورة الحاصلة في الذهن . (إرشاد القالبيين الى  
نهج المسترشدين/١٧)  
← العلم، المعقول .

(١٢١٦) المعلوم بالكنه وبالوجه هرگاه  
شيء معلوم به ذات باشد نه به عنوان حالی از  
احوال گویند آن شيء معلوم بكنه است و چون  
معلوم به عنوانی حالی باشد گویند معلوم بوجه

الدرجة الثانية من التعمقل . (شرح تجريد  
العقائد/٥٣)

إنها العوارض العقلية التي لا يحاذي بها أمر في  
الخارج . (شواقي الإلهام ١/٦٣)  
هو أن يكون الشيء مع كونه من العوارض العقلية  
متا ليس له ما يحاذي به في الخارج . (المصدر  
(١١١/١)

(هي) ما يتصور ثانياً ولا يحاذيه أمر في الخارج؛  
فإن كلبية الإنسان ونوعيته يتصور بعد تصوّره من  
غير أن يحاذيها شيء في الخارج . (جامع العلوم  
(٢٩٠/٣)

(١٢١٢) المعلول هو الحكم . (المعتمد في  
أصول الدين/٢٧٩)

الحكم الذي يؤثر فيه العلة، وقيل: المعلول  
الذات التي توجب بها الصفة . (الحدود والحقائق  
للبريدي/٢٣١)  
إذا فرضنا صدور شيء عن غيره كان الضاهر  
مطلوياً . (كشف المراد/٨٣)

الموجود إما أن يكون أثراً لغيره وهو المعلول .  
(نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٤)

ما يحتاج إلى الشيء . (شرح المقاصد ١/١٥٢)  
الموجود إما أن يكون مؤثراً في غيره - أي مفيداً  
لوجود غيره - أو أثراً لغيره - أي مستفيداً للوجود من  
غيره - فإن كان الأول فإما أن يكون مع إمكان أن  
لا يؤثر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا يؤثر  
ولا يفيد الوجود . والأول هو الفاعل المختار،  
والثاني هو العلة الموجبة؛ كالثار للإحراق، وإن  
كان الثاني من القسم الأولي فهو المعلول .  
(إرشاد القالبيين الى نهج المسترشدين/١٥٨)

إذا استتبع شيء شيئاً آخر فالأول علة، والثاني  
معلول . وبعبارة أخرى إذا صدر شيء عن شيء،  
إما استقلاً أو بانضمام، فالأول علة، والثاني

بود<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٣١)

هو المؤلف من القضايا المشبهة بالضروريات.  
(شوارق الإلهام ١٨٠/٢)  
← الجدل.

(١٢١٧) المعلوم بالوجه

← المعلوم بالكنه وبالوجه.

(١٢١٨) المعنى

← المفهوم والمعنى.

(١٢٢٣) المصغرة أن لا يفعل العقاب بعد  
سيئة أصلاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)  
عبارة عن إسقاط العقاب عمن يستحق العقاب.  
(البراهين في علم الكلام ١٧٠/٢)  
هو التجاوز عن العقاب المستحق. (شرح العقائد  
التسنية ١٤٦/١)  
← العفو.

(١٢١٩) المعونة هي تمكين الغير من الفعل

مع الإرادة له. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٩)  
← التمكين.

(١٢٢٤) المفارقة إن لم يكن الجوهران  
متلاصقين، وكان بينهما بُعد، سمي ما فيهما  
مفارقة. (الرسائل العشر/ ٧٠)  
← الاجتماع، الافتراق، المجاورة.

(١٢٢٠) المعيد هو المحيث، أو من له

فعل. (المعتمد في أصول الدين/ ١٣٣)  
← المبلع.

(١٢٢١) المعين من حصلت منه الإعانة

وهي الإسعاد على الفعل. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدین/ ١٧)  
← الإعانة.

(١٢٢٥) المفسدة هو ما يختار المرء عنده  
قبيحاً، أو يجتنب واجباً، أو يكون أقرب إلى  
ذلك. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٧٩)

ما يختار عنده المكلف المعصية، أو يكون أقرب  
إلى اختيارها مع تمكنه في الحالين، وليس فيه  
تمريض لشواب زائد. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/ ١٧٨)  
هي ما يقع عندها الفساد، ولولاه لم يقع.  
(الاعتقاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ٨١)  
← الإرادة، الداهي، الضار، المصلحة.

(١٢٢٢) المغالطة إن مقدماته - أي القياس -

إما أن تفيد تصديقاً أو تصديقاً آخر غير التصديق؛  
أعني التخييل الجاري مجرى التصديق. فالثاني  
الشعر، والأول إما أن يفيد ظناً أو جزمًا.  
فالأول الخطابة، والثاني إن أفاد جزمًا يقينياً فهو  
البرهان، والأول فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف أو  
التسليم فهو الجدل، وإلا فالمغالطة. (شرح تجريد  
العقائد/ ٢٧٠)

(١٢٢٦) المفعول (الحادث) هو الفعل.

وهو ما كان بعد أن لم يكن. (المعتمد في أصول  
الدين/ ٢٨٠)  
← الخلق، الحادث، الفعل.

١- إذا كان الشيء معلوماً بالذات، لا بعنوان حال من  
الأحوال، يسمى بالمعلوم بالكنه، وإذا كان معلوماً  
بالتعنوان يقال إنه معلوم بالوجه.

لقبول القسمة؛ وهي إما أن تكون بحيث يحصل بين الأجزاء حد مشترك وهو العدد، وإما أن لا يحصل وهو المقدار. (أصول الدين للرازي/٣٤)

موضوع الوحدة إما أن يكون نفس مجرد عدم الانقسام وهو الوحدة، أو له مفهوم آخر زائد؛ وإما أن يكون قابلاً للقسمة أولاً، والثاني إما ذا وضع؛ كالنقطة، أو غير ذي وضع؛ كالعقل والنفس، والأول إما أن تكون أجزاؤه متساوية أولاً. والأول المقدار إن قبل القسمة لذاته. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٥)  
← القسمة، الكم.

(١٢٢٧) المفهوم والمعنى چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به این اعتبار که از لفظ فهمیده شده مفهوم گویند. و آن صورت را به این اعتبار که مقصود از لفظ، اوست معنی گویند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٣٢)  
عبارة است از ماهیت به اعتبار آن که عنوان ملاحظه افراد شود مطلقاً<sup>(٢)</sup>. (المصدر/١٣٤)  
← الدليل، المدلول.

(١٢٢٨) المفهوم الجزئي والكلّي  
← الجزئي، الكلّي.

(١٢٣٣) المقدمة هي قضية جعلت جزء قياس. (لباب الإشارات/١٩٩، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٠٧، جامع العلوم/٣١٣/٣)  
← القياس.

(١٢٢٩) المقالة هي مادة تحصيل للنفس عن تكملة الاضطراب فيها. (الألفين/١٦٠)

(١٢٣٤) المقدور ما اقتضى قادر عليه، أو تعلق بقدرة قادر عليه. (المعتمد في أصول الدين/٢٨٠)

(١٢٣٠) المقبولات هي القول. فهي آراء مأخوذة متن يحسن الظن بصدقه؛ كان إما جماعاً أو شخصاً مقبول القول. (لباب الإشارات/١٩٨)  
← المسلّمات، المتواترات.

هو الذي يكون للقادر فيه تأثير؛ إما بالتحقيق وإما بالإبطال. (الأربعين في أصول الدين/٦٦)  
هو الذي يقع بتأثير القادر وتكوينه. (المصدر/١٣١)  
آن باشد که تحصیل او ممکن بود<sup>(٣)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٢٣٨/١)

(١٢٣١) المقتضي (هو) المؤثر إذا كان المؤثر والمتأثر يرجعان إلى ذات واحدة. (الحدود والحقائق للبريدي/٢٣١)  
← المؤثرية، العلة.

هو الذي يصح إيجاده. (تلخيص المحصل/٣٠٠)  
هو الذي يصح وجوده وعدمه عن القادر. (كشف المراد/٢٤٥، كشف الفوائد/٤٥)  
هو من شأنه الوقوع عند داعي القادر عليه، والبقاء على عدمه عند وجود صارفه. (إرشاد الطالبين إلى

(١٢٣٢) المقدار (هو) الأعراض الموجبة

١- إذا حصلت صورة الشيء في اللفظ فهذه الصورة باعتبار فهمها من اللفظ تسمى مفهوماً، وتسمى باعتبار أنها تعنى وتقصد من اللفظ معنى.  
٢- المفهوم عبارة عن الماهية باعتبار ملاحظة الأفراد على الإطلاق.

نهج المسترشدين/ ١٩٣

- الممكن.

(٧١/١)

لاخفاء في إثنية شيء ينتقل الجسم عنه،  
ويمكن فيه أو<sup>(١)</sup> لا يسع معه غيره. وهو المسمى  
بالمكان.

البُعد الذي ينفذ فيه بُعد الجسم، ويتحد به.  
(أرسطو ومن تبعه). (شرح المقاصد ١٩٣/١)  
المكان والحيز هما لفظان مترادفان في التحقيق  
لمعنى واحد.

ما عليه اعتماده (الجسم) واستقلاله. (إرشاد  
القالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٠)  
هو الفراغ المتوهم الذي تشغله الأجسام بالحصول  
فيه. (التمكلمون).

هو البعد المنطوق (أفلاطون، المحقق القوسي،  
أبو البركات). (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/ ٧١)

الحيز والمكان شيء واحد؛ وهو الفراغ المتوهم  
الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النافع يوم  
العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ١٠)

در لغت عبارت از جسمی است که جسمی دیگر  
بر او قرار گیرد<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٨٤)

مكان جسم سطح باطن جسم دیگر است که  
محیط به جسم متمكن باشد و آن سطح باطن  
تماس کند با سطح ظاهر (أرسطو، بوعلى، وسائر  
مقائين)<sup>(٣)</sup>. (المصدر/ ٨٦)

لاخفاء في تحقق شيء ينتقل الجسم منه وإليه  
ولا يسع معه غيره، وهو المسمى بالمكان،

### (١٢٣٥) المقولات العشر ذهب الجمهور

من الحكماء إلى أن الأجناس العالية للممكنات  
عشرة؛ وهي الأعراض التسعة والجوهر.  
ويستونها: المقولات العشر. (شرح المقاصد  
١٥٧/١)

هي الكم والكيف، والأين، والمتى، والوضع،  
والملك، والإضافة، وأن يفعل، وأن يفعل،  
والجواهر. (شوارق الإلهام ١٣٠/٢)  
- الأين، الكم، الكيف....

### (١٢٣٦) المكان الجسم الذي يعتمد عليه

غيره.... (الحدود والحقائق للمرضى/ ١٧٤)  
اسم لما اعتمد عليه جسم آخر. (رمائل الشريف  
المرضى/ ٢٣/٤)

ما يتمكن فيه الشيء من تواطن الأمور الحاوية  
له. (شرح العبارات المصطلحة/ ٢٤٠)

كل ما نقل (ينقل) الجسم ويمنع نقله عن توليد  
الهوى فيه. (الحدود والحقائق للبريدى/ ٢٢٩)

هو البُعد. وهو مجرد القبول والعرض والعمق  
الذي لا يكون حالة في مادة. (الأرسين في أصول  
الدين/ ١٩)

هو القابل للابعد، القائم بذاته، الذي لا يساع  
الأجسام. (تلخيص المحفل/ ١٤٧)

ماله وضع لذاته. (المصدر/ ٥١٧)  
البُعد المساوي لبُعد الممكن.

السطح الباطن من الجسم الحاوي المماس  
للسطح الظاهر من الجسم المحوي. (أرسطو).

(كشف المراد ١١١، إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشدين/ ٧١)

عبارة عن بُعد موجود مجرد. (شرح العقائد التفسيرية

١- كذا في الأصل. والأنسب كونه «ولا يسع».

٢- في اللغة عبارة عن الجسم الذي تمكن فيه جسم  
آخر، وتحتيز فيه.

٣- مكان الجسم هو السطح الباطن من الجسم المحيط  
بالجسم المتمكن، المماس لسطح الظاهر من الجسم  
المحوي. (أرسطو والمقائون).

واختلف في حقيقته . قيل : هو السطح الباطن من الجسم الحاوي ، المماس لسطح الظاهر من الجسم المحوي (أرسطو وأتباعه من المشائين) .

قيل : البعد إما مادي يحل في الجسم ويقوم به ، وهو المسمى بالجسم التحليفي ، أو مفارق عن المادة لا يقوم بمحل بل فيه الجسم ويلاقبه بجملته ، وهو المسمى بالمكان . (تقريب المرام في علم الكلام ١/١٩٣)

— الأبعاد ، البعد ، العيز ، الجهة .

(١٢٣٧) المكروه ما يثاب تاركه ولا يعاقب

فاعله . (أصول الدين للبغدادي/١٩٩)

ما الأولى تركه . (أعلام النبوة للماوردي/١٧)

فعل حسن اگر تركش أولى تر است مكروه و اگر أولى تر نیست مباح<sup>(١)</sup> . (معتمد الإمامية/٢٣)

الفعل الحادث إما أن يستحق المدح بفعله والذم بتركه وهو الواجب ، أو يستحق المدح بفعله ولا يتعلق بتركه ذم وهو المندوب . أو يستحق المدح بتركه ولا يتعلق بفعله ذم وهو المكروه . (كشف المراد/٢٣٥)

أما المحتزلة فقالوا : ما يدرك جهة حسنة أو قبحه بالعقل ... ينقسم إلى الأقسام الخمسة ، لأنه إن اشتمل تركه على فائدة فواجب ، أو فعله فحرام ، وإلا فإن اشتمل فعله على مصلحة ، فمندوب ، أو تركه فمكروه . (شرح المواقف/٥٣٤)

الفعل إن يستحق المدح على تركه ولا ذم في فعله ، هو المكروه . (إرشاد القالبين إلى نهج المسترشدين/٢٥٣)

الفعل إما أن يترجح تركه وهو المكروه . (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/١٣٢)

الفعل الضروري الثبوت هو إما أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولاً . والثاني ؛ كحركة الشاهي والثالث ، والأول إما أن ينظر العقل من ذلك الزائد أولاً . والأول هو القبيح ، والثاني وهو الذي لا ينظر العقل منه ؛ إما أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح ، أولاً يتساوى ؛ فإن ترجح تركه فهو إما مع المنع من التقيض وهو الحرام ، وإلا فهو المكروه . (التلغ في شرح الباب الحادي عشر/٢٥)

إن كان فعل المكلف بحيث يثاب على تركه ، ولا يعاقب على فعله فهو المكروه . (مفتاح الباب/٧٠)

طلب ترك اگر با تجویز فعل باشد مكروه خوانند<sup>(٢)</sup> . (مکرم مراد/٢٤٧)

— الحرام ، الفح ، الكراهة ، المندوب ، المباح .

(١٢٣٨) المكلف الذي دل عليه ما أريد

منه العلم به . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٣)

الذي اختاره المصنف أنه (ماهية المكلف) هذه البنية المخصوصة والجملة المشار إليها . وهو الذي يعبر عنه بقوله : إذا فعلت<sup>(٣)</sup> .

إنه شيء مجرد غير مشار إليه بالحس متعلق بهذه البنية تعلق العاشق بممشوقه لا تعلق الحال بمحل (مذهب محقق الأوائل) .

إنه جزء لا يتجزأ في القلب . (ابن الرأوندي) . (أنوار الملوك في شرح الياقوت/١٤٩)

(ماهية المكلف) هي الأجزاء الأصلية في هذا البدن لا يتطرق إليها الزيادة والنقصان ، باقية أول العمر إلى آخره . (المصدر/١٤٩ ، كشف المراد

٢ — طلب الترك إن كان مع التجويز في الفعل فهو المكروه .

٣ — كذا في المصدر ، ولعلها تصحيف «أنا فعلت» .

١ — الفعل الحسن إن كان تركه أولى فهو المكروه وإلا فهو المباح .

(٣٢١/

المكّلف هو النفس المجردة. (مذهب الأوائل والتصارى، والثناسخية والغزالي وغيرهم).

(كشف المراد/ ٣٢٠)

هو الإنسان الحيّ البالغ العاقل. (النافع يوم المحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٢)

→ التّكليف، النفس..

(الكلامية/ ٢٣١)

أجسام لطيفة قادرة على أن تتشكّل بأشكال مختلفة، شأنهم الخير والطّاعة، كاملة في العلم والقدره على الأصمال الشّاقة، مسكنهم السماوات؛ وهم رسل الله تعالى إلى الأنبياء. يستحون الليل والنهار، لا يفترون ولا يحصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. (تفسير المرام في علم الكلام ١٠٣/٢)

→ الجنّ، الشّيطان، الملك.

(١٢٣٩) المُكوّن اگر فعلش (فاعل) موقوف

باشد به تجلّد استعدادی در ماده و سبق حرکتی

و زمانی مكوّن گویند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ١٥٥)

→ التّكوين، الفعل الكائن.

(١٢٤١) الملائكة المدبّرات هم

الروحانيّات المتعلّقة بعالم الأجسام على كثرة أجناسها وأنواعها وطبقاتها المتخالفة المتفاوتة

حسب تخالف طبقات الأجسام السماويّة والأرضيّة، وتفاوتها. (علم البقن في أصول الدين ٢٥٩/١)

→ النفس الكلّية.

(١٢٤٠) الملائكة إنّها أجسام لطيفة قادرة

على التّشكّل بأشكال مختلفة. (المتكلّمون).

الذين لا يفعلون إلّا الخير فهم الملائكة.

(المعتزلة). (تلخيص المحصل / ٢٣٠، گوهر مراد

(٢٤٢/

(١٢٤٢) الملاسة عبارة عن استواء وضع

الأجزاء. (الحدود والعقائد للمرنّضى / ١٧٣، تلخيص

المحصل / ١٤٥)

عبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث

لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض. (شرح

المقاصد / ٢٠٥/١)

إنّ الخشونة عبارة عن اختلافاً للأجزاء في ظاهر

الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً وبعضها غامراً.

والملاسة عبارة عن استوائها. (شرح تجريد

العقائد/ ٢٣٢)

→ الخشونة.

(عند الفلاسفة) هم العقول المجردة والنّفوس

الفلكيّة، وتخصّ باسم الكروبيّين.

ما لا يكون له علاقة مع الأجسام ولو بالتأثير.

(شرح المقاصد / ٥٤/٢)

إنّ الملائكة أجسام لطيفة تظهر في صور مختلفة،

وتقوى على أفعال شاقة.

هم عباد مكرمون يواظبون على الطّاعة والمعبادة،

ولا يوصفون بالذكورة والأنوثة. (المصدر / ١٩٩/٢)

إنّهم أجسام شّفاة نورانيّة قادرة على التّشكّل

بالأشكال، مجبولون على الخير والطّاعة، فاعلون

لذلك اختصاراً. (الآلّوامع الإلهيّة في المباحث

(١٢٤٣) المُلجأ هو من يُدفع إلى

ضررين فيؤثر الأدون منهما على الأعظم. (المني

في أبواب التّوحيد والعدل / ١٩٥/٨)

١- فعل الفاعل إن توقّف على تجلّد استعداد في

المادّة، وسبق حركة وزمان، يستى المكوّن. (ويستى

الفاعل مكوّناً. وفعله هو التّكوين).

## (١٢١٤) الْمَلِكُ إِنَّ مَعْنَى الْمَلِكِ :

هو كون الشيء محاطاً بغيره الذي ينتقل بانتقاله . (تلخيص المحصل/١٢٩)

هو نسبة التملك وهو وجود شيء لشيء من شأنه أن يتصرف به . (كشف القوائد/٢٧)

قال أبو علي : «إن مقولة الملك لم أحصلها إلى الآن ؛ ويشبه أن تكون عبارة عن نسبة الجسم إلى حائله أو لبعض أجزائه ؛ كالتسلخ والتختم...»

هو نسبة التملك . ولخفاؤها عبر المتقدمون عنها بعبارات مختلفة ؛ كـ «الجلّة» و«الملك» و«له» . (كشف المراد/٢١٦)

العرض إن قبل القسمة لذاته فالكم ، وإلا فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف ، وإن اقتضاها فالنسبة ؛ إما للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع ، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً ؛ فإما كم غير قار فمضى ، أو قار ينتقل بانتقاله فالملك ، أو لا فالأين . (شرح المقاصد

رسول ، فكل منفذ أمر هو ملك .

ويقال على : الرسول من الناس .

ويقال على : النبي .

ويقال على : القول المفارقة التي تظهر الأنبياء بمرأى النبوة .

ويقال على : القوة الحيوانية . (دلالة الحائرين /٢٩١ و ٢٩٠)

حقيقتي از حقائق معلومه است ، ولكن وجود چیزی از این حقیقت معلوم نیست<sup>(١)</sup> . (البراهين في علم الكلام ٢/٢٩٢)

ما هو خير بالذات ولا شر له . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٢)

جوهر بسيط ذو حياة ونطق عقلي غير ثابت . هو واسطة بين الباري والأجسام الأرضية ؛ فمسته عقلي ومنه نفساني ومنه جسماني . (گوهر مراد/٢٤٣)

← الملائكة .

## (١٢٤٥) الْمِلْكُ مَا قَدَرَ الْحَيُّ عَلَى

التصرف فيه ، ولم يجز منه . (تقريب المعارف/٩٣)

إِنَّ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي شَيْءٍ لَيْسَ لِلْآخَرِ مِنْهُ ، فَهُوَ مَالِكٌ لَهُ . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٠٥)

هو الذي ينتقل بانتقال صاحبه . (شرح عبارات المصطلحة/٢٣٩)

هو كون الشيء محاطاً بشيء آخر بحيث ينتقل المحيط بانتقال المحاطة به . (أصول الدين للرازي/٣٤)

هو نسبة الشيء إلى الشيء واختصاص له به من جهة استعماله إياه وتصرفه فيه ؛ ككون القوى للنفس ، والفرس لزيد . (المصدر/٢٨٥/١)

هو نسبة التملك إلى الملك ، ويستى «الجلّة» . (شرح تجريد العقائد/٣٠٩)

إنه نسبة الجسم إلى أمر حاصر له أو لبعضه منتقل بانتقاله ؛ كالتقص والتختم . (شوارق الإلهام/٢٣٦/٢)

هو نسبة الجسم إلى حاصر له أو لبعضه . (تقريب المرام في علم الكلام ١/٢٨٠)

← الجلّة ، المقولات .

١- هو حقيقة من الحقائق المعلومة وإن كانت ماهية وجودها لنا مجهولة .

(١٢٤٦) **الملكة** الكيفيات التفسائية  
- ونعني بها: المختصة بذوات الأنفس- وهي  
ضربان: إما أن تكون سريعة الزوال وتسمى حالاً  
لسرعة زوالها، وإما بطيئة الزوال وتسمى ملكة.  
(كشف المراد/١٧١)

الكيفية التفسائية إن كانت راسخة سُميت  
ملكة. (شرح المقاصد ١/٢٢٢، شرح تجريد العقائد  
٢٤٩/)

كيفية نفسانية راسخة حاصلة من كثرة  
الممارسة بشيء. (إحراق الحق وإزهاق الباطل  
٢٠٣/٢)

كيفية نفساني را گویند كه رسوخ يافته باشد  
در نفس<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/١١٠)

← **الافعاليات**، تقابل العدم والملكة، الحال.

(١٢٤٧) **الملكة الحقيقية** الملكة هنا كل  
موجود في موضوع أعم من أن يكون الموضوع من  
شأن شخصه أن يكون له ذلك الموجود في وقته  
كما تقدم، أو من شأن شخصه في غير وقته؛  
كعدم اللحية عن الأمرد، أو من شأن نوعه؛  
كعدم اللحية عن المرأة، أو من شأن جنسه؛  
كعدم الذكورة عن المرأة. (إرشاد الطالبين إلى نهج  
المسترشد/١٤٢)  
← **الملكة**.

(١٢٤٨) **الملكة المشهورة** كل موجود في  
موضوع من شأن ذلك الموضوع أن يتصف به.  
ويمكن أن يعدم عنه. وأما إذا عدم لم يكن أن  
يعود. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشد/١٤١)  
← **الملكة الحقيقية**.

١- يقال للكيفية التفسائية الراسخة في النفس: إنها  
ملكة.

(١٢٤٩) **الملكة والعدم** المتقابلان إما أن  
يكون أحدهما عدماً للآخر أولاً، والأول إن اعتبر  
فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف إليه العدم،  
فعدم وملكة. (شرح تجريد العقائد/١٠٤)

اعلم أن الملكة هو وجود الشيء في نفسه،  
والعدم هو انتفاء تلك الملكة عن شيء من شأنه  
أن يكون له؛ كالعمى والبصر. (كشف المراد/٧٨)  
هي النسبة إلى قابل لما أضيف إليه السلب بأن  
يكون السلب لا سلباً للإيجاب مطلقاً؛ بل عتاً  
من شأنه الإيجاب؛ كالعمى والبصر. (شوارق  
الإلهام ١/١٧٩)

← **تقابل العدم والملكة، المتقابلان.**

(١٢٥٠) **الملة الشرع** الذي يأتي به  
السمع، ويعم الأمر به للجميع.  
وقيل: هو الذي يتحلله الإنسان. (الحدود والحقائق  
للمرتضى/١٧٢)  
(هي) الشريعة من حيث أنها يجتمع عليها.  
(جامع العلوم ٣/٣٢٩)  
← **الشريعة، الدين.**

(١٢٥١) **الملوحة** إن الحرارة إن فعلت في  
المعتدل حدثت الملوحة. (شرح تجريد العقائد/٢٤٦)  
← **الظنوم.**

(١٢٥٢) **المماثلة** الوصف الذاتي الذي  
تضاف إليه الوحدة إن كان في النوع سمي  
مماثلة. (كشف المراد/٧٤)  
إن الوحدة في النوع سمي مماثلة. (شرح تجريد  
العقائد/١٠٢)  
← **المجانسة، المطابقة.**

(١٢٥٣) **المماسسة** (هي) المجاورة. (الحدود



مراد / ١٣٥

معنى ممتنع این است که در حد ذات خود با قطع نظر از غیر، معدوم باشد<sup>(٣)</sup>.

ممتنع الوجود آنکه وجود در حد ذات برای وی ممتنع بود<sup>(٤)</sup>. (المصدر / ١٤٥)

ممتنع الوجود آنکه نظر بذات او کرده، عدم از او منتزع شود.<sup>(٥)</sup> (المصدر / ١٤٦)

→ الامتناع المحال، الممتنع بالذات، الممتنع لذاته، الممكن، الواجب.

### (١٢٥٥) الممتنع بالذات وبالغير كل من

الوجوب والامتناع قد يكون بالذات وقد يكون بالغير، لأنَّ ضرورة وجود الشيء أو لا وجوده في نفسه... إن كانت بالنظر إلى ذاته؛ كوجود الباري، وعدم اجتماع التقيضين، ووجود الزوجية للأربعة، وعدم الفردية لها ذاتي، وإلا فغيري. (شرح المقاصد ١١٥/١)

إنَّ الماهية إذا أخذت مع عدمها (أي عدم وجود الماهية) أو عدم علتها كانت ممتنعة بالغير. كل ممكن فهو إما موجود فيكون واجباً بالغير، أو معدوم فيكون ممتنعاً بالغير.

أن ينعدم الموجود الواجب بالغير لا تنفاه علتة. فيصير ممتنعاً بالغير. (المصدر ١١٧/١)  
→ الامتناع الممتنع لذاته، الممتنع.

### (١٢٥٦) الممتنع بالغير

→ الممتنع بالذات وبالغير.

٣- معنى الممتنع أن يكون في حد ذاته مع قطع النظر عن الغير مدوماً.

٤- الممتنع الوجود هو ما كان الوجود ممتنعاً له في حد ذاته.

٥- الممتنع الوجود هو ما إذا نظر إلى ذاته ينتزع عنه عدم.

والحقائق للمرتضى / ١٧٤

← المجاورة، الافتراق، الاقتران.

### (١٢٥٤) الممتنع (المستبعد)

الموجود المستبعد الذي يستحيل كونه.

والممكن نقيضه. (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٤)

الممتنع الوجود هو الماهية المفيدة لعدم لذاتها.

(شرح المبادات المصطلحة / ٢٣٧)

الممتنع لو فرض موجوداً لزم عنه لذاته المحال.

(غاية المرام في علم الكلام / ٢٥٠)

الممتنع ضروري عدم. (التصوّرات / ١٤)

كل ما يمكن أن يعبر عنه؛ فإما أن يجب

وجوده، أو يجب عدمه، أو لا يجب أحدهما.

والأول هو الواجب، والثاني هو الممتنع أو

المحال أو المستحيل. (تلخيص المفضل / ٤٣٧،

قواعد العقائد للقرنبي / ٣، كشف الفوائد / ٧)

الممتنع الوجود هو الذي لا يصح وجوده البتة.

(نهج المسترشدين في أصول الدين / ١٨)

الذي يجب نسبة عدم إليه بالثبوت هو الممتنع.

ويسمى بالمحال. (كشف الفوائد / ٧)

الممتنع ما يجب عدمه، أو ما لا يمكن وجوده.

(شرح المقاصد ١١٥/١)

هو الذي لا يمكن وجوده. (قال قوم). (إرشاد

الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٤)

هو الذي لا يقبل الوجود بوجود من الوجود. (شرح

المواقف / ١٤٣، شوارق الإلهام / ٨٦/١)

ممتنع الوجود مفهومى است که روا نباشد وجود

مر او را بر هیچ تقدیر از تقادیر ممکنه. ولا محالة

عدم ضرورى خواهد بود مر او را<sup>(٢)</sup>. (گوهر

١- کذا في المصدر.

٢- الممتنع الوجود هو مفهوم لا ينبغي له الوجود على

كل تقدير من التقادير الممكنة.

### (١٢٥٧) الممتنع العادي والعقلي ممتنع

بر دو گونه است: اول ممتنع عقلي و آن امری است که دليل عقلي قائم باشد به عدم جواز وقوعش، مانند وجود حادث بلا سبب مطلق.

دوم ممتنع عادی و آن امری است که دليل قائم نباشد عقلاً به عدم جواز وقوعش مگر عدم سبب عادی<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٣٢٥)

ـ الممتنع لذاته.

### (١٢٥٨) الممتنع العقلي

ـ الممتنع العادي والعقلي.

### (١٢٥٩) الممتنع لذاته هو الذي لا يكون

قابلاً للوجود أصلاً؛ بل يكون ضروري عدمه. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/ ١٨)

الذات التي اقتضت ترجيح عدمه على الوجود ترجيحاً مانعاً من التقيض بمعنى أنه إذا نسب عدمه إليها وجب لها عدمه، سميت مستمتعة لذاته. (كشف الفوائد/ ٨)

المعدوم إما أن يكون ممتنع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى.

وهو الذي لا يصح وجوده البتة. (إرشاد الطالبين الى نهج السرشدين/ ٢٢)

المعدوم الخارجي إما أن يكون عدمه لذاته أو لا فإن كان الأول فهو الممتنع الوجود لذاته. (إرشاد المصدر/ ٢٣)

١- الممتنع على قسمين إما عقلي وإما عادي؛ فالأول هو الأمر الذي قام على عدم جواز وقوعه دليل عقلي؛ كوجود أمر حادث بلا أي سبب.

والثاني ما لم يقم على عدم جواز وقوعه دليل عقلي عقلاً؛ (بل كان امتناع وقوعه مستنداً) إلى عدم سبب عادي له.

إن كل معقول وهو الصورة الحاصلة في العقل إذا نسبنا إليه الوجود الخارجي؛ فإما أن يصح اتصافه به أولاً. فإن لم يصح اتصافه به لذاته؛ ممتنع الوجود لذاته.... (القافح يوم الحشر في شرح الباب العادي عشر/ ٥)

المفهوم إن كان ذاته مقتضية للوجود فهو الواجب لذاته، وإن كان ذاته مقتضية للعدم فهو الممتنع لذاته. (مفتاح الباب/ ٨٠)

ـ الممتنع بالذات، المعدوم، الممتنع لغيره.

### (١٢٦٠) الممتنع لغيره المعدوم - أي

الخارجي - إما أن يكون عدمه لذاته أولاً. فإن كان الأول فهو الممتنع الوجود لذاته؛ كشريك الباري تعالى، والثاني هو المعدوم الممكن الوجود....

الممتنع لغيره؛ كعدم المعلول عند عدم علته القائمة، فإنه ممكن لذاته ممتنع لغيره. (إرشاد الطالبين الى نهج السرشدين/ ٢٣)

إن الشيء إما أن يكون موجوداً لا باقتضاء الغير وهو الواجب لذاته، وإما أن يكون معدوماً باقتضاء الغير وهو الممتنع لذاته، وإما أن يكون موجوداً ومعدوماً باقتضاء الغير، وهو ممكن لذاته. (مفتاح الباب/ ٨١)

ـ المعدوم، الممتنع لذاته.

### (١٢٦١) الممكن (الممكن

الوجود) الممكن هو المنقلب من حال إلى حال، ويد إلى يد، وملئ إلى ملك. (التوحيد للماتريدي/ ١٨٤)

هو الماهية التي لا تفيض الوجود ولا لعدم لذاتها. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٧)

هو الذي يفتقر في وجوده إلى غيره ويجوز عليه عدم وهو ما سوى الله تعالى وهو المعالم.

هر موجودى كه ما فرض كنيم يا ضرورى الوجود  
باشد؛ يعنى، واجب، يا ضرورى العدم؛ يعنى  
ممتنع، يا نه ضرورى العدم؛ يعنى ممكن<sup>(١)</sup>.  
(التصورات/١٤)

هو الذى لا يلزم من فرض وجوده أو عدمه  
محال. (تلخيص المحصل/١٠٤)

كل ما يمكن أن يعبر عنه فائماً أن يجب وجوده،  
أو يجب عدمه، أولاً يجب أحدهما. والأول هو  
الواجب، والثاني هو الممتنع أو المحال أو  
المستحيل. والثالث هو الممكن أو الجائز.  
(تلخيص المحصل/٤٣٧، قواعد القائد للظوسي/٣)

هو جائز الوجود والعدم. (قواعد المرام في علم  
الكلام/٤٣)

ماهية قابلة للوجود والعدم. (المصدر/٩٧)  
الموجود إتما أن يكون مستغنياً عن الغير أو لا  
يكون. والأول الواجب، والثاني الممكن. (أنوار  
الملوك في شرح الباقوت/٥٣)

الموجود إتما أن يتعلق وجوده بغيره بحيث يلزم  
من عدم الغير عدمه أو لا يتعلق. والأول ممكن.  
(المصدر/٩٩)

الذي يتساوى طرفاه بالنسبة إليه، ولا يترجح  
أحدهما على الآخر إلا لمرجح. (كشف الفوائد/٧)  
أنه الذي لا يجب وجوده ولا يجب عدمه.  
الذي لا يستحيل وجوده ولا عدمه. (كشف  
المراد/٢٦)

الممكن الوجود هو ما ليس بمتنع. (المصدر/٢٨)  
إن كان (الوجود) مفشراً إلى سبب، فممكن.  
(شرح المقاصد/٧٥/١)

ما لا يجب وجوده ولا عدمه.

٤- كل ما يفرض له الوجود؛ فائماً ضرورى الوجود؛  
يعنى الواجب، أو ضرورى العدم؛ يعنى الممتنع، أو لا  
ضرورى العدم والوجود وهو الممكن.

(الرسائل العشر/١٠٤)

ما يجوز أن يوجد، ويجوز أن لا يوجد. (الاقتصاد  
في الاعتقاد/٢٥)

هو باعتبار ذاته جائز أن يوجد وجائز أن لا  
يوجد. (نهاية الإقدام في علم الكلام/١٥)  
معناه أنه جائز وجوده وجائز عدمه؛ لا جائز  
وجوبه وجائز امتناعه. (المصدر/٢١)

ما جاز وقوعه، وراز لا وقوعه. (الحدود والحقائق  
للبريدى/٢٣٠)

هو الذي يمكن تقرير ماهيته تارة مع العدم  
وأخرى مع الوجود. (الأربعين في أصول الدين/٩٧)  
موجود بر دو قسم است: يا أنك پذیرنده عدم نبود  
و او را واجب الوجود لذاته گویند. دوام آنچه  
پذیرنده نیستی بود و آن را ممكن الوجود  
گویند<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٩/١)

آن باشد كه وجود و عدم او هر دو به نسبت با  
اویكسان باشد<sup>(٢)</sup>. (المصدر/٢٦)

حقيقت ممكن آن است كه ماهيت او هم قابل  
وجود بود و هم قابل عدم<sup>(٣)</sup>. (المصدر/٤٩/١)  
قد يطلق على ما ليس بمتنع.

وعلى ما لا ضرورة في وجوده ولا في عدمه.  
(غاية المرام في علم الكلام/٢٣)

هو عبارة عما يفشقر إلى غيره في وجوده.  
(المصدر/٦٠)

هو ما لو فرض موجوداً أو معدوماً، لم يعرض عنه  
محال. (المصدر/٢٥٠)

١- الموجود على قسمين: إما غير قابل للعدم وهو  
الواجب الوجود لذاته. والثاني القابل للعدم وهو ممكن  
الوجود.

٢- هو الذي يتساوى الوجود والعدم بالنسبة إليه.  
٣- وحقيقة الممكن أن تكون ماهيته قابلة للوجود  
والعدم.

أو ما لا يمتنع وجوده ولا عدمه . (شرح المقاصد ١١٥/١)

ما لا تقتضي ذاته وجوده ولا عدمه .

إنه يحتاج في وجوده وعدمه إلى سبب ، وإنه لا يترجح أحد طرفيه إلا لمرجح . (المصدر ١٢٣/١)

الموجود في الخارج إن كان وجوده لذاته ؛ بمعنى أنه لا يفترق في وجوده إلى شيء أصلاً فهو الواجب ، وإلا فالممكن . (الفلاسفة) .

(المصدر ١٧٤/١)

الموجود الخارجي إما أن يكون وجوده من ذاته أولاً . فالأول هو الواجب الوجود لذاته ، والثاني هو الممكن . (إرشاد القالسيين إلى نهج السرخسدين ٢٣)

ما ليس بواجب ولا ممتنع .

المفتقر إلى الغير . (المصدر ٤٤)

هو أن يكون وجوده من غيره .

الموجود الخارجي إما أن يكون وجوده من غيره ، وهو الممكن .... (الذوايح الإلهية في المناقب)

(الكلاية ١٣)

هو الذي يتساوى طرفاه بالنظر إلى ذاته ، فلا يتصور حينئذ أن يكون أحدهما أولى به لذاته ، وإلا لم يكن هناك تساوي . (شرح المواقف ١٤١)

قد قسموا الموجود إلى ما تقتضي ذاته وجوده ، وإلى ما لا تقتضي ذاته وجوده . وهو الممكن . (شرح تجريد العقائد ٢٩)

ما لا يكون ذاته مقتضياً للوجود ولا العدم اقتضاءً تاماً ضرورياً . (مفتاح الباب ٨٤)

هو أن يكون الحكم غير ضروري النسبة البتة ولا في وقت ؛ كالسوف ، ولا في حال ؛ كالتخير للمتحرّك ؛ بل يكون كالكتابة للإنسان . (شوارق الإلهام ٧٣/١)

لا يرجح له وجود أو عدم بحسب ذاته ؛ بل يحتاج في كلّ منها إلى علّة تساوي نسبتهما إليهما ،

وامتناع ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح . الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر ، ولا يجب له الوجود ولا يجب له العدم حيث فرض موجوداً ، وهو الممكن . (المصدر ٢٣٩/٢)

مفهومي است كه ضروري نباشد هيچ کدام از وجود و عدم مر او را نظر بذات خود<sup>(١)</sup> . (مگهر مراد ١٣٥)

آن است كه هيچيك از وجود و عدم ذات در حد ذات برای وی واجب يا ممتنع نباشد<sup>(٢)</sup> . (المصدر ١٤٥)

آنكه نظر بذات او كرده هيچكدام از وجود و عدم منتزع نشود<sup>(٣)</sup> . (المصدر ١٤٦)

كلّ محتاج إلى الغير ممكن . (تقريب المرام في علم الكلام ١١١/٢)

الإمكان الجائز، المستحيل ، الواجب ، الممتنع ، الموجود ، الموجود الخارجي .

## (١٢٦٢) الممكن الاستقبالي هو الذي

يكون بحسب الاستقبال . (باب الإشارات ١٨٧)

هو الذي اعتبر فيه رفع الضرورة بالنظر إلى الاستقبال . (أنوار الملكوت في شرح الباقوت ٥٣)

قد يؤخذ الإمكان لا بالنظر إلى ما في الحال ؛ بل بالنظر إلى الاستقبال حتى يكون ممكن الوجود هو الذي يجوز وجوده في الاستقبال من غير التفات إلى ما في الحال . وهذا الإمكان

١- هو مفهوم لا يكون كلّ من الوجود والعدم بالنظر إلى ذاته ضرورياً .

٢- ما لم يكن الوجود والعدم الذاتيان بالنظر إلى ذاته في حد ذاته واجبين ولا ممتنعين .

٣- هو ما لو نظر إلى ذاته لم ينتزع منه شيء من الوجود والعدم .

تستوى نسبة الوجود والعدم إليه . (قواعد المرام في علم الكلام/٤٧)

أما الواجب فإما أن يكون وجوبه لا عن غيره ، وهذا الواجب لذاته . وإما أن يكون وجوبه عن غيره فيكون واجباً بغيره ممكناً بذاته . (كشف الفوائد/٧)

الممكن الذاتي هو الذي يحتربه الوجوب بالخير والامتناع بالغير . (كشف المرام/٣٠)

هو الذي يجوز عليه العدم . (إرشاد القائلين الى نهج المسترشدين/٢٢)

المفهوم إن كان ذاته مقتضياً للوجود فهو الواجب لذاته ، وإن كان ذاته مقتضياً للعدم فهو المستنع لذاته ، وإن لم يكن ذاته مقتضياً لشيء منهما فهو الممكن لذاته . (مفتاح الباب/٨٠)

كل معقول إذا نسبنا إليه الوجود الخارجي إن صح اتصافه به ؛ فإما أن يجب اتصافه به لذاته أولاً . والثاني هو ممكن الوجود لذاته . وهو ما عدا الواجب من الموجودات . (التلخيص في شرح الباب الحادي عشر/٩)

الإمكان الذاتي ، المستنع لذاته ، الواجب لذاته .

(١٢٦٦) المناسبة إن الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة إن كان كيفاً سمي مشابهة ، وإن كان في الكم سمي مساواة ، وإن كان في الإضافة سمي مناسبة . (كشف المرام/٧٤)

إن الوحدة في الإضافة مناسبة . (شرح نجرود العقائد/١٠٢)

المساواة ، المشابهة .

(١٢٦٧) المناظرة المباحثة عن الفروع ليردّها إلى الأصول المعلومة . (المعتمد في أصول

أحقّ الإمكانات باسم الإمكان . (كشف المرام/٢٨)

الإمكان ، الإمكان الاستقبالي .

(١٢٦٣) الممكن الخاص الممكن العام هو الذي يحكم فيه برفع إحدى الضرورتين . والخاص هو الذي حكم فيه برفعهما معاً . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥٣)

كل متصور... لا يجب نسبة الوجود إليه بالثبوت ولا العدم يقال له : الممكن الخاص .

هو الذي ليس بواجب ولا مستنع . ويستى بالجائز أيضاً . (كشف الفوائد/٧)

الإمكان العام ، الإمكان الخاص ، الممكن العام .

(١٢٦٤) الممكن العام هو الذي يحكم فيه برفع أحد الضرورتين (ضرورية الوجود والعدم) . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٥٣)

قد يؤخذ الإمكان على معنى أعمّ من ذلك (بحسب اصطلاح الخاصة) وهو سلب الضرورة عن أحد الطرفين ؛ أعني طرفي الوجود والعدم ، لاعتنهما معاً . (كشف المرام/٢٨)

الإمكان الخاص ، الممكن الخاص .

(١٢٦٥) الممكن لذاته الموجود الذي تكون حقيقته من حيث هي هي قابلة للعدم فهو المستمى بممكن الوجود لذاته . (الأربعين في أصول الدين/٣)

هو متساوي النسبة إلى طرفي وجوده وعدمه . (قواعد العقائد للظوسي/٣ ، كشف الفوائد/٨)

هو الذي يقبل الوجود والعدم فلا يكون ضروري العدم ولا ضروري الوجود . (شرح المقدمات الخمس والمشرون/١٨)

الذين/ ٢٧٨

(١٢٧١) المندوب يستحق المدح بفعله

دون الذم بشرطه إذا علم فاعله أو دل عليه وهو

المندوب. (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٠٤)

الفعل الحسن إما أن يكون له وصف زائد على

حسنة، فإما أن يستحق المدح بفعله والذم بتركه،

وهو الواجب أو يستحق المدح بفعله، ولا يتعلق

بتركه ذم وهو المندوب. (كشف المراد/ ٢٣٥)

(الفعل) إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو

فعله فحرام، وإلا فإن اشتمل فعله على مصلحة

فمندوب، أو تركه فمكروه، وإلا فمباح. (شرح

المواقف/ ٥٣٤)

الفعل الحسن إن يستحق المدح على فعله ولا

ذم في تركه، هو المندوب. (إرشاد الطالبين إلى

نهج المسترشدين/ ٢٥٣)

الفعل إن يمتنع تركه وهو الواجب، أو لا يمتنع

تركه وهو المندوب. (الأنواع الإلهية في المباحث

الكلامية/ ١٣٢)

الفعل الضروري التصور وهو إما أن يكون له

وصف زائد على حدوثه أولاً، والأول إما أن ينفر

العقل من ذلك الزائد أولاً، والثاني وهو الذي لا

ينفر العقل منه إما أن لا يتساوى فعله وتركه، فإن

ترجح فعله فإما مع جواز تركه وهو المندوب،

(النافع يوم العشر في شرح الباب العادي عشر/ ٢٥)

إن كان (فعل المكلف) بحيث يثاب على فعله

ولا يعاقب على تركه فهو المندوب. (مفتاح

الباب/ ٧٠)

أگر (طلب فعل) با تجویز ترک باشد آن را

مندوب خوانند<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/ ٢٤٧)

الحرام، التدب، الواجب، المباح، المكروه.

(١٢٧٢) المنزلة بين المنزلتين هو العلم

المفاوضة على سبيل الجدل. (الحدود والحقائق

للبريدي/ ٢٣١)

توجه المتخاصمين في القضية بين الشئيين إظهاراً

للقواب. (جامع العلوم ٣/ ٢٣٧)

(١٢٦٨) المنافق هو من أظهر خلاف ما في

باطنه. (تمهيد الأصول/ ٢٩٩)

إن الكافر اسم لمن لا إيمان له. فإن أظهر

الإيمان خَصَّ باسم المنافق. (شرح المقاصد

٢/ ٢٩٨)

هو الذي يظهر الإيمان قولاً ويضمّر الكفر

اعتقاداً. (جامع العلوم ٣/ ٢٣٩)

الكافر، المرتد.

(١٢٦٩) المناقضة ذكر جملتين مخبرها

واحد، ووقته وجهته واحدة. تقتضي إحداها

(الجملتين) نفي ما تقتضي الأخرى إثباته.

(الحدود والحقائق للمرئسي/ ١٧٦)

حقيقة المعارضة هي مساواة الخصم في دعواه أو

حجته، وممانعته من صحة كلامه. وحقيقة

المناقضة إيجاد العلة ولا حكم وكل مناقضة

معارضة من حيث كانت مانعة من إجراء العلة،

وليس كل معارضة مناقضة. (المعتمد في أصول

الذين/ ٢٧٨)

أن يأتي بلفظين يقتضي أحدهما نفي ما يقتضي

الآخر إثباته. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٠)

الاعتراض، المعارضة.

(١٢٧٠) المناهات هي اعتقادات يستدعي

بها التائب في نفسه. (رسائل الشريف للمرئسي

١٠/ ٢)

١- طلب الفعل إن كان مع تجویز الترك يستی مندوباً.

القدرة عليه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٢)  
إن المنع ضد الفعل .

المنع من الفعل هو القدرة على ضد من أخذه ،  
والمعجز عن ضده لا يكون منعاً عن الفعل .  
(المعتمد في أصول الدين/ ١٤٥)  
→ القدرة .

(١٢٧٦) المنفعة اللذة والشّور أو ما يؤدي  
إليهما أو إلى أحدهما . (شرح الأصول الخمسة/ ٨٠)  
→ الشّور، الطير، النعمة .

(١٢٧٧) المنفعل هو المستفيد للوجود .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٢)  
→ الموجود .

(١٢٧٨) المنكر (الفعل المنكر) هو كل  
فعل عرف فاعله قبحه ، أو دُنّ عليه . (شرح الأصول  
الخمس/ ١٤١)

كلّ فعل أو إخلال فعل عَرَفَ فاعله قبحه ، أو  
دُنّ عليه . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٤)  
كلّ فعل قبيح عرف فاعله قبحه . (الحدود والحقائق  
للبريدتي/ ٢٢٩)

الفعل القبيح إذا عرف فاعله ذلك أو دُنّ عليه .  
(نهج المسترشدين في أصول الدين ٧٢/ ، إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين/ ٣٨٠)  
هو القبيح . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين  
٣٨٣/ ، الشافعي يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر  
٥٨/)  
→ الحسن ، القبيح .

(١٢٧٩) المنكر والتكبير هما ملكان  
يسألان من مات بعد ما حيي «من ربك ؟ وما  
دينك ؟ ومن نسبتيك ؟» فيقدر المؤمن على

بأنّ لصاحب الكبيرة اسم بين الاسمين وحكم  
بين الحكمين . (في اصطلاح المتكلمين) .  
إنما تستعمل في شيء بين شيئين ينجذب إلى  
كلّ واحد منهما بشبه . (في اللغة) . (شرح الأصول  
الخمس/ ١٣٧)

القول بأنّ للفاسق منزلة متوسطة بين منزلة الكافر  
والمؤمن المستحقّ للثواب في الاسم والحكم .  
(الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٦)

القول بأنّ العبيد مكتسبون في الحقيقة ، وأنّ الله  
تعالى الخالق الفاعل المَخْتَرع ، ولا خالق ولا  
فاعل ولا مخترع سواه . (المعتمد في أصول  
الدين/ ٢١٥)

هو خروج الفاسق الحلي من الإيمان فلا يكون  
مؤمناً ولا كافراً ؛ بل له منزلة بين المنزلتين .  
(المعتزلة) . (المصدر/ ٢١٦)  
→ الفاسق ، الكافر ، المؤمن .

(١٢٧٣) منشأ الانتزاع آن حيثيت را که  
از ملاحظه وی معنی اعتباری در ذهن درآید منشأ  
انتزاع آن معنی اعتباری گویند (١) . (گوهر  
مراد/ ١٣٢)

(١٢٧٤) المنشئ حقيقة الفاعل والخالق  
والمنشئ والمخترع والمبدع والمهيئ والمعيد  
والقانع ؛ كلّ هذه الألفاظ تعود إلى معنى واحد  
وهو المحدث ، أو من له فعل . (المعتمد في أصول  
الدين/ ١٣٣)  
→ الإبداع ، المبدع ، المخترع .

(١٢٧٥) المنع ما يتملّز لأجله الفعل مع بقاء

١- يقال للمهيئة التي يحصل من ملاحظتها معنى  
اعتباري في اللّهن .

الجواب ولا يقدر الكافر. (أصول الدين للبريدني/ ١٦٥)

هما ملكان يدخلان القبر فيسألان العبد عن ربه وعن دينه وعن نبيه. (شرح العقائد التسفية ١/ ١٣٣)

(١٢٨٠) الموازنة مقابلة الثواب والعقاب. ويسقط استحقاق الأقل منهما بالأكثر، ويقط من الكثير أيضاً ما يقابل الأول منها.

والموازنة: الموافاة توجب الوعد والوعيد إلى من المعلوم منه أنه يرد القيامة مستحقاً للثواب والعقاب دون ما قبل القيامة. (الحدود والحقائق للمرئضي/ ١٧٥)

هي مقابلة الثواب والعقاب لإسقاط الأقل بالأكثر. (أبو هاشم). (الحدود والحقائق للبريدني/ ٢٣١)

هو أن يتوازن أعمال الصالحة وذنوبه الكبائر، ويكون الحكم للأغلب. (أبو هاشم). (قواعد العقائد للقمي/ ٥٠)

→ الإحباط، التكفير، الثواب، العقاب.

(١٢٨١) الموازنة فإن الوصف العرضي وهو المضاف إليه الوحدة؛ إن كان كيفاً سُمي مشابهة. وإن كان في الكم سُمي مساواة. وإن كان في الإضافة سُمي مناسبة. وإن كان في الخاصية سُمي مشاكلة. وإن كان في اتحاد الأطراف سُمي مطابقة. وإن كان في اتحاد وضع الأجزاء سُمي موازنة. (كشف المراد/ ٧٤)

إنَّ الوحدة في الوضع موازنة. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٢)

→ المساواة، المشابهة، المشاكلة، المطابقة.

(١٢٨٢) الموافاة هو ما يكون عليه الإنسان في آخر عمره وخاتمته. (المعتمد في أصول

الدين/ ١٩٠)

عند بعض المرجئة إنَّ الوعد والوعيد لا يتوجهان إلا أن يوافي يوم القيامة بإيمان وكفر. (الحدود والحقائق للبريدني/ ٢٣١)

الاستمرار على الطاعة هو الشرط (في استحقاق الثواب)، وهو المراد بالموافاة. (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٨٠)

(هي) إذا وافى العبد بالطاعة سليمة إلى الآخرة (أو إلى الموت).

هو أن يعلم الحكيم أنه (العبد) لا يحبط الطاعة إلى حال الموت ولا يقدم على المعصية. (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدين/ ٤٢٠)

→ الثواب، الوعد، الموازنة.

(١٢٨٣) الموالاة قد تذكر ويراد بها المحبة. وهي إرادة نفع الخير. (شرح الأصول الخمسة/ ٧٠١)

في اللغة المتابعة.

إنَّ المعروف قد خصصها بموالاة الذين، ومتابعة التصرة فيه. (الشافعي في الإمامة ٢/ ٢٩٠)

→ الولي.

(١٢٨٤) الموت الذي هو ضد الحياة. (مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة للمفيد/ ٦)

هو بضاد الحياة. يبطل معه التمتع، ويستحيل معه الإحساس.

وهو مخلّ الحياة فينفياها. وهو من فعل الله تعالى ليس لأحد فيه صنع. ولا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى.

ما استحال معه التمتع والإحساس. ولم تصح معه القدرة والعلم. (تصحیح الاعتقاد/ ٧٤)

نافي للحياة يستمى موتاً. (تلخيص الشافعي ٤/ ١٣٠)

الموت ليس بأكثر من عدم الحياة.



إنه عرض ينافي الحياة والجمادية. (أصول الدين للبندادي/٤٣)

ما يقتضي زوال حياة الجسم من الله تعالى أو الملك من غير جرح يظهر. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٥)

هو انتقال الروح. (تقريب المعارف/٩١)  
القتل عبارة عن جزؤ الرقبة وهو راجع إلى أعراض هي حركات في يد الضارب بالسيف، وأعراض افتراقات في أجزاء رقبة المضروب. وقد اقترن بها عرض آخر وهو الموت. والموت أمر استبدت الرتبة تعالى باختراعه مع الجزؤ (في القتل). (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٢٣)

تعطيل البدن عن حلية الحياة. (الحدود والحقائق للبندادي/٢٣١)

إنه عبارة عن عدم الحياة عما شأنه أن يكون حياً. (تلخيص المحفل ١٥٣/، شرح المواقف ٢٠٢/)

هو عدم الحياة عن محل وجدت فيه. (كشف المراد/١٩٩)

عدم الحياة عن محل اتصف بها. (نهج المسترشدين في أصول الدين ٢٧/، شرح المواقف ٢٠٢/)  
إن الموت فعل من الله تعالى أو من الملك يقتضي زوال حياة الجسم من غير جرح. (شرح المقاصد ٢٢٤/١)

عبارة عن زوال الحياة عما اتصف بها. (شرح تجريد العقائد ٢٨٣/، شوارق الإلهام ٢/١٩١)  
الحياة هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً. والموت ما يقابلها. (أصول المعارف/٢٤)  
هو القيامة القصوى. (علم اليقين في أصول الدين ٨٤٩/٢)

→ الحياة، القيامة.

(١٢٨٥) الموجب هو الذي يصدر هو وفعله

دفعة واحدة. (الرسائل المشر/١٠٤)

العلّة المؤثرة التي تلازم المعلول. (الحدود والحقائق للبندادي/٢٣١)

هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل، ويجب أن يقارنه فعله. (تلخيص المحفل ٤٤٥/، قواعد العقائد للطوسي/١٣)

الموجب الثام ما يكون كافياً في وجود أثره. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٧٨)  
هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل. (كشف الفوائد/٤٠)

الذي يجب عنه الفعل نظراً إلى نفسه بحيث لا يتمكن من الترك أصلاً. (شرح المقاصد ٧٩/٢)  
القادر المختار هو الذي إذا شاء أن يفعل ففعل، وإن شاء أن يترك ترك مع وجود قصد وإرادة. والموجب بخلافه. (الناصح يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/١٠)

لا يمكنه أن لا يفعل. (شوارق الإلهام ٢/٢٩٦)

→ القادر المختار، العلة الموجبة.

(١٢٨٦) الموجد ما يفيد وجود غيره يستونه موجداً أو علة. (قواعد العقائد للطوسي/٣)  
→ العلة، العلة الثاقبة.

(١٢٨٧) الموجود هو الشيء الكائن الثابت. (الإنصاف ٢٦/، الشهيد للباقلاني/٤٠)  
شرح الأصول الخمسة/١٧٥)  
إنه المختص بصفة تظهر عندها الصفات والأحكام. (قاضي القضاة). (شرح الأصول الخمسة/١٧٦)

الثابت العين. وهو أظهر مما يحل به. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٤، الرسائل المشر/٦٦)  
كشف المراد/٥، نهج المسترشدين في أصول الدين ١٨/، شرح المقاصد ٥٦/١، إرشاد الطالبين إلى نهج

### (١٢٨٨) الموجود بالذات الموجود إما أن

يكون له حصول مستقل في الأعيان أو لا يكون .  
والأول هو الموجود بالذات . (كشف المراد/ ٤٨)  
هو ما يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له ؛  
كأشخاص الموجودات العينية ؛ مثل زيد وهذا  
الفرس . (شوارق الإلهام ١/ ١١٧)  
ـ الموجود بالعرض .

### (١٢٨٩) الموجود بالعرض الموجود إما أن

يكون له حصول مستقل في الأعيان أو لا يكون ،  
والأول هو الموجود بالذات ، والثاني هو الموجود  
بالعرض . (كشف المراد/ ٤٨)  
هو ما لا يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له ،  
بل لأمر آخر يصدق هو عليه بوجوه مائة كـ «الإنسان»  
الصادق على الفرس ، و«الأعمى» الصادق على  
زيد . (شوارق الإلهام ١/ ١١٧)  
ـ الموجود بالذات .

### (١٢٩٠) الموجود الحقيقي

والمجازي الشيء قد يكون له وجود في  
الأعيان ، وقد يكون له وجود في الأذهان .  
ويقال : للموجود في الأذهان وللموجود في  
الأعيان إته موجود حقيقة . وقد يكون له وجود في  
العبارة . وقد يكون له وجود في الكتابة . ويقال  
لكل منهما : إته موجود بالمجاز . (شرح تجريد  
المقائد/ ٦٠)  
ـ الموجود الخارجي ، الموجود .

### (١٢٩١) الموجود الخارجي

والذهني الماهية إما أن يكون توجد كائنة  
في الأعيان ثابتة في الخارج ، وهي الماهيات  
المتأصلة في الوجود ؛ كالسما والارض ،  
والإنسان والفرس . وهو الموجود الخارجي .

المسترشدين / ١٧ ، شرح تجريد المقائد / ٤)

هو الثابت الذات . (المعتد في أصول الدين / ٢٨٠)  
ما يظهر معه مقتضى صفة النفس . (بعض  
القاسي) .  
ما صنع التأثير به أو فيه على وجه . (بعض  
الثاس) . (الرسائل العشر/ ٦٦)  
كل ما يشير إليه العقل فإما أن يكون له تحقق  
بوجه ما أو لا يكون . والأول هو الموجود .  
(تلخيص المحفل/ ٨٥)

الثابت في الخارج . (قواعد المرام في علم  
الكلام/ ٤٩)  
هو الذي يمكن أن يخبر عنه (الحكماء) .  
(كشف المراد/ ٥)

ما أمكنه الفعل والانفعال . (الفارابي) . (شرح  
المقاصد ١/ ٥٦)  
المعلوم إن كان له ثبوت (أي في الخارج) فإن  
كان باستقلاله وباعتبار ذاته فهو الموجود .  
(المصدر ١/ ٨٠)

المعلوم إن كان له تحقق في الخارج عن ذهن  
فهو الموجود والثابت العين . (إرشاد الطالبين إلى  
نهج المسترشدين/ ١٧)

المفهوم لا يخلو إما أن يكون معقولاً بالقياس إلى  
نفسه أولاً . فإن كان الأول فهو الثابت ، وإن كان  
الثاني فهو المنفي . والأول ؛ إما أن يرد عليه  
صفة الوجود أو العدم أو لا يرد عليه شيء منهما ،  
فإن كان الأول فهو الموجود . . . . (المصدر/ ١٨)

كل ما نعتبر عنه إما أن يفرض له تحقق أولاً .  
والأول موجود وثابت . (الأنواع الإلهية في المباحث  
الكلامية/ ١٣)

هو الذي يكون فاعلاً أو منفعلاً . (شرح تجريد  
المقائد/ ٥)

ـ الثابت ، المعلوم ، الموجود الخارجي  
والذهني .

وخلقه منها جميعاً ؛ كالألوان . والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينها غاية البعد... وما عدا المتماثلة والمتضادة فمختلفة . (تلخيص المحفل / ٤٤٠ ، كشف الفوائد / ٢٧ و ٢٨ و ٢٩)

### (١٢٩٧) الموضوع هو المحل الذي يكون

سبباً للحال . (شرح العبارات الممثلة / ٢٣٨)  
المحل إما أن يتقوم بالحال أو يقوم الحال به ، وإلا لزم استثناء أحدهما عن الآخر ، فلا حلول . فالمحل المتقوم بالحال هو الهولي . والمتقوم للحال هو الموضوع . (كشف المراد / ٩٤)

المحل إما أن يتقوم بالحال أو يقوم الحال ؛ إذ لا بد من حاجة أحدهما إلى الآخر ، فالأول يستلزم المادة ، والثاني يسمى الموضوع .

نفي بالموضوع المحل المتقوم بذاته المقوم لما يحل فيه . (المصدر / ١٠٠)

هو المحل المقوم للحال . (شرح المقاصد / ٢٧٨/١)  
هو المحل المقوم لما يحل فيه . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٧ ، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية / ٣٢)

لفظي كه دال بر منسوب إليه باشد آنرا موضوع خوانند<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد / ٣٤)

خصوص محل عرض را موضوع خوانند<sup>(٣)</sup> . (المصدر / ٣٨)

← العرض ، المحل .

### (١٢٩٨) موضوع علم الكلام هو المعلوم

من حيث يتعلق به إثبات العقائد الدينية .  
إنه يبحث عن أحوال الصانع من القدم ،

وإما ان توجد ثابتة في الذهن خاصة ؛ بأن تكون معلومة وليس لها ثبوت في الخارج ؛ كشریک الباري تعالی ، وهو الموجود الذهني . (كشف الفوائد / ٦)

چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به این اعتبار كه مطابق آن شيء است علم گویند ، و آن شيء را به این اعتبار كه صورت او در ذهن درآمده موجود ذهنی گویند<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد / ٣٦)

### (١٢٩٢) الموجود الذهني

← الموجود الخارجی والذهني .

### (١٢٩٣) الموجود المجازي

← الموجود الحقيقي والمجازي .

### (١٢٩٤) الموجودات المتخالفة

← الموجودات المتماثلة والمتضادة والمتخالفة .

### (١٢٩٥) الموجودات المتضادة

← الموجودات المتماثلة والمتضادة والمتخالفة .

### (١٢٩٦) الموجودات المتماثلة

والمضادة والمتخالفة أما المتماثلة فكالبياضين المتساويين في البياضية . وأما المتضادة فهي الأعراس التي تكون من جنس واحد ، لا يمكن أن تجتمع في محل واحد ، في وقت واحد ، ويمكن حلولها فيه على الشعاب

١- متى حصلت الصورة من الشيء في الذهن ، فإنه يقال لتلك الصورة إنها علم ، باعتبار أنها مطابقة لنفس ذلك الشيء . ويقال على نفس الشيء باعتبار حصول صورته في الذهن : إنه الموجود الذهني .

٢- يقال للفظ الدالة على المنسوب إليه شيء : إنه

موضوع .

٣- خصوص ما هو محل للعرض يسمى موضوعاً .

والوحدة، والقدرة، والإرادة، وغيرها. (شرح المقاصد ١٠/١)

المستقدمون من علماء الكلام جعلوا موضوعه الموجود بما هو موجود، لرجوع مباحثه إليه على ما قال الإمام حجة الإسلام: إِنَّ المتكلم لينظر في أعم الأشياء، وهو الموجود. (المصدر ١١/١)

ذهب القاضي الأرموي إلى أَنَّ موضوع الكلام ذات الله تعالى. (المصدر ١٢/١)

(هو) ذات الله تعالى، لأنه يبحث عن صفاته الثبوتية والتلوية وأفعاله المتعلقة بأمر الدنيا؛ ككيفية صدور العالم عنه بالاختيار، وحدوث العالم، وخلق الأعمال، وكيفية نظام العالم بالبحث عن الثبوت وما يتبعها أو بأمر الآخرة؛ كبحث المعاد وسائر السميات. (شوارق الإلهام ٨/١)

(١٢٩٩) **الموفق** إِنَّ الفاضل يفيد منع النفس من مواجهة ما يدعو إليه من القبيح، وكذلك الموفق هو الذي يمنع من موافقة ما يدعو إليه من القبيح. (المعتمد في أصول الدين ٦٣/٦٣)

← التوفيق.

(١٣٠٠) **المولى** الناصر، ابن العم، المحب، المكان والقرار، المعتق المالك للولاء، المعتق الذي ملك ولاؤه، الجار، القهر، الحليف. (التمهيد للباقلاني ١٧١/١٧١)

الناصر المعين. (بأنفاق أهل اللغة).

(المصدر ٢٢٨/٢٢٨)

الحقيق بخلقه المتولي لأموالهم (الناس). (المبرّد). (الثاني في الإمامة ٢٧١/٢٧١)

إِنَّ المولى: السيد وإن لم يكن مالكا، والولي، ومن جملة أقسام المولى: السيد الذي ليس بمالك ولا معتق. (بعض أهل اللغة). (المصدر

(٢٧٣/٢)

من كان أولى بالتدبير، وأحقّ بالشئ الذي قيل: إِنَّه مولا. (المصدر ٣١٥/٢)

المولى في اللغة ينقسم إلى ثمانية أقسام: أولهن المولى المنعم المعتق، ثم المنعم عليه المعتق، والمولى الولي، والمولى الأولى بالشئ، والمولى الجار، والمولى ابن العم، والمولى القهر، والمولى الحليف. (أبوبكر الأنباري).

(تلخيص الثافي ١٨١/٢)

السيد وإن لم يكن مالكا، والمولى، والسيد الذي ليس بمالك ولا معتق. (المصدر ١٨٢/٢)

إِنَّ لفظة مولى تفيد في اللغة من كان أولى بالتدبير، وأحقّ بالشئ الذي قيل: إِنَّه مولا. (المصدر ٢٠٣/٢)

غير ممتنع أن يقال في الوالد: إِنَّه مولى ولده؛ بمعنى أَنه أولى بتدبيره. (المصدر ٢٠٤/٢)

← الولي.

(١٣٠١) **الميزان** هو التعديل بين الأعمال والمستحق عليها. (أوائل المقالات ٩٢/٩٢)

الموازين هي التعديل بين الأعمال والجزاء عليها، ووضع كلّ جزاء في موضعه وإيعال كلّ ذي حقّ إلى حقه. (تصحيح الاعتقاد ٩٣/٩٣)

قال قوم: إِنَّه عبارة عن العدل والسوية، والقسمة الصحيحة. وقال قوم: المراد به الميزان ذو الكفتين. (تمهيد الأصول للقلوسي ٢٨٧/٢٨٧، الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد ١٣٧/١٣٧)

هو عبارة عما يعرف به مقادير الأعمال. (الهداية في أصول الدين ٩٢/٩٢، شرح العقائد التسفية ١٣٧/١٣٧)

إِنَّه توزن [به] صحف الأعمال فترتج على قدر تفاوت الأعمال.

قيل: إِنَّه ملك يقابل الحسنات بالسيئات. قيل: هو العدل في القضاء. (الترغيب والترهيب في

ذاتي ، وعرضي لأنه إن قام حقيقة بما وُصف به فهو ذاتي ، وإن لم يقم به حقيقة ؛ بل بما يجاوره فهو عرضي . (شرح تجريد العقائد/ ٢٣٤)  
 إن الميل إن قام حقيقة بما وُصف به ، فهو الذاتي .  
 وإن لم يقم به ؛ بل بما يجاوره فهو العرضي .  
 (شوارق الإلهام ١٤٣/٢)  
 ← الاعتماد ، الميل .

(١٣٠٤) الميل الذاتي الطبيعي ،  
 والقسري ، والتفاسني حدوته (الميل) في  
 محله الحقيقي إن كان من تأثير أمر خارج عن  
 ذلك المحل ؛ أي مباين له في الوضع ، فهو  
 قسري ، وإن كان حدوته فيه من تأثير ما لا يباينه  
 وضعاً ؛ فإن كان مع قصد وشعور فنفاسني ، وإلا  
 فطبيعي . (شرح تجريد العقائد/ ٢٣٤)  
 الميل الذاتي ، طبيعي وقسري ونفاسني ، لأن  
 حدوته إما أن يكون عن أمر داخل في ذي الميل  
 أولاً ، والداخل إما مقارن للشعور أولاً . فما  
 يحدث عن غير الداخل هو القسري ، وعن الداخل  
 الشاعر هو التفاسني ، وعن الداخل الغير الشاعر  
 هو الطبيعي .  
 قد يقال : الداخل إما أن يكون على نهج واحد  
 بلا شعور وهو الطبيعي .... (شوارق الإلهام ١٤٣/٢)  
 ← الاعتماد ، الميل .

(١٣٠٥) الميل الذاتي القسري

← الميل الذاتي الطبيعي ....

(١٣٠٦) الميل الذاتي التفاسني

← الميل الطبيعي ....

(١٣٠٧) الميل العرضي

← الميل الذاتي والعرضي .

المباحث الكلامية/ ٣٧٧

ذهب أكثر المفسرين إلى أنه ميزان له كفتان  
 ولسان وشاهين وعماد .

قيل : هو الإدراك . (شرح تجريد العقائد/ ٣٩١)  
 عبارت از آلتی است ذی کفّتين که اعمال به  
 آن وزن کرده شود .

عبارت از عقل نظری است که حسن و قبح  
 افعال به آن سنجیده شود<sup>(١)</sup> . (گوهر مراد/ ١٧٤)  
 ميزان کلّ شيء هو المعيار الذي يعرف به قدر  
 ذلك الشيء . (علم اليقين في أصول الدين ٩٤٣/٢)

(١٣٠٢) الميل هو الذي يستيه المتكلمون

اعتماداً .

هو العلة القريبة للحركة ؛ باعتبار تحقّقه بصدر  
 عن الثابت شيء متغير ، (كشف المراد/ ١٦٢)  
 هو كيفية بها يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه .  
 وهو الذي يستيه المتكلمون اعتماداً . (شرح تجريد  
 العقائد/ ٢٣٤)

هو جنس يتنوع بحسب تعدّد الجهات ويتمثل  
 ويختلف باعتبارها . (المصدر/ ٢٣٦)

هو ما يحسّ بالحسّ إذا حوّل أن يسكن  
 الطبيعي بالقسر أو القسري بالمقصر الآخر .

هو المدافعة المحسوسة من الجسم عند حركته .  
 ويستيه المتكلمون اعتماداً . (شوارق الإلهام ١٤٢/٢)

← الاعتماد ، الميل الذاتي .

(١٣٠٣) الميل الذاتي والعرضي هو

الذي يستيه المتكلمون اعتماداً وهو كيفية بها  
 يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه، وهو ينقسم إلى

١- عبارة عن آلة توزن بها الأعمال ، ولها كفتان .

عبارة عن العقل النظري الذي يوزن به حسن الأفعال  
 وقبحها .



(١٣٠٨) النار حارة يابسة شفافة متحركة بالثبعية، لها طبقة واحدة وقوة على إحالة المركب إليها. (كشف المراد/١١٨)

(١٣١٠) الناصح الدليل الشرعي الذي يدك على نزال حكم. قيل: الحكم الذي يثبت بدليل آخر شرعي مع تراخيه عنه. وتستعمل ذلك في الحكم دون الدليل.

و يقال في الناصب للدلالة، وفي المعتقد أيضاً مع تراخيه عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً. (الحدود والحقائق للمرئضى/١٨٩)

→ النسخ.

(١٣٠٩) النار (نار الآخرة) هي دار من جهل الله سبحانه. وقد يدخلها بعض من عرفه بمصيبة الله تعالى غير أنه لا يخلد فيها؛ بل يخرج منها إلى النعيم المقيم وليس يخلد فيها إلا الكافرون. (نصحيح الاعتقاد/٩٧)

هي دار العقاب. (المعتمد في أصول الدين/١٨٠)

عبارة عن اجتماع جميع الألم في جانب. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٨٧)

عبارة عن دار عقاب است<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٤٧٩)

→ الآخرة.

(١٣١٢) الناقص كل ما يحتاج في شيء إلى شيء فهو ناقص. (الذرة الفاعلة/١٤)

→ التام.

(١٣١٣) الثامى كل جسم يزداد في أقطاره بما يخالطه من الأجسام التي تستحيل إلى حقيقته، زيادة مناسبة؛ أعني شيئاً فشيئاً. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٩)  
ما يزيد؛ كالشجر ويدخل فيه البهائم والهوام. (الكليات/ ١٣٣)  
← الثبات، الثمر.

عبارة عن السفارة بينه (الله تعالى) وبين عبده، وتبليغ أحكامه إليه، والقيام بخدمة متعلقة لمصلحة العبد. (شرح العقائد السنية ١/ ١٨٩)  
هو كون الإنسان مبعوثاً من الحق إلى الخلق. (شرح المقاصد ٢/ ١٧٣، شرح تجريد العقائد ٣٥٧)  
← الرسالة، الوحي.

(١٣١٦) النبى ربيع المنزلة عند الله تعالى المحتمل رسالته بلا واسطة آدمي. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٨)  
الفرق بينهما (الرسول والنبى) على ثلاثة أقاويل: أحدها أن الرسول هو الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي والنبى هو الذي يُوحى إليه في نومه. الثاني أن الرسول هو المبعوث إلى أمة. والنبى هو المحدث الذي لا يبعث إلى أمة (قوله قطرب).

الثالث أن الرسول هو المبتدىء بوضع الشرائع والأحكام. والنبى هو الذي يحفظ شريعة غيره. (الجاحظ). (أعلام النبوة للماوردي/ ٣٤)

في المرف هو المؤذي عن الله تعالى بلا واسطة من البشر. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٥١)  
عبارة عن أذى عن الله تعالى بلا واسطة من البشر إذا كان منهم. (تمهيد الأصول/ ٣١٢)  
البشر المرسل من قبل الله إلى الخلق. والرسول أعم من النبى؛ لأنه يشمل البشر والملك. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)  
هو الذي يكون كاملاً ومكتملاً. (أصول الدين للرازي/ ١٠٧)

النبى إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده، ليكتلهم بأن يعرفهم ما يحتاجون إليه في طاعته، وفي الاحتراز عن معصيته. (تلخيص المحصل/ ٤٥٥)  
إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده. (قواعد

(١٣١٤) الثبات هو كل ما نبت من الأرض. فذلك يجمع السجم والشجر. (الرياض/ ١٤٥)  
التركيب المنصري الطبيعي المزاجي إن تحقق فيه مبدأ الشغذية والتنمية بدون مبدأ الحس والحركة الإرادية، فهو الثبات. (أصول المعارف/ ١٤٠)  
(الجسم) المركب إن لم يكن له الثمر فهو الجماد، وإلا فإن لم يكن له الحس، فهو الثبات. (الكليات/ ١٣٠)  
← الثامى.

(١٣١٥) النبوة مئة من مئة الله يمن بها على ما (من) يشاء من عباده. (إثبات النبوات/ ١٧٢)  
هي الأخبار الواردة عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر. وإتمام الوسطة ملك من الملائكة. وهو جبرئيل. (الرسائل المشر/ ١٠٣)  
لا معنى لها إلا الخبر عن الله تعالى بأنه أرسل رسولاً. (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٤٢٨)  
فيض يفيض من الله عز وجل بوساطة العقل الفعّال على القوة الناطقة أولاً، ثم على القوة المتخيلة بعد ذلك. (دلالة الحائرين/ ٤٠٤)  
موهبة من الله تعالى، ونعمة منه على عبده. (غاية المرام في علم الكلام/ ٣١٧)

(شرح المواقف/٥)

هو الإنسان المأمور من السماء بإصلاح الناس في معاشهم ومعادهم ، العالم بكيفية ذلك ، المستغني في علمه وأمره عن واسطة البشر ، المقترنة دعواه بظهور المعجز ، (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/١٦٥)

هر كس خبر داده شود از جانب خدای تعالی بی واسطه بشری نبی باشد<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/٢٩٨)

من أطلعه الله من صفوة خلقه على ما يشاء من أحكام وحبه وأسرار غيبه وأمره ؛ تارة بالمشافهة ، وتارة بواسطة ملك ، وتارة بإلقاء ذلك في قلبه .

(علم اليقين في أصول الدين ١/٣٥٠)

من أوحى إليه بالعمل . (المصدر ١/٣٦٦)

هو الذي يرى في منامه نحر رؤيا إبراهيم - عليه السلام - (عن الباقر - عليه السلام -) . (المصدر ١/٣٦٨)

إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أوحى إليه .

(تقريب المرام في علم الكلام ٢/٢٢١)

← الرسول ، الإمام .

(١٣١٧) التدب ما لا مدخل لاستحقاق الذم

به مع أنه يستحق به المدح ، هو الذي نسيته ندباً وما شاكله . (المحيط بالكليف/٢٣٣)

هو الذي يختص بصفة زائدة على ماله حسن ، لكونه عليها يستحق فاعله المدح ، وبأن لا يفعله يستحق الذم . (المنهني في أبواب التوحيد والمعدل ١٧/٢٤٧)

كل ما رغب فيه بما يستحق المدح ولا يستحق شيئاً بإخلاله الذم . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)

العقائد للطوسي / ٣٠ ، كشف الفوائد / ٧٠)

كل مدعي نبوة ذي معجز مطابق لدعواه فهو نبي عقلاً . (قواعد العقائد للطوسي/٣٢)

إنه الإنسان المأمور من السماء بإصلاح أحوال الناس في معاشهم ومعادهم ، العالم بكيفية ذلك ، المستغني في علومه . وأمره من السماء لا<sup>(١)</sup> عن واسطة البشر ، المقترنة دعواه للنبوة بأمر خارقة للعادة . (قواعد المرام في علم الكلام/١٢٢)

هو المخبر عن الله تعالى . (الأفئذ/٢١٧)

هو الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر . (نهج المسترشدين في أصول الدين ٨/٥٨ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ٢٩٥/٢ ، النافع يوم المحشر في شرح الباب الحادي عشر / ٣٤ ، مفتاح الباب

١٦٩/)

لغة : مأخوذ من الإنباء وهو الإخبار ؛ أي مخبر عن الله تعالى .

وقيل : مأخوذ من النبوة . وهي الارتفاع .

وقيل : النبي هو الطريق . ويقال للرسول : أنبياء

الله تعالى ؛ لكونهم طرق الهداية إليه . (إرشاد

الطالبين إلى نهج المسترشدين/٢٩٥)

الرسول من يأتيه الملك بالوحي . والنبي يقال له

ولمن يوحى إليه في المنام .

من لم ينزل عليه كتاب . وإنما أمر أن يدعو إلى

شريعة من قبله .

المخبر عن الله بكتاب ، أو إلهام ، أو تنبيه في

منام . (شرح العقائد الشافية ١/٣٦ ، شرح المقاصد

١٧٣/٢)

إنسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه . (شرح

المقاصد ١٧٣/٢)

من لا كتاب معه بل آيماً بمتابعة شرع من قبله .

٢ - كل مخبر عن الله تعالى بلا واسطة أحد من البشر فهو النبي .

١ - كنا في المصدر . وبهذا الفيد خرج الإمام ، فإن أمره يكون عن واسطة البشر . وهو النبي .



الذي يستحق به المدح . (الذخيرة في علم الكلام/٢٧٨)

هو ما يستحق به المدح ولا ذم على تركه . وهو مختص بالفاعل . (تقريب المعارف/٥٨)  
ما ليس في تركه عقاب . وفي إثباته ثواب . (المستد في أصول الدين/٢٧٩)

ما يستحق المدح بفعله ، ولا يستحق الذم بتركه ، فيسمى ذلك ندباً .

ويسمى أيضاً في الشرع نفعلاً وتطوعاً ؛ فإن كان نفعاً واصلاً إلى الغير يسمى تفضلاً وإحساناً . ولا يسمى ندباً إلا بشرط الإعلام أو التمكين حسبما قلناه في المباح . (الرسائل المشروحة/٨٩)

ما يستحق المدح على فعله . ولا يستحق الذم على أن لا يفعل . (الحدود والحقائق للبريدي/٢٣١)  
- الحرام ، المباح ، المكروه .

(١٣١٨) القدم الغم والأسف على ما فعل أو لم يفعل . (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٨)  
هو أن يقول قولاً أو يفعل فعلاً لغرض ، ثم يرى أن المصلحة في غير ما صدر عنه قولاً وفعللاً . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٥٠٠)  
- الغم .

(١٣١٩) النزوع إن للنفس ؛ أعني نفس البشر أفعالاً . ولكل فعل منهما اسم يختص به . فهي إذا تطلبت إدراك شيء ما ، فتطلبها ذلك يسمى الفكر . وإذا لا حظت ما حصل في ذاتها من صور المعلومات فتلك الملاحظة تسمى الحفظ ، وإذا نقشت ذاتها بما تصطاده من المعالم من جهة الاستدلال أو من جهة الحواس فذلك النقش يسمى التصور ، وإذا علمت أن في خارجها أشياء أرادت تصورها ، تسمى تلك الإرادة : النزوع . (الرياض/٧٤)

- التصور ، الحفظ .

(١٣٢٠) النسخ هو في الأصل الإزالة أو النقل . فأما في الشرع فهو إزالة مثل الحكم الثابت بدلالة شرعية ، بدليل آخر شرعي على وجوه لولاه لثبت ولم يزل مع تراخيه عنه . (شرح الأصول الخمسة/٥٨٤)

ما يستمر وما لا يستمر . وما يجوز أن يزول إلى بدل ، وما يزول لا إلى خلافه . (المفني في أبواب التوحيد والعدل/١٦/٩٢)

عندنا بيان انتهاء مدة العبادة . (أصول الدين للبغدادی/٢٢٦)

قيل : هو كل دليل رُفِعَ ؛ مثل الحكم الشرعي الثابت بالنقض ، بدليل لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه . (تقريب المعارف/١١٣)

في الشريعة ، عبارة عن كل دليل شرعي دل على أن مثل الحكم الثابت بالنقض الأول زائل في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً للنقض الأول مع تراخيه عنه . (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/١٦٣ ، تهجد الأصول/٣٢٣)

هو عبارة عن الخطاب الدال على ارتفاع الحكم الثابت المشروط استمراره بعدم لحوق خطاب يرفعه . (الاقتصاد في الاعتقاد/٢٠٣)

رفع الحكم بعد ثبوته . (قاله بعض العلماء) . تبين انتهاء مدة الحكم وكأنه تخصيص بزمان وهو بظاهره كان شاملاً لكل زمان ، وبالنسخ يتبين أنه لم يشمل الأوقات كلها .

رفع تكليف بعد توجيهه على العباد (قالت اليهود) . (نهاية الإقدام في علم الكلام/٤٩٩)

رفع الحكم الثابت أو انتهاء الحكم . (الأربعين في أصول الدين/١١٨)

عبارة إما عن ارتفاع الحكم بعد ثبوته وإما عن انتهائه . وأياً ما كان فهو يقتضي زوال ذلك الأمر

والتسخ إنما يجري في الأحكام الشرعية التي لها جواز أن لا تكون مشروعة، دون الأحكام العقلية.

الإزالة للحكم حتى لا يسجوز امتثاله. (الكليات/٣٢٦)

← التاسع.

(١٣٢١) التسخ (التاسخ) نقل نفس ناطقه

از بدن بعد از موت به بدن دیگر انسانی را نسخ گویند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/١١٨)

التسامخية: يسمون تعلق روح الإنسان ببدن إنسان نسخاً. (الكليات/١١٥)

← التاسخ، الرسخ، المسخ.

(١٣٢٢) التسيان ضد الحفظ التسيان.

(إثبات النبوات/١٣٤)

التسيان في اللغة هو الترك والتأخير. (قاله المفيد). (تصحیح الاعضاء/٢٢)

نقل الضرورية<sup>(٣)</sup> بعد حصولها على مجرى العادة. (الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

التسوي زوال الصورة عن السمدرك خاصة دون الحافظ. والتسيان زوالها عنهما معاً. (كشف المراد/١٨١)

التسيان زوالها (الصورة) عنهما (المدركة والحافظة) معاً. (إرشاد القالبين الى نهج المسترشدين/٩٨)

هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكن من ملاحظتها إلا بتجشم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح تجريد العقائد/٢٦٠)

٢- نقل النفس الناطقة بعد الموت من بدن إنسان إلى آخر يسمى نسخاً.

٣- كذا في الأصل، ولعلّ الصحيح «الصورة».

وذلك الخطاب بعد ثبوته. (المصدر/١٨٣)

معنى نسخ، يا إرتفاع امر وتكليف بود، يا انتفاء او<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/١٥٦)

التسخ في اللغة: الإزالة والتحقيق. وقد يراد به التقل.

هو التخصّ الدال على أنّ مثل الحكم الثابت بالتخصّ المتقدم زائل على وجه لولاه لكان ثابتاً.

(القدرية). (لباب العقول/٣٥٨)

هو الخطاب الدالّ الكاشف عن مدة العبادة.

هو الخطاب الدالّ على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب المتقدم على وجه لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه. (معظم الأشعرية). (المصدر/٣٥٩)

هو تغيير الأحكام الشرعية في الأوقات المختلفة من الله تعالى. (تلخيص المحصل/٤٥٧، قواعد

العقائد للطوسي/٣٤، كشف الفوائد/٧٧)

هو دفع حكم شرعي ثبت بدليل شرعي، بدليل آخر متأخر عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً.

(كشف الفوائد/٧٧)

رفع الحكم القائم بذاته أو انتهاؤه. (شرح المواظف/٤٧٧)

هو رفع أو انتهاء. (المصدر/٤٩٨)

لغة: التقل والإزالة. واصطلاحاً: هو رفع حكم شرعي بحكم آخر شرعي متراخ عنه على وجه

لولاه الثاني لبقية الأول. (إرشاد القالبين الى نهج المسترشدين/٣١٨، اللوامع الإلهية في المباحث

الكلامية/٢٣٢)

رفعه (الحكم) بعد وقت العمل به. (اللاوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢٢)

في الشريعة هو بيان انتهاء الحكم الشرعي الذي في تقدير أوهامنا استمراره....

١- التسخ إنما بمعنى ارتفاع الأمر والتكليف، وإنا بمعنى انتفائه.

آن است كه صورت از خيال محو شود و بباد  
نيابند مگر به احساس جديدى<sup>(١)</sup>. (گوهر  
مراد/ ١٠٥)

← الخطأ، التهور، التذکر.

(١٣٢٣) النشأة العقلية هي نشأة الحياة  
الحقيقية والبقاء الأبدي والخير المحض والتور  
الصرف والظهور الثام. (أصول المعارف/ ١٨٣)  
← المعاد.

(١٣٢٤) النص كل خطاب يمكن أن يعلم  
المراد به.

كل كلام يظهر إفادته لمعناه ولا يتناول أكثر  
منه. (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٩)

كل خطاب يمكن أن يعلم المراد من ظاهره.  
(الحدود والحقائق للبريدى/ ٢٣٢)

إذا ظهر منه (اللفظ) المراد يسمى ظاهراً بالتسبة  
إليه في اصطلاح أصول الفقه، وإن تأيد ذلك  
بشهادة السوق، يسمى نصاً. (شرح العقائد الشافية  
١٩٠/١)

لغة؛ الإظهار والإبانة، واصطلاحاً؛ هو اللفظ  
الذي لا يحتمل غير ما فهم منه. (إرشاد الطالبين  
الى نهج المسترشدين/ ٣٣٨)

هو اللفظ المفيد الذي لا يحتمل غير المقصود.  
(مفتاح الباب/ ١٨٧)

ج الخطاب، الحكم.

(١٣٢٥) نص الإمامة هو ما دلت عليه  
أفعاله - صلى الله عليه وآله - وأقواله المبيّنة  
لأمير المؤمنين - عليه السلام - من جميع الأئمة

١- هو زوال الصورة عن الخيال بحيث لا تتذكر إلا  
بإحساس جديد.

الدالة على استحقاقه من التظيم والإجلال  
والاختصاص بما لم يكن حاصلًا لغيره. (الثاني  
في الإمامة ٦٥/٢)

كلما دك من أفعاله وأقواله - عليه السلام - المبيّنة  
لأمير المؤمنين - عليه السلام - من جميع الأئمة  
الدالة على تنظيمه وتبجيله على وجه يقتضي  
بينوته من غيره. (تلخيص الثافي ٤٥/٢)  
← النص الجلي، النص العظمي.

(١٣٢٦) النص الجلي هو الذي يستفاد  
من ظاهر لفظه النص بالإمامة؛ كقوله - عليه  
السلام - «هذا خليفتي من بعدي» وليس معنى  
الجلي: أن المراد منه معلوم ضرورة. (رسائل  
الشيخ المرتضى ٣٣٨/١)

ما علم سامعوه من الرسول - صلى الله عليه وآله -  
مراده منه باضطراب. وإن كنا الآن نعلم ثبوته  
والمراد منه استدلالاً. وهو النص الذي في  
ظاهرة ولفظه، القريح بالإمامة والخلافة. ويسميه  
أصحابنا النص الجلي؛ كقوله عليه السلام:  
«سلموا على عليّ بإمرة المسلمين». (الثافي في  
الإمامة ٦٧/٢)

النص بالقول ينقسم إلى ضربين؛ فضرب منه  
تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة، وإن كان  
بعض من لم يظن بما عليه فيه من أصحاب  
الحديث قد روى شيئاً منه. وهو النص الموسوم  
بالجلي. (المصدر ٦٨/٢)

ما علم سامعوه من الرسول - عليه السلام - مراده  
منه باضطراب، وإن كنا لا نعلم ثبوته الآن والمراد  
به إلا باستدلال، وهو النص الذي يستتبعه  
أصحابنا «الجلي»؛ كقوله - صلى الله عليه وآله -  
سلموا على عليّ بإمرة المسلمين». (تلخيص  
الثافي ٤٥/٢)

النص ينقسم قسمه أخرى على ضربين: أحدهما

(ما) لا يقطع على أن سامعيه من الرسول - عليه وآله السلام - علموا المراد منه اضطراراً، ويجوز أن يكونوا علموا استدلالاً. فأما نحن فنقطع على أننا لا نعلم منه إلا استدلالاً. وهو الذي يستيه أصحابنا النص الخفي؛ مثل «من كنت مولاه فعلي مولاه». (تلخيص الشافعي ٤٥/٢)

النص ينقسم على ضربين: أحدهما تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة وهو النص الجلي. والآخر نقله المؤلف والمخالف وتلقاه جميع الأئمة بالقبول على اختلاف آرائهم ومذاهبهم ولم يقدم أحد منهم على جرده وإنكاره ممن يعتد بقوله، وإن اختلفوا في تأويله والمراد منه. وهو النص الخفي. (المصدر ٤٦/٢)

أن است كه دلالتش بر معنى مقصود محتاج باشد به نوعى از استدلال و آن بخاتم بسيار است<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/ ٣٧٧)

نص الإمامة، النص الجلي.

(١٣٢٨) الطفلة هي مادة متهيئة للتصور خالية من الصور. فتكسبها على شرائط. (الرياض ٨٢)

جسمى است متشابه الأجزاء متساوية الطبيعة في الماهية وتأثير حرارت رحم وقوت كواكب با همه اجزاء او متساوى است<sup>(٣)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٧٤/١)

الأجزاء الأصلية، الأعضاء الأصلية.

تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة وإن كان في أصحاب الحديث من رواه على وجه نقل أخبار الآحاد، وهو النص الجلي. (المصدر ٤٢/٢)

أن است كه دلالت بر معنى مراد بالضرورة كند، ومحتاج نباشد به نوعى از استدلال. (١) (گوهر مراد/ ٣٤٩)

نص الإمامة، النص الخفي.

(١٣٢٧) النص الخفي هو الذي ليس في صريحة لفظه - صلى الله عليه وآله. النص بالإمامة. وإنما ذلك فحواه ومعناه؛ كخبر الغدير، وخبر تبوك. (رسائل الشريف المرتضى ٣٣٩/١)

(ما) لا نقطع على أن سامعيه من الرسول - صلى الله عليه وآله. علموا النص بالإمامة منه اضطراراً. ولا يمتنع عندنا أن يكونوا علموه استدلالاً، من حيث اعتبار دلالة اللفظ، وما يحسن أن يكون المراد أو لا يحسن. فأما نحن فلا نعلم ثبوته والمراد به إلا استدلالاً؛ كقوله - صلى الله عليه وآله. «أنت متي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» وهذا القرب من النص هو الذي يستيه أصحابنا النص الخفي.

النص بالقول ينقسم إلى ضربين: فضرب منه تفرد بنقله الشيعة الإمامية خاصة، وهو النص الموسوم بالجلي.

والقرب الآخر رواه الشيعي والخاصي. وتلقاه جميع الأئمة بالقبول على اختلافها، ولم يدفعه منهم أحد يحفل بدفعه؛ بعد مثله خلافاً، وإن كانوا قد اختلفوا في تأويله وتباينوا في اعتقاد المراد به. وهو النص الموسوم بالخفي. (الشافعي في الإمامة ٩٧/٢)

١- هو كل ما كانت دلالتة على المعنى المراد على نحو الضرورة، ولا يحتاج الى نوع من الاستدلال.

٢- هو كل ما كانت دلالتة على المعنى المقصود محتاجاً إلى نوع من الاستدلال. وهذا القسم في غاية الكثرة.

٣- هي الجسم المتشابه في الأجزاء، المتساوي الطبيعة في الماهية. ويكون تأثير حرارة الرحم وقوة الكواكب على التواء بالنسبة إلى كل أجزاءه.

هو الرؤية . (الأربعين في أصول الدين / ٢٠١ ،  
البراهين في علم الكلام / ١٧٢/١ و ١٧٧)  
عبارة عن تحريك الحدقة إلى مقابلة المرئي .  
(الأربعين في أصول الدين / ٢٠٤)  
إما أن يكون عبارة عن الرؤية ، أو عن تقليب  
الحدقة نحو المرئي التماساً لرؤيته . (أصول الدين  
للرازي / ٧٥ ، تلخيص المحفل / ٣٢٠)  
هو تقليب الحدقة نحو المرئي طلباً لرؤيته .  
(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٢٤٥ ، الكلبيات  
/ ٣٢١)  
→ الإبصار، الرؤية .

(١٣٣١) النظر (الفكر) هو الذي يؤدي  
إلى البصيرة . (المفني في أبواب التوحيد والعدل  
/ ١٨٨/١٢)

هو الفكر والتأمل . (الذخيرة في علم الكلام / ١٦٩)  
هو الفكر، ويعلمه أحدنا من نفسه ضرورة .  
(رسائل الشريف المرتضى / ١٥/٣)  
هو تأمل حال المنظور فيه ليعلم وجه بيانه على  
علوم الحس في الموافقة والمباينة . (المستمد في  
أصول الدين / ٢٧٨)  
هو الفكر . (الذخيرة في علم الكلام / ١٥٨)  
هو الفكر . (الاقتصاد الهادي إلى طرق الرشاد / ٩٤ ،  
بمهد الأصول للقرطبي / ١٩٢)  
هو الفكر والاعتبار . (الرسائل العشر / ٧٥)  
هو الفكر الذي يطلب به من قام به الفكر علماً ،  
أو غلبة الظن . (الشامل في أصول الدين / ٣/٢)  
هو الفكر الذي يطلب به من قام به الفكر علماً  
أو غلبة الظن .  
هو الذي يطلب به العلم أو غلبة الظن . (الشامل  
/ ٤/٢)

فكره الذي هو عبارة عن إحضارك الأصلين في  
الذهن وطلبك التفتن لوجه لزوم العلم الثابت

(١٣٢٩) التطرق تقطيع الأصوات حروفاً  
باللهوات ... والشفتين ، أو ما يجري مجرى ذلك  
كأصوات الطيور . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٧٨)  
هو حروف منظومة بأصوات مقطعة في مخارج  
مخصوصة نظماً يعتبر عن المعنى الذي في  
التفسر بحكم الاصطلاح والمواضعة أو بحكم  
التوقيف والمصادرة .  
التمييز العقلي والتفكير النفساني والتصوير  
الخيالي . (نهاية الإقدام في علم الكلام / ٣١٨)  
والستن كليات و مجردات را نطق نامند<sup>(١)</sup> .  
(گور مراد / ٢٧)

علم به محقولات خواه به ذوات مجردة وخواه  
مفهومات كليته را نطق گویند<sup>(٢)</sup> . (المصدر / ١٠٠)  
→ التكلم ، الكلام ، العلم الكلي .

(١٣٣٠) النظر (الإبصار) إن النظر لفظ  
مشاركة بين معان كثيرة :  
قد يذكر ويراد به تقليب الحدقة الصحيحة نحو  
المرئي التماساً لرؤيته .  
قد يذكر ويراد به الانتظار .  
قد يذكر ويراد به العطف والرحمة .  
قد يذكر ويراد به المقابلة .  
قد يذكر ويراد به التفكير بالقلب . (شرح الأصول  
الخمس / ٤٤)  
هو تقليب الحدقة الصحيحة نحو المرئي طلباً  
لرؤيته . (المفني في أبواب التوحيد والعدل / ٤/١٢)  
لفظ النظر موضوع إما لكون الحدقة ، وإما لتقليل  
الحدقة السليمة .  
عبارة عن تقليب الحدقة إلى جهة المرئي .

١- العلم بالكلبيات والمجردات يسمى التطرق .  
٢- العلم بالمعقولات ؛ سواء كانت ذواتاً مجردة أو  
مفهومات كليته يسمى نطقاً .

وثالثها العلم بلزوم اللازم عنها ، ورابعها بأن ما  
لزم عن الحق فهو حق . (أنوار الملكوت في شرح  
الياقوت / ٢)

إنه عبارة عن تحديد العقل نحو المعقول . (على  
قول) .

إنه ترتيب تصديقات ليتوصل بها إلى تصديق آخر  
(على قول) .

والحق أن يقال : إن النظر ترتيب أمور ذهنية  
ليتأدى بها إلى أمر آخر . (أنوار الملكوت في شرح  
الياقوت / ٢)

هو ترتيب أمور ذهنية يتوصل بها الذهن إلى أمر  
آخر . (كشف القوائد / ١٩)

هو ترتيب أمور ذهنية يتوصل منها إلى أمر آخر .  
فإن صحت المقدمات والترتيب فالنظر صحيح ،

وإلا ففاسد . (نهج المسترشدين في أصول الدين / ٢٨)

هو حركة الذهن إلى مبادئ المطلوب ، أو  
حركته عن المبادئ إلى المطالب .

أو ترتيب المعلومات للتأدي إلى المجهول . (شرح  
المقاصد ٣١/١)

تجريد الذهن عن الغفلات بمعنى إخلائه عن  
الصوارف والشواغل العائقة عن إشراق النور  
الإلهي الموجب لفيضان المطلوب .

أو تحديد العقل نحو المعقولات طلباً لما يعمده  
لفيضان المطلوب عليه . (شرح المقاصد ٣٢/١)

إنه ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى تصديق أمر  
آخر . (الرازي) . هو ترتيب أمور ذهنية يتوصل

بها إلى أمر آخر . (إرشاد القالبيين إلى نهج  
المسترشدين / ١٠٤)

إنه ترتيب علوم يتوصل بها إلى علم آخر .  
(المصدر / ١٠٥)

هو ترتيب أمور معلومة للتأدي إلى أمر آخر .  
(الثاني يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر / ٤)

ترتيب أمور معلومة حاصلة لتحصيل ما هو غير

من العلمين الأصليين . (الاقتصاد في الاعتقاد / ١٨٠)

الفكر الذي هو إحصار العلمين .  
التشوّف الذي هو طلب التفتن لوجه لزوم العلم

الثابت أو الأمرين جميعاً . (المصدر / ١٩)

لفظة مشتركة بين معان كثيرة ، والمراد به عند  
المتكلمين هو الفكر والبحث عن الدلائل

العقلية . (الحدود والحائق للبريدي / ٢٣٢)

عبارة عن ترتيب مقدمات علمية أو ظنية  
ليتوصل بها إلى تحصيل علم أو ظن . (أصول

الدين للرازي / ٢٢)

هو عبارة عن إحصار المقدمات في الذهن  
وتشوّف النفس إلى لزوم العلم الثابت من

المقدمات . (لباب العقل / ٢٥٨)

أن ما يخلقه الله تعالى من زيادة الكشف إن  
كان من ذات الشيء ووجوده بالنسبة إلى ما

يحصل من تعلق علم النفس به شرحاً سمي  
ذلك نظراً . (غاية المرام في علم الكلام / ١٦٩)

النظر ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى تصديقات  
آخر . والحد الجامع للنظر أن يقال : النظر هو

الانتقال من أمور حاصلة في الذهن إلى أمور  
مستحصلة هي المقاصد . (تلخيص المحفل / ٤٨ و

٤٩)

عبارة عن انتقال الذهن من المطلوب إلى مبادئه  
التي يحصل منها ؛ طالباً لها ، ثم منها إلى

المطلوب .  
ترتيب مقدمات علمية أو ظنية ليتوصل بها إلى

تحصيل علم أو ظن آخر . (قواعد المرام في علم  
الكلام / ٢٤)

اختلف الناس في تعريف النظر وماهيته ؛ فقال  
قوم : إنه عبارة عن تجريد العقل عن الغفلات

وهؤلاء قد جعلوه أمراً سلبياً .

وآخرون : إنه عبارة عن مجموع علوم أربعة : أولها

العلم بصحة المقدمات ، وثانيها العلم بترتيبها ،

حاصل . (شرح تجريد العقائد / ٢٩٠)

معنى نظر و كسب كه فكرش نيز گويند در اصطلاح علما ملاحظه كردن ذهن باشد مر آن صورت علمي موقوف عليه را كه آن را واسطه و وسط نيز گويند. (١) (گوهر مراد / ٢٩)

ملاحظة معقول است به جهت حصول مجهول (٢).

(المصدر / ٣٠)

← الفكر.

التنظريات . (تلخيص المحصل / ١٥٤)

التصديق إما أن يكون جازماً أو لا يكون . والجازم إما أن يكون مطابقاً أو لا يكون . والمطابق إما أن يكون جزم العقل به لسبب أو لا يكون . فالتدري يكون لسبب فسيبه إما الحسن وحده ... أو العقل وحده ؛ وإما بأوليته وهي البديهيات ، أو بنظره وهي التنظريات . (قواعد المرام في علم الكلام / ٢٢)

← الاعتقاد ، البديهيات ، التصديق ، الضرورات .

(١٣٣٦) النعمة هي كل منفعة حسنة واصله

إلى الغير إذا قصد فاعلها بها وجه الإحسان إليه .

(شرح الأصول الخمسة / ٧٧)

يوصف التفع بأنه نعمة ، متى جتمع إلى كونه

نفعاً أن يكون فاعله موصلاً له إلى غيره قاصداً به

الإحسان إليه على وجه يحسن عليه . فكل نفع

اختص بذلك فهو نعمة . (المنني في أبواب التوحيد

والعدل / ٣٨ / ١٤)

المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير .

(الحدود والمقائيق للمرتضى / ١٧٩)

(هي) كل ما ينعم به الإنسان في الحال

والمال .

ما يكون محمود العاقبة . (نهاية الإقدام في علم

الكلام / ٤١٥)

كل منفعة حسنة توصله إلى الغير ، ويكون غرضك

الإحسان عليه . (الحدود والمقائيق للبريدتي / ٢٣٢)

← الإحسان ، المنفعة .

(١٣٣٧) التفار مزاج لقلب الإنسان يتأذى

لأجله بإدراك ما يتعلق به ؛ فإن حصل ذلك

المدرک في بدنه كان ألماً ، وإن أدركه خارج

بدنه ؛ كالطعم والروائح والأصوات والمرئيات

والحرارة والبرودة ، تأذى به وكرهه . (الحدود

والمقائيق للمرتضى / ١٧٩)

(١٣٣٢) النظر الصحيح هو الفكر المنوط

بطلب وجه الدليل على وجه يوصل إليه . (الشامل

في أصول الدين ١ / ١٣ و ٢ / ١٩)

(١٣٣٣) النظر المتماثل

والمختلف المتماثل فهو ما تعلق بشيء واحد

على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة ،

ومنى اختل شيء من هذه الشرائط ، كان

مختلفاً . (الرسائل العشر / ٧٥)

(١٣٣٤) النظر المختلف

← النظر المتماثل والمختلف .

(١٣٣٥) التنظريات الاعتقادات الجازمة إن

كانت مطابقة ؛ وإما أن لا تكون عن سبب وهو

اعتقاد المقلد ، أو تكون عن سبب وهو إما نفس

تصور طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيات ،

أو الإحساس وهو الضرورات ، أو الاستدلال وهو

١ - معنى النظر والكسب المقول عليهما الفكر أيضاً ،

يكون في اصطلاح العلماء هو توجه الذهن إلى الصور

المعلومة الموقوف (حصول المجهول) عليها . ويقال لها

الواسطة والوسط أيضاً .

٢ - هو ملاحظة المعقول لأجل حصول مجهول .

← الألم .

هو اسم النفس الحيوانية العامة لكل حيوان ؛  
مما فيه نفس حية .

هو أيضاً اسم النفس الشاططة ؛ أعني صورة  
الإنسان .

هو اسم الشيء الباقي من الإنسان بعد الموت .  
(دلالة العائرين / ٩٧)

هو الشيء الذي يشير إليه كل إنسان بقوله «أنا»  
حين يقول : أنا فعلت ، وأنا أدركت . (الأربعين في  
أصول الدين / ٢٦٤)

عبارة عن الأجزاء الثابتة السارية في هذا  
الهيكلي . (أفلوطين / ٢٦٤)

إن النفس هو الهواء . (ديوجينوس) .

إن النفس هو الماء . (طاليس المالطي) .

عبارة عن مجموع الأخلط الأربعة بشرط أن  
يكون لكل واحد منها مقدار معين .

(المصدر / ٢٦٥)

إن النفس عبارة عن الأنواع المتكوّنة في الدماغ  
التي لها قوة الحس والحركة والحفظ  
والفكر والذكر التافذ من الدماغ في شطايا  
الأعصاب الثابتة منه إلى أقاصي البدن .  
إن النفس عبارة عن الدم ، لأنه أشرف أخلط  
البدن .

عبارة عن المزاج الذي هو عبارة عن اعتدال  
الأركان والأخلط .

عبارة عن الأجسام اللطيفة المتكوّنة في جانب  
البطن الأيسر من القلب التافذ في الشرايين الثابتة  
منه إلى جملة أجزاء البدن . (المصدر / ٢٦٦)

نفس جسم باشد به آن هيكل محسوس . (قول  
جمعي بيار از متكلمان) .

نفس جسمي است موجود در داخل اين بدن .  
نفس آتش است . (قول أفلوطين / ٢٦٦) . (البراهين

(١٣٣٨) التّفاف هو أن يسرّ صاحبه خلاف  
ما يظهره . (شرح الأصول الخمسة / ٦٩٨)

إظهار الإيمان مع إبطان الكفر . (الحدود والعقائد  
للمرقسي / ١٧٩ ، نهج المسترشدين في أصول الدين  
/ ٨٥ ، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين / ٤٤٣ ،  
اللّوامع الإلهية في السّباحة الكلامية / ٣٩٣)

هو استبطان الكفر وإظهار خلافه . (المعتمد في  
أصول الدين / ١٨٩)

في اللّغة هو إظهار خلاف الباطن .

في الشّرع إظهار الإيمان وإخفاء الكفر . (كشف  
المراد / ٣٣٩ ، شرح تجريد العقائد / ٣٩٤)

كفر مضمّر . (شرح العقائد التّفنية / ٨٧/٢)  
← الكفر ، المنافق .

(١٣٣٩) التّفرة هي كنيّة حاصلة تقتضي  
الدفع للشيء . (كشف القوائد / ١٨)

هي الإباء القلبي مع الشّعور . (إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين / ١٢٠)

هي الإباء طبعاً عن المنافي . (اللّوامع الإلهية في  
السّباحة الكلامية / ٥٧)

← الشهوة .

الألم ، التّفار .

(١٣٤٠) التّففس عبارة عن معان :  
أحدها : ذات الشيء .

الثّاني : الدّم السائل .

الثّالث : التّففس الذي هو الهواء .

الرّابع : الهوى وميل القلب . (تصحيح الاعتقاد / ٦٣)  
هي الرّوح (المعتمد في أصول الدين / ٩٧)

هي الجواهر المتعلّقة بالأجسام تعلّق التدبير  
والتّصرّف . (شرح العبارات المصطلحة / ٢٣٨)



(٢٧٥/٢)

عبارت است از تناسب اخلاط و اعضاء، نه جسم است و نه جسماني<sup>(١)</sup> (قول جمله ای از فلاسفة، قدماء معتزلة، معمر بن عباد السلمي، غزالي، ابوالقاسم الراغب). (المصدر ٢٧٦/١)

الجوهر إما أن لا يكون حالاً ولا محلاً ولا مركباً من الصورة والهيولى. وهو إما أن يكون متعلقاً بالجسم تعلق الشديير، وهو النفس. (تلخيص المحصل/ ١٢٩)

إنه الذي يشير إليه كل إنسان بقوله «أنا» (وهو النفس) جزء لا يتحرك في القلب. (ابن الراوندي).

إنه أجزاء لطيفة سارية في الأعضاء. (النظام). إنه الروح اللطيف الموجود في الجانب الأيسر من القلب. (الأطباء).

ومنهم (الأطباء) من جملة الأخلاط الأربعة أو الدم خاصة.

ومنهم (الأطباء) من جملة الروح الدماغي. عبارة عن المزاج واعتدال الأخلاط. (القائل بجسمية النفس).

عبارة عن شكل البدن وتخطيطه وتأليفات أجزائه.

الأيسر من القلب الثالثة من الشرايين إلى جملة أجزاء البدن.

عبارة عن الأنواع المتكوّنة في الدماغ، الثالثة في شظايا الأعصاب إلى أقاصي البدن التي توجد في البدن قوة الحس، وقوة الحركة الاختيارية.

حقيقة النفس هي الأجزاء الأصلية وهي في قبال الأجزاء الفاضلة والبيئية.

عبارة عن الشكل وتخطيط الإنسان.

النفس عبارة عن صفة الحياة.

٤- عبارة عن تناسب الأخلاط والأعضاء، ليس بجسم ولا جسماني. (جمله من الفلاسفة، وقداماء المعتزلة، معمر، والغزالي، والراغب).

في علم الكلام ٢٧٢/١ و ٢٧١)

نفس هوا است زیرا که مادام که نفس متردد است حیات باقی است....

پس نفس عبارت است از این نفس که حقیقت او جز هوا نیست. (دیو جانس).

نفس آب است. (قول تالیس الملطي). (المصدر ٢٧٣/١)

عبارت است از مجموع اخلاط اربعة.

عبارت است از خون، زیرا که اشرف اخلاط اربعة خون است<sup>(٢)</sup>. (المصدر ٢٧٣/٢)

نفس مزاج است و اعتدال ارکان است.

عبارت است از آن اجزاء و اجسام لطیفی که در شرايين بطن ايسر قلب متولد است و به واسطه شريان به جملة تن ميرسد.

نفس عبارت است از ان ارواح که در دماغ متکون شوند و در شظايا از اعصاب به جميع تن رسد و تن را قوت حس و قوت حرکت اختياری دهد.

حقیقت نفس آن اجزاء اصلی است، و اجزاء اصلی هرکس بنسبت با دیگری اجزاء فاضل و تبعی باشد (فخر رازی).

عبارت است از شکل و تخطيط انسان.

نفس عبارت است از صفت حیاة<sup>(٣)</sup>. (المصدر

من المتكلمين).

هو الجسم الموجود في جوف هذا البدن.

النفس هو النار. (أفلوطينوس).

١- النفس هو الهواء لأن الحياة باقية ما دام النفس متردداً. فهي عبارة عن حقيقة هذا النفس. وهو ليس شيئاً غير الهواء. (ديموجينوس). هو الماء (طاليس الملطي).

٢- عبارة عن مجموع الأخلاط الأربعة.

عبارة عن الدم، لأنه أشرف الأخلاط الأربعة.

٣- النفس هو المزاج واعتدال الأركان.

عبارة عن الأجسام اللطيفة المتولدة في شرايين البطن

(الفاعل بجسمية النفس). (المصدر/٣٧٩)

الجوهر إما أن يكون حالاً مقوماً لمحلّه في الوجود. وهو القسورة، أو محلاً لذلك وهو المادّة، أو مركباً منهما وهو الجسم الطبيعي، أو ليس بأحد هذه الثلاثة. وهو إما أن يتعلّق بالجسم وهو النفس. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٣)

إنّها جوهر مجرد. (بعض أهل الكلام).

إنّها عبارة عن الهيكل المحسوس. (آخرون منهم).

إنّها جزء لا يتجزأ في القلب. (آخرون منهم).

(أنوار الملكوت في شرح الياقوت/٦)  
الجوهر... المجرد عن الوضع المتعلّق بالبدن  
تعلّق التدبير. (كشف القوائد/١٤)

إنّها جوهر مجرد، ليست بجسم ولا جسمانيّ.  
(كشف المراد/١٣٨)

الجوهر إن تعلّق بالجسم تعلّق التدبير والتصرف،  
فالنفس. (شرح المقاصد/٢٨٦/١)

الجوهر المجرد. إما أن يكون له تعلّق بالأجسام؛  
أي تعلّق تدبير وهو النفس.... (إرشاد الطالبين  
إلى نهج المسترشدين/٢٧)

الجوهر المجرد إما أن يكون بحيث تتوقف  
كمالاته على التعلّق بالمادّيات أولاً، والأوّل  
النفس. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/٣٢)

الجوهر... إما مفارق عن المادّة في ذاته دون  
فعله وهو النفس. (شرح تجريد العقائد/١٣٦)

إنّها جوهر قائم بذاته، قابل للمنظورات المحقولة؛  
بخلاف الأعراض الحالة في الجوهر. (مطلع  
الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٢٨)

إنّها جزء لا يتجزأ في القلب. (المصدر/٢٩)

هي المزاج والاعتدال في الأخلاط.

هي تشكّل البدن وتخطيطه.

هي الحياة.

هي قوّة في الدماغ مبدأ للحسّ والحركة.

هي أجسام سارية في البدن لا تحلّ ولا تفسد.  
(النظام).

إنّها جوهر مجرد بسيط، وفيه بقاء بالفعل.  
(المصدر/٣٠)

الجوهر إما مفارق في ذاته دون فعله وهو النفس.  
(شوارق الإلهام/٣/٢)

جوهرى است مجرد بحسب ذات نه بحسب  
فعل<sup>(١)</sup>. (گوهر مراد/٣٩)

أگر محرّك مقارن شعور و ارادة بود آن را نفس  
خوانند<sup>(٢)</sup>. (المصدر/٩١)

عرضي است یا صورتی قائم بمادّة بدن که لا  
محالة معدوم شود بانحلال بدن بموت<sup>(٣)</sup>.  
(جمعی از متکلمین).

نفس جوهرى است مجرد غير جسم و غير قائم  
به جسم که متعلّق است به بدن تعلّق تدبير و

تصرف (حکماء)<sup>(٤)</sup>. (المصدر/٤٣٠)

كل ما هو متغيّر الإرادة والثبوت يستمى نفساً.

(أصول المعارف/١٣٢)  
هي ذات الشيء وحقيقته. وبهذا تطلق على الله  
تعالى. (الکليات/٣٢٧)

إنّها وإن كانت مجردة في ذاتها عن المادّة لكنّها مفتقرة  
إليها في أفعالها. (تقريب المرام في علم الكلام  
٩٩/٢)

الأنوار، الجوهر المجرد، المزاج، النفس

١- هو جوهر مجرد بحسب الذات لا بحسب الفعل.

٢- إن كان المحرّك مقارناً للشعور والإرادة يستمى  
النفس.

٣- هو عرض قائم بمادّة البدن أو صورة قائمة بها، ينعدم  
لا محالة بانحلال البدن بالموت. (جماعة من  
المتكلمين).

٤- النفس جوهر مجرد ليس بجسم ولا قائم به، يتعلّق  
بالبدن تطلق التدبير والتصرف. (الحکماء).

الطائفة، الهواء.

للحياة. وهذا البخار عند الأطباء يستى بالروح.  
(الكليات/ ٣٢٨)

← الروح، النفس، النفس النباتية، القوة  
الحيوانية، النفس الطائفة.

(١٣٤٤) النفس السببية  
(الغضبية) النفس الغضبية هي جملة مزاج  
القلب. (الأقوال الذهبية/ ٤٣)  
هي التي بها الغضب والتجدة والقرق. (الألفين/ ١٥٧)

← النفس البهيمية، القوة الغضبية، النفس  
الطائفة.

(١٣٤٥) النفس الشهوانية  
← النفس البهيمية.

(١٣٤٦) النفس الغضبية  
← النفس السببية.

(١٣٤٧) النفس الفلكية المؤثر إنا أن  
يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال كثيرة.  
وعلى التقديرين إنا بالقصد والشعور أو لا  
بالقصد والشعور. فالأول وهو أن يكون مصدراً  
لفعل واحد بالقصد والشعور، هو النفس  
الفلكية. (شرح تجريد المقائد/ ٢٧٣)  
← القوة الفلكية.

(١٣٤٨) النفس الكلية إن لكل فلك  
روحاً كلياً يدبر أمره وتنشعب منه أرواح كثيرة  
مثلاً للعرش؛ أعني الفلك الأعظم روح يدبر أمره  
في جميع ما في جوفه يستى بالنفس الكلية  
والروح الأعظم. (شرح المقاصد/ ٥٤/٢)  
← الروح، الملك الكلي.

(١٣٤١) النفس الأمانة هي القوة  
السيطانية التي تستجمع جميع الرذائل فيها.  
(مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/ ٣٣)  
← النفس البهيمية، النفس القوام.

(١٣٤٢) النفس البهيمية  
(الشهوانية) النفس الشهوانية هي جملة مزاج  
الكبر. (الأقوال الذهبية/ ٤٣)  
هي النفس الشهوانية، وهي التي بها الشهوات  
وطلب الغذاء والشوق إلى اللذات الحسية.  
(الألفين/ ١٥٧)

← النفس الغضبية، القوة البهيمية، النفس  
الطائفة.

(١٣٤٣) النفس الحيوانية هي كمال  
أول لجسم طبيعي آلي ذي حياة بالقوة من شأنه  
أن يحس ويتحرك بالإرادة. (تلخيص الشافي  
٢٣٢/٣)

هي التي يصدر عنها أفعال النفس النباتية مع  
زيادة عليها. (تلخيص المحصل/ ٤٩٨)  
الأمزجة في المركبات هي المعدة لقبول المركب  
للصور والقوى المعدنية والنباتية والحيوانية؛ إذ  
المركبات كلها اشتركت في الطبيعة الجسمية ثم  
اختلفت في هذه القوى فبعضها اتصف بصورة  
حافظة لبساطه عن التفرق جامعة لمتضادات  
مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر، وهذه  
هي الصورة المعدنية، وبعضها اتصف بصورة فعل  
مع ما تقدم، التغذية والتنمية والتوليد لا غير.  
وهي النفس النباتية. (كشف المراد/ ١٢٣)  
هي البخار اللطيف الذي يكون من أطف أجزاء  
الأغذية، ويكون سبباً للحس والحركة وقواماً

ناطقة . (المصدر/٩٧)

فَفِعْلٌ منها (النفس) لذاتها اكتساباً لما تَمَجَّدُها به من المعارف علي قسميها ؛ المعقول والمحسوس بالمهيأ فيه لها بالمشاعر يستي الناطقة . (المصدر/١٠٧)

هي مجردة عن الأجسام ، مفارقة للمواد ، مرتبطة على الأبدان ، يفيض عليها صورة حيوانية منطبعة في البدن فيها ، ويصدر عنها الأفعال النباتية والحيوانية بالآلات . (تلخيص المحصل/٥٠٠)

هي التي بها التفكير والتمييز والنظر في حقائق الأمور وآلتها التي تستعملها من البدن والدماغ . (الألفين/١٥٧)

إنها كمال أول لجسم طبيعي آلي ذي حياة بالقوة . (كشف المراد/١٣٦)

الجوهر إما أن يكون مفارقاً في ذاته لا في فعله وهو النفس الناطقة .... (المصدر/١٠٠)

(١٣٥٢) النفس الثامية النفس الثامية الشهوانية ، والغضبية الحيوانية ، والناطقة الإلهية أسماء لأفعال صادرة عن فاعل واحد ، قياماً بماله جعل كمالاً للشخص يستحق بكل فعل منها اسماً . فإذا فعل بالآلات التغذية وتعويض البدن عما يتحلل منه قيل : إنه الثامية . وإذا فعل بالآلات الإحساس طلباً للملاذ والغلبة والقهر وحفظاً للشخص ، قيل : إنه الحسية . وإذا فعل بالآلات التصور طلباً للعلوم وفضيلة الذات ، قيل : إنه الناطقة . (الأقوال الذهبية/٤٩)

إنها واحدة بالذات لا كما يقول الفلاسفة : إنها ثلاث : نامية وحسية وناطقة . وإنما تستحق هذه الأسماء الثلاثة بأفعالها فهي إذا طلبت ما يعوض جسمها مما تحلل منه ، نامية . (المصدر/٩٧)

(١٣٥٣) النفس النباتية هي (النفس) إذا طلبت ما يعوض جسمها مما تحلل منه ، نامية . (الأقوال الذهبية/٩٧)

الأمزجة في المركبات هي المعدة لقبول المركب

(١٣٤٩) النفس اللوامة هي القوة المتوسطة التي تارة تميل إلى الأمانة ، وتارة تلوم نفسها وتميل إلى المظلمة . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

→ النفس الأمانة ، النفس المظلمة .

(١٣٥٠) النفس المظلمة هي التي لا يصدر منها ذنب أصلاً وألبسة ، واعتقاداتها صحيحة يقينية من باب العقل المستفاد . (الألفين/١١٨)

هي القوة الملائكية تجمع جميع الفضائل فيها . (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٣)

→ القوة التطبيقية ، العقل المستفاد ، النفس الناطقة .

(١٣٥١) النفس الناطقة الثامية الشهوانية ، والغضبية الحيوانية ، والناطقة الإلهية ، أسماء لأفعال صادرة عن فاعل واحد ، قياماً بماله جعل كمالاً للشخص يستحق بكل فعل منها اسماً . فإذا فعل بالآلات التغذية وتعويض البدن عما يتحلل منه قيل : إنه الثامية . وإذا فعل بالآلات الإحساس طلباً للملاذ والغلبة والقهر وحفظاً للشخص ، قيل : إنه الحسية . وإذا فعل بالآلات التصور طلباً للعلوم وفضيلة الذات ، قيل : إنه الناطقة . (الأقوال الذهبية/٤٩)

إنها (النفس) واحدة بالذات لا كما يقول الفلاسفة إنها ثلاث : نامية ، وحسية ، وناطقة . وإنما تستحقها هذه الأسماء الثلاثة بأفعالها فهي إذا طلبت ما يعوض جسمها مما تحلل منه : نامية . وإذا طلبت الملاذ وحفظت جسمها ، واصطادت المعارف بالحواس من خارجها : حسية . وإذا طلبت المعالم الإلهية ، وأحاطت بصور الموجودات العقلية وما فيه كمال ذاتها :

(٢٩٣/٢)

التفي هو رفع الإثبات. (تلخيص المحفل/٢٩)  
 - الإثبات، العدم.

(١٣٥٧) **التفي المحض** المحض المعلوم إما أن يكون متمتع الوجود واتفق الناس على كونه نفياً محضاً، أو ممكن الوجود واتفق المحفلون من المتكلمين وغيرهم على أنه نفي محض. (قواعد المرام في علم الكلام/٤٩)  
 - المتمتع.

(١٣٥٨) **التقصان في الوجود حركة** الماهية متوجهة من وجود زائد إلى أنقص منه. (شوارق الإلهام ١/١٧)

(١٣٥٩) **التقص** هو تخلف الحكم عما جعل علة في القياس. (شرح المواظف/٦٠)

(١٣٦٠) **التقيضان** هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان. (نهج المسترشدين في أصول الدين/٣٢)  
 المتقابلان إما أن يكونا وجوديين، أو أحدهما وجودياً والآخر عديمياً... فإن كان الثاني فيما أن يكون لها موضوع متحقق في الخارج من شأنه الاتصاف بالوجودي أو لا، فإن كان الأول فهما العدم والملكة؛ كالعنى والبسر. وإن كان الثاني فهما التقيضان. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٣٦)

هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان؛ أي لا يصدقان ولا يكذبان. وذلك على قسمين: أحدهما في المفردات؛ كقولنا: «الإنسان لا إنسان» فإنهما لا يصدقان معاً على شيء من الأشياء ولا يكذبان عليه.

ثانيهما: في المركبات، وهو عبارة عن اختلاف

للقوى والمعدنية والنباتية والحيوانية إذ المركبات كلها اشتركت في الطبيعة الجسمية، ثم اختلفت في هذه القوى فبعضها اتصف بصورة حافظة لبساطته عن التفرق، جامعة لمتضادات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر وهذه هي الصور المعدنية، وبعضها اتصف بظهور تفعل مع ما تقدم التغذية والتنمية والتوليد لا غير، وهي النفس النباتية. (كشف المراد/١٢٣)  
 القصة المؤثرة غير المقترنة بالشعور، المختلفة في التأثير، تستلبي النفس النباتية. (المصدر/١٩١)

- القوة النباتية، التامي.

(١٣٥٤) **التفيع** هو فعل الفاعل بغيره. (المستند في أصول الدين/١١٧)  
 هو اللذة والسرور فيما أدى إليهما أو إلى واحد منهما. (تمهيد الأصول/٢١٦)  
 - السرور، اللذة، المنفعة، التهمة.

(١٣٥٥) **التفوس** التفوس عندهم (الفلاسفة) جواهر بسيطة مجردة متعلقة بالأبدان. (تلخيص المحفل/٣٨٧)  
 - الجوهر المجرد، التفوس.

(١٣٥٦) **التفي** إعدام الوجود. أو الخبر عن عدم الشيء. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٧٨)  
 المراد من التفي ما لا تحقق له ولا تعين له، ولا تخصص له البقعة في نفسه. (الأربعين في أصول الدين/٤٨٠)

ما به نفي آن مى خواهم كه او را فى نفسه هيچ تعين و تحقق نبود<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام

١- نفي بالتفي ما ليس له تعين وتحقق في نفسه.

قضيتين بالإيجاب والسلب بحيث يقضى لذاته صدق أحدهما وكذب الأخرى. (المصدر/١٤٠)  
المتقابلان إن كان أحدهما وجودياً والآخر عدمياً، ولم يعتبر موضوع معين لهما فهما نقيضان. (الذوايح الإلهية في المباحث الكلامية/٢٦)  
→ المتقابل، المتقابلان.

(١٣٦١) النقطة هي العرض الذي لا جزء له. (شرح عبارات المصطلحة/٢٣٨)  
عبارة عن نفس الطرف. فوجب أن لا تكون منقسمة. (الأربعين في أصول الدين/٢٥٩)  
نقطه موجودى است مشار إليه، لا ينقسم<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام/٢٥٩/١)  
نهاية الخط. (تلخيص المحفل/١٨٤، شرح عقائد النفية/١٥/٢)

شيء ذو وضع لا ينقسم. (قواعد المرام في علم الكلام/٥٣)  
ذات وضع غير منقسمة. (كشف الفوائد/١٧)  
هي طرف الخط. (كشف المراد/١٥٧)  
إنها طرف الخط الموجود المشار إليه. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤٧)  
عرش قائم بالمنقسم باعتبار التناهي. (شرح تجريد العقائد/١٤٦، شوارق الإلهام/١٥/٢)  
بعد واحد خطى هرگاه متناهى باشد طرف، و نهایت آن را نقطه خوانند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٤٤)  
→ الخط، السطح.

(١٣٦٢) التّمّو الزيادة قد تكون بانضمام جسم آخر إليه (الجسم) بقوة طبيعية يستوى

١- النقطة هي الموجود المشار إليها ولا تنقسم.  
٢- البعد الواحد للخط إن كان متناهياً فهو الطرف، ونهايته هي النقطة.

نمّواً. (شرح المقدمات الخمس والعشرون/٢١)  
هو زيادة الجسم بسبب اتصال جسم آخر به من نوعه، وتكون الزيادة متداخلة في أجزاء المزيد عليه. (كشف المراد/١٤٦)  
إن الانتقال في الكم إما أن يكون من التقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى التقصان. والأول إما أن يكون بورود مادة تزيد في كمية الجسم فهو التّمّو. (شرح المقاصد/٢٦٢/١، شوارق الإلهام/٢١٥/٢)  
إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره؛ فإذا أحدثت الزيادة منافذ في الأصل فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو التّمّو. (شرح المقاصد/٢٦٣/١، شوارق الإلهام/٢١٦/٢)  
هو ازدياد حجم الجسم بما ينضم إليه، ويدخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعية. (شرح المواقف/٣٣٠/١، تقريب المرام في علم الكلام/٢٦٠/١)  
هو ازدياد حجم الأجزاء الأصلية للجسم بما ينضم إليه ويدخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعية بخلاف التّسن والورم. (شرح تجريد العقائد/٢٩٩)  
إنه عبارة عن ازدياد حجم الجسم بما ينضم إليه ويدخله في الطول والعرض والعمق على نسبة تقتضيها طبيعة نوع ذلك الجسم. (شوارق الإلهام/٢١٦/٢)  
→ الذبول.

(١٣٦٣) التّور الجسم الرقيق المضيء. (الحدود والعقائق للمرتضى/١٧٩)  
هو أجسام متصعدة لا نهاية لها من جهة العلو. وإنما تنتهي من جهة السفل. (الشامل في أصول الدين/١٢٩/١)  
إن التّور فكّر في نفسه فكرة رديّة فحدث منها

الظلام . (طائفة من المجوس) . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٦٥)

التور ضد الظلمة . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٦٥)  
إنه كيفية يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته؛ كالشمس سمي ضوءاً، وإن كان مستغاداً من الغير؛ كالجدار المستنير بضوء الشمس سمي نوراً. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٧٦)

هو الظاهر لنفسه المظهر لغيره . (أصول المعارف/ ٢٢)

هو الظاهر بذاته المظهر لغيره . (غرر الفوائد/ ١٦٠)  
← الضياء، الظلمة.

(١٣٦٤) التور الحقيقي ما يكون ظاهراً في نفس الأمر، مظهر للأشياء جميعاً بذاته بلا توسط شيء من الحواس والنفوس والعقول وفي جميع المراتب والأحوال . (أصول المعارف/ ٢٣)  
هو الظاهر الذي به كل ظهور، ومهما قيل الوجود بالعدم كان الظهور لا محالة للوجود، ولا ظلام أظلم من عدم . فالبريء عن ظلمة عدم؛ بل عن إمكان عدم المخرج كل الأشياء من ظلمة عدم إلى ظهور الوجود جدير بأن يسمى نوراً . (علم اليقين في أصول الدين ١/ ١٤٧)

← التور.

(١٣٦٥) النوع اللفظ الأعم يتناول أجساماً كثيرة؛ مثاله؛ قولنا: «لون» فإنه يطلق على البياض والسواد والحمرة وغيرها . (الحدود والحقائق للبريني/ ٢٣٢)

والكلمة إقنا نوع إن كان نفس الحقيقة؛ كالإنسان . (نهج المسترشدين في أصول الدين ٣٦/، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ١٧٣)  
إن كان الكلمة نفس حقيقة أفراد، فهو النوع؛

كالإنسان الكلمة المقول على كثيرين مثقفين بالحقيقة في جواب ما هو . (المصدر/ ١٧٣)

چون کلی را قیاس کنی به افراد یا تمام حقیقت مطلقه افراد باشد به این معنی که در حقیقت هیچ فردی چیزی داخل نبود که در حقیقت فرد دیگر داخل نبود بلکه تفاوت در میان افراد به امور خارجه از حقیقت باشد آن کلی را نوع خوانند (١) . (گوهر مراد/ ٣٢)

← الكلمة، الذاتی.

(١٣٦٦) التور آفة تقوم بالتأثير تنزل عنه العلم . (اللمع/ ٦٦)

سهو يلحق الإنسان مع فتور الأعضاء من غير علة . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٧٩)  
حالة تعرض للحيوان تقف فيها النفس عن الحسن والحركة الإرادية لا عن الأفعال الطبيعية . (شرح غرر الفوائد/ ٣٢٣)  
← التأثر.

(١٣٦٧) نهاية الشيء نهاية الشيء عبارة عن انقطاعه . (الأربعين في أصول الدين/ ٢٥٦)  
عبارة عن فناء وعدمه . (كشف المراد/ ١٥٧)

(١٣٦٨) التهي هو قول القائل لمن دونه «لا تفعل» . (شرح الأصول الخمسة/ ١٤١)

قول القائل لغيره: «لا تفعل» على جهة الاستملاء إذا كره ذلك الفعل . (الحدود والحقائق

١- متى يقاس الكلمة مع أفرادها فإقنا أن يكون تمام الحقيقة المطلقة لها بمعنى أن ليس واحد من أفرادها يدخل في حقيقته شيء غير داخل في حقيقة فرد آخر (بل تكون حقيقتها كلها واحدة) لكن التفاوت فيها بأمر خارجة من الحقيقة، يسمى الكلمة حينئذ نوعاً.

← الحرام .

(المرتضى/١٧٩)

إنَّ التَّهْيِ أمر بأن لا تفعل . (نهاية الإقدام في علم

الكلام/٣٠٧)

(١٣٧٠) التَّهْيِ التَّنْزِيهِي

← التَّهْيِ التَّحْرِيمِي والتَّنْزِيهِي .

قول القائل لغيره : « لا تفعل » . (الحدود والحقائق

للبريدى/٢٣٢)

(١٣٧١) التَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ هُوَ الْمَنْعُ مِنْ

الأمر والتَّهْيِ داخلان تحت الطلب والافتضاء ؛

فعل المعاصي ، أو القول المقتضي لذلك ، أو

لكن إن تعلّق بالترك سُمي نهياً . (غاية المرام في

كراهة وقوعها . (كشف المراد/٣٤٠)

علم الكلام/١١٧)

هو المنع من فعل المعاصي قولاً أو فعلاً . (شرح

الأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء .

تجريد العقائد/٣٩٤)

والتَّهْيِ ضد الأمر . (نهج المسترشدين في أصول

← الأمر بالمعروف .

الدين/٧٢)

هو طلب الترك بالقول على جهة الاستعلاء .

(١٣٧٢) التَّيَّةُ قَبْلُ الْإِرَادَةِ مِنْ فِعْلِ الْمُرِيدِ ،

(إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/٣٨٢)

لا على وجه الإلجاء المتعلّقة بمراد مَنْ فَعَلَهُ .

طلب الترك على جهة الاستعلاء . (الكافي يوم الحشر

(الحدود والحقائق للمرتضى/١٧٩)

متى كانت الإرادة في القلب ومفعولة به ، وصفت

في شرح باب العادى عشر/٥٧)

بأنها نية وانطواء وضمير . (الرسائل العشر/٧٧)

هو المنع منه (الشيء) . (المصدر/٥٨)

أن يوقع فعله امتثالاً لأمر الأمر بطريقه . (التبصير

← الأمر، التكليف .

في الدين/١٦٣)

(١٣٦٩) التَّهْيِ التَّحْرِيمِي

والتَّنْزِيهِي نَهْيٌ تَحْرِيمِيٌّ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ

(١٣٧٣) التَّيْلُ هُوَ الْإِصَابَةُ وَالْوُجْدَانُ . (شوارق

ارتكاب أَنْ مستحقّ ملامت و بازخواست باشند .

(الإلهام/١٨٦/٢)

ابتهاج و سرور نفس است به ملازمت و مداومت

نهي تنزيهي أَنْ باشد که به ارتكاب آن،

أفعال مستوده و سيرتهاي پسندیده<sup>(٢)</sup> . (گوهر

مصلحتي و فايده اي که در آن باشد از خود

مراد/٤٩١)

فائت کرده باشند؛ اما بر آن مستحقّ ملامت

نباشند<sup>(١)</sup> . (معتقد الإمامية/٤٨)

١- التَّهْيِ التَّحْرِيمِي هُوَ مَا يَرْتَكِبُهُ بِمُسْتَحَقِّ الْفَاعِلِ مَلَامَةٌ

٢- هُوَ الْإِثْتِهَاجُ وَالسَّرُورُ لِلنَّفْسِ بِالْمَلَازِمَةِ وَالْمَدَاوِمَةِ عَلَى

الْأَفْعَالِ الْحَبِيدَةِ وَالْخُصَالِ الْحَسَنَةِ .

وَفَقْراً وَالتَّنْزِيهِي مَا يَرْتَكِبُهُ يَكُونُ قَدْ فَاَتَتْهُ مَصْلَحَةٌ وَنَفْعٌ ،

دُونَ أَنْ يَصِيرَ مُسْتَحَقّاً لِلْمَلَامَةِ .





#### (١٣٧٤) الواجب (فعل الواجب) ما وكره تركه .

استوجب مَنْ وجب عليه، الذَّم بتركه . إنه الفعل الذي في فعله مصلحة وفي تركه مفسدة . (المغني في أبواب التوحيد والعدل ٤٩/٦ و (الإتصاف/٧٥)

هو ما إذا لم يفعله القادر عليه، استحق الذَّم على (٤٥) بعض الوجوه . (شرح الأصول الخمسة/٣٩) هو الذي يستحق الذَّم بأن لا يفعله على بعض الوجوه، والمدح بأن يفعله . (المصدر ٢٤٧/١٧) كل ما يستحق المكلف بتركه عقاباً . (أصول الدين للبغدادي/١٩٩)

هو ما لا يجوز له أن لا يفعله . (المصدر/٦١٩) إن كان له (الفعل) مدخل في استحقاق الذَّم به؛ فإما أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح . أو بالإخلال به فهو الواجب . (المحيط بالكيف/٢٣٣) هو الذي بلغ أعلى رُتَب من الأفعال التي تختص بصفة زائدة على الحسن، فيكون قد ثبت له استحقاق المدح بفعله والذَّم بأن لا يفعله . (المصدر/٢٤١)

إنه الفعل الذي تركه قبيح .

الفعل الذي إذا لم يفعله القادر، فلا بد من أن يفعل معه أو قبله فعلاً قبيحاً .

إنه الفعل الذي أمر به ونهي عن تركه، أو أريد

١ - كذا في المصدر، ولعل الصحيح: «ما لو تركه قبيح» .

ما يستحق المدح بفعله ، ويستحق الذم بتركه ، فيسمى ذلك واجباً . (الرسائل العشر/ ٨٦)

ما في تركه ضرر ظاهر؛ فإن كان ذلك في العاقبة ؛ أعني الآخرة وعُرف بالشرع ، فنحن نسميه واجباً . وإن كان ذلك في الدنيا وعُرف ذلك بالعقل فقد يسمى ذلك أيضاً واجباً . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٦٢)

الفعل الذي في تركه ضرر؛ إما ضرر آجل ؛ كما يقال : «يجب على العبد أن يطيع حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار» ، أو ضرر عاجل ؛ كما يقال : «يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت» . (المصدر/ ١٧٥)

ما للإخلال به مدخل في استحقاق الذم على بعض الوجوه . (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)  
هو الذي لا بد من فعله ؛ شاء أم أبى . (البراهين في علم الكلام ١٧٥/٢)  
أن بود كه تارك آن مستحق عقاب و مذمت باشد و فاعلش مستحق مدح و ثواب (١) . (مفصل الإمامية/ ٢٣)

إن يستحق المدح بفعله والذم بتركه مع العلم بحاله ، والتمكّن منه ، هو الواجب . (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٠٤)  
هو الفعل الحسن الذي يكون له وصف زائد على حسنه ، ويستحق المدح بفعله والذم بتركه . (كشف المراد/ ٢٣٥)

الفعل إن اشتمل تركه على مفسدة ، فواجب . (شرح المؤلف/ ٥٣٤)

الفعل الحسن إن يستحق المدح على فعله والذم على تركه هو الواجب . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٢٥٣)

الفعل إن يترجح فعله ؛ فإما أن يمتنع تركه وهو الواجب .... (التلويح الإلهية في المباحث الكلامية/ ١٣٢)

هو ما يذم تاركه على بعض الوجوه . (التلويح العشر في شرح باب الحادي عشر/ ٢)

الفعل القسريّ التصوّر إما أن يكون له وصف زائد على حدوثه أولاً ؛ والأوّل إما أن ينفر العقل من ذلك الزائد أولاً ؛ والثاني وهو الذي لا ينفر العقل منه ؛ إما أن يتساوى فعله وتركه أو لا يتساوى ... فإن ترجّح فعله فإما مع المنع من تركه وهو الواجب . (التلويح العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢٥)

إن كان فعل المكلف بحيث يثاب على فعله ويعاقب على تركه فهو الواجب . (مفتاح الباب/ ٧٠)  
طلب فعل اگر با عدم تجویز ترک باشد آن را واجب گویند<sup>(٢)</sup> . (گوهر مراد/ ٢٤٦)  
← المباح ، المكروه ، المندوب .

(١٤٧٥) الواجب (الوجود الواجب) ما لا بد من وقوعه على كلّ حال . (المنتد في أمور الدين/ ٢٧٩)

الذي لا بد من كونه ، ويتعذر أن لا يكون . ويدخل في ذلك التّقي والإثبات . (الحدود والحقائق للمرتضى/ ١٨١)  
ما لا بد من حصوله على كلّ حال . (الرسائل العشر/ ٨٤)

هو الذي يؤدي عدم وقوعه إلى أمر محال . (الاقتصاد في الاعتقاد/ ١٦٢)

الذي يؤدي عدمه إلى محال ؛ كما يقال «وجود المعلوم واجب» . إذ عدمه يؤدي إلى محال ، وهو

١- ما كان تاركه مستحقاً للذم والعقاب ، وفاعله مستحقاً للمدح والثواب .

٢- طلب الفعل إن كان مع عدم تجویز الترك يسمى الواجب .

ما يقتضي ذاته وجوده . (الحكماء) . (شرح تجريد المقائد/ ٢٩)

ما كان وجوده عين ذاته . (الحكماء) .

ما كان ذاته مقتضياً لوجوده اقتضاءً تامةً ضرورياً . (المشكلون) . (مفتاح الباب/ ١٤٨)

الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر، ويجب له الوجود هو الواجب . (شوارق الإلهام ٢/ ٢٣٩)

→ الممتنع، الممكن، الموجود، الموجود الخارجي .

(١٣٧٦) الواجب المعيني

والكفائي الواجب المعيني هو ما لا يقطع عن البعض لقيام البعض الآخر به .

والواجب الكفائي هو بخلافه . (التافع يوم العشر في شرح الباب الحادي عشر/ ٢)

→ الواجب (الفعل الواجب) .

(١٣٧٧) الواجب الكفائي

→ الواجب المعيني والكفائي .

(١٣٧٨) الواجب لذاته هو الموجود الذي

لا تكون ذاته قابلةً للعدم أصلاً مع قطع النظر عن غيره ؛ بل يكون ضروري الوجود لذاته . (شرح

المقدمات الخمس والعشرون/ ١٨)

هو الذي لا يتوقف على الغير . (أصول الدين للرازي/ ٣١)

كل موجود فإما أن يكون من حيث ماهيته غير قابل للعدم وهو الواجب لذاته .... (قواعد المرام في علم الكلام/ ٥٩)

الموجود إما أن يتعلق وجوده بغيره بحيث يلزم من عدم الغير عدمه أولاً يتعلق . والأول ممكن .

والثاني الواجب لذاته . (أنوار الملكوت في شرح

أن يصير العلم جهلاً . (المصدر/ ١٧٥)

هو ضروري الوجود بحيث لو قدر عدمه ، لزم منه محال . (نهاية الإقدام في علم الكلام/ ١٥)

هو الموجود الذي لو فرض معدوماً ، لزم عنه المحال لذاته . (غاية المرام في علم الكلام/ ٢٥٠)

كل ما يجب وجوده . (تلخيص المحصل/ ٤٣٧ ، قواعد المقائد للقلوسي/ ٣)

كل ما يمكن أن يعبر عنه ؛ فإما أن يجب وجوده أو يجب عدمه ، أولاً . والأول ، فهو الواجب ....

(قواعد المقائد للقلوسي/ ٢ ، كشف الفوائد/ ٧)

هو ما يمتنع عدمه لذاته . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٣)

الموجود إما أن يكون مستغنياً عن الغير ، أو لا يكون . والأول الواجب . (أنوار الملكوت في شرح

الياقوت/ ٥٣)

الذي يجب نسبة الوجود إليه بالثبوت هو الواجب . (كشف الفوائد/ ٧)

الذي يستحيل عدمه ، أو الذي لا يمكن عدمه . (كشف المراد/ ٢٥)

الوجود إن كان مفترقاً إلى سبب فممكن ، وإلا فواجب . (شرح المقاصد/ ٧٥/١)

ما يمتنع عدمه ، أو ما لا يمكن عدمه . (المصدر/ ١١٥/١)

الموجود في الخارج إن كان وجوده لذاته ؛ بمعنى أنه لا يفتقر في وجوده إلى شيء أصلاً

فهو الواجب ، وإلا فالممكن . (الغلامسة) . (المصدر/ ١٧٤/١)

ما ليس بممكن ولا ممتنع .

هو المستغني عن الغير . (إرشاد القالبيين إلى نهج المرشدين/ ٤٣)

الموجود الخارجي إما أن يكون وجوده من ذاته وهو الواجب .... (الذوام الإلهية في السباحة

الكلامية/ ١٣)

(الباقوت/٩٩)

## (١٣٨٠) الواجب المخير

والمضيق الواجب المخير هو ما إذا لم يفعله القادر عليه ولا ما يقوم مقامه استحقّ الذم.

والواجب المضيق هو ما إذا لم يفعله القادر عليه بعينه استحقّ الذم. (شرح الأصول الخمسة/١٢)

ماله بدل هو الواجب المخير وما لا بدل له هو الواجب المضيق. (المصدر/٣٢٧)

المخيرة فيه: ما للإخلال به وبما يقوم مقامه مدخل في استحقاق الذم؛ كإحدى الكفارات الثلاث.

والمضيق: الذي لا يجوز تأخير عن وقت إلى وقت آخر؛ كمعرفة الله تعالى.... (الحدود

والحقائق للمرتضى/١٨٠)

الذات التي تقتضي ترجيح الوجود على عدم ترجيحاً مانعاً من التقيض؛ بمعنى أنه إذا نسب الوجود إليها من حيث هي، لا باعتبار انضمام غيرها إليها، وجب لها الوجود، يستى واجباً لذاته. (كشف الفوائد/٧)

الموجود إما مستغنى عن الغير أو محتاج إليه. ولا واسطة بينهما. والأول واجب بالذات. (كشف المراد/٣٨)

هو الذي لا يسبق وجوده عدم. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

→ الموجود، الواجب بالغير، الواجب لذاته.

## (١٣٧٩) الواجب لغيره هو الذي يتوقف

على الغير. (أصول الدين للرازي/٣١)

## (١٣٨١) الواجب المضيق

→ الواجب المخير والمضيق.

الذات التي لم يقتض أحدهما (الوجود والعدم) لذاتها؛ فإن حصل لها الوجوب باعتبار انضمام

العلّة إليها كانت واجبة لغيرها. (كشف الفوائد/٨)

الموجود إما مستغنى عن الغير، أو محتاج إليه. ولا واسطة بينهما. والأول واجب بالذات. والثاني واجب بالغير. (كشف المراد/٣٨)

إنّ الماهية إذا أخذت مع وجودها أو وجود علّتها، كانت واجبة بالغير. (شرح المقاصد

١١٧/١)

هو الذي يسبق وجوده عدم. (مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد/٣٨)

الإمكان الذاتي هو كون الشيء بحيث لا يتزع عن نفس ذاته الموجودية بذاته؛ بل بحسب إعطاء الغير ذلك، فيفتقر في هذا الانتزاع إلى

ملاحظة ذلك الغير. ويستى صاحبها المستغني بالغير والواجب بالغير. (أصول المعارف/٣٨)

→ الإمكان الذاتي، الموجود، الواجب بالذات.

## (١٣٨٢) الواجب الوجود لذاته هو

الماهية المفيدة للوجود لذاتها. (شرح العبارات المصطلحة/٢٣٧)

إنّه لا يفتقر في وجوده إلى غيره ولا يجوز عليه عدم. (الرسائل العشر/٩٣ و ١٠٤)

الموجود الذي تكون حقيقته من حيث هي هي غير قابلة لعدم أثبتة، فهو المستى بواجب

الوجود لذاته. (الأربعين في أصول الدين/٣)

هو الذي لا يتوقف على الغير. (أصول الدين للرازي/٣١)

موجود بما أنّ كنهه بذيرنده عدم نبود و او را واجب الوجود لذاته گویند، و این ذات و صفات حق است سبحانه و تعالی<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم

١- كلّ ما هو موجود إمّا غير قابل للمعدم وهو واجب الوجود لذاته وهو ذات الله وصفاته سبحانه وتعالى.

الكلام ٦/١

هرچه هست بود... اگر قابل عدم نبود واجب الوجود است<sup>(١)</sup>. (المصدر ٥٢/١)

آن است که قبول عدم نیست مرهستی او را<sup>(٢)</sup>. (المصدر ٢٠٢/١)

حقیقت واجب الوجود لذاته آن است که عدم او من حیث اَنَّهُ، محال باشد. (المصدر ٧٢/١)<sup>(٣)</sup>

ما قوامه بذاته وهو مستغنی من کل وجه عن غیره. (الباب المقول/٢٢٠)

إِنَّه الوجود الَّذي لا یفتقر إلى غیره فی وجوده. (غایة المرام فی علم الکلام/٢٩)

الواجب بنفسه ما لا یفتقر إلى غیره. (المصدر ٤٩)

هو المؤثر الموجد للممکنات کلها. (قواعد العقائد للقلوبی/١٢)

الموجود الخارجی إِمَّا أن یکون وجوده من ذاته أولاً. فالأول والواجب الوجود لذاته. (ارشاد القالین الی نهج المسترشدين/٢٣)

کل معقول... إذا نسبنا إلیه الوجود الخارجی فإِما أن یصح اتصافه به أولاً... وإن صح اتصافه به، فإِما أن یجب اتصافه به لذاته أولاً. والأول هو الواجب الوجود لذاته. وهو الله تعالی لا غیر.... (التافع يوم الحشر فی شرح الباب الحادی عشر/٦)

إِنَّه ذات مفارقة للمادة من کل وجه. (شوارق الإلهام ٢/٢٥٧)

واجب الوجود ذاته مجردة عن المادة. وهو الوجود البحت. (المصدر ٢/٢٦٠)

ما ثبت له الوجود إن لا یقبل عدم فهو الواجب الوجود.

هو ما لیس وجوده قابلاً للعدم.

حقیقة واجب الوجود لذاته هو ما یکون عدمه من حیث هو محال.

مفهومی است که وجود ضروری باشد مر او را در حد ذات خود با قطع نظر از غیره. (گوهر مراد/١٣٥) <sup>(٤)</sup>

آن است که وجود در حد ذات خود از برای او واجب باشد. (المصدر/١٤٥) <sup>(٥)</sup>

آن است که نظر به ذات او که کنیم با قطع نظر از جمیع اغیار وجود از او منتزع شود و در منتزع شدن وجود از او محتاج نباشد به ضم سببی و علنی، یا جهتی و حیثیتی. (المصدر/١٤٦) <sup>(٦)</sup>

الشیء إِمَّا مطلقاً؛ أي من جمیع الوجوه، فعلیة لا یشوبه قوّة أصلاً، وهو واجب الوجود بالذات.

(غرر الفرائد/٢٣٧)

الأزل ما لا بداية فی أوله؛ كالقدم والأبد ما لا نهاية له فی آخره؛ كالبقاء یجمعهما واجب الوجود؛ كالاتمرار فبأنه ما لا نهاية له فی أوله وآخره. (الکلیات/٢٨)

الواجب، الواجب بالذات، الممتنع، الممكن.

(١٣٨٣) الواحد (تعالی) هو الفرد الَّذي لم یزل وحده بلا شریک.

قیل: هو الَّذي لا قسیم لذاته ولا شبه له ولا شریک. وهذه صفة یستحقها بذاته. (الاعتقاد والهدایة إلی سبیل الرشاد/٣٧)

الَّذي لا مثل له ولا نظیر.

الَّذي یختص باستحقاق العبادة دون غیره. (الحدود والحائق للمرتضی/١٨٠)

هو مفهوم ضروری له الوجود فی حد ذاته به نظر إلی غیره.

ما وجب له الوجود فی حد ذاته.

هو ما یتنزع من ذاته الوجود فی النظر إلیه، مع قطع النظر عن کل ما یفایره، ولا یفتقر فی انتزاع الوجود من ذاته إلی ضم سبب وعلّة أو جهة وحیثیة.

١- ما ثبت له الوجود إن لا یقبل عدم فهو الواجب الوجود.

٢- هو ما لیس وجوده قابلاً للعدم.

٣- حقیقة واجب الوجود لذاته هو ما یکون عدمه من حیث هو محال.

والباري تعالى أيضاً بهذا المعنى واحد. فإنه لا ند له. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٤)

هو الشيء الذي لا يصح انقسامه. (نهاية الإقدام في علم الكلام/٩٠)

إنه لا انقسام لذاته. (المصدر/٢٠٨)

هو ما لا ينقسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/١٤٧)

هو الذي لا يتجزأ ولا يتشظى. (علم اليقين في أصول الدين ١/١٣٩)

← الجزء الذي لا يتجزأ، الواحد بالشخص.

(١٣٨٥) الواحد بالشخص الذي لا يقبل القسمة إلى الأجزاء المقدارية. (شرح تجريد العقائد

١٠١/، جامع العلوم ٣/٤٣٤)

← الواحد.

(١٣٨٦) الواحد الحقيقي هو الشيء الذي لا ينقسم. (لمع الأدلة/٨٦)

إن لم يقبل القسمة إلى الأجزاء المقدارية أو غير المقدارية؛ محمولة كانت أو غير محمولة فهو

الواحد الحقيقي. (جامع العلوم ٣/٤٣٤)

← الواحد.

(١٣٨٧) الوجدانيات (هي) الأمور المدركة بالوهم. (شرح العقائد الشفية ١/٣٠)

هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواس الباطنة. وتسمى وجدانيات. (شرح المقاصد ١/٢٥)

هي التي نجدها إما بنفوسنا، أو بالآلئنا الباطنة؛ كعلمنا بوجود ذواتنا وخوفنا وغضبنا، ولذتنا

وآلمنا، وجوعنا وشبعنا. (شرح المواقف/٢٩)

حسيات تدرك بالحواس الباطنة؛ كالجوع والشبع.

(اللواعظ الإلهية في المباحث الكلامية/٥٤)

← الحس، الوهم.

هو الفرد بصفات ذاتية. لا يشاركه فيها غيره. (الرسائل المشرقة/١٠٥)

الباري تعالى واحد، بمعنى أنه لا كمية له؛ بمعنى سلب الكمية المصححة للقسمة عنه.

وقد يطلق (الواحد) ويراد به أنه لا نظير له في رتبته. والباري تعالى أيضاً بهذا المعنى واحد.

فإنه لا ند له. (الاقتصاد في الاعتقاد/٧٤)

معنى آن باشد که در ذات خود مرکب نیست از اجزاء و ابعاد؛ یا او را مثل نیست و ضد و ند

نیست<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/٢٠٢)

إن كان في الوجود موجود يتفرد بخصوص وجوده تفرداً لا يتصور أن يشاركه فيه غيره أصلاً، فهو

الواحد المطلق أزلاً وأبداً. (علم اليقين في أصول الدين ١/١٣٩)

← الوجدانية.

(١٣٨٤) الواحد قد يستعمل في الشيء ويراد به أنه لا يتجزأ ولا يتبعض.

وقد يستعمل ويراد به أنه يختص بصفة لا يشاركه فيها غيره. (شرح الأصول الخمسة/٢٧٧)

الفرد الذي لا يتجزأ والذي لا مثل له ولا نظير. (الحدود والحائق للمرئضي/١٨٠)

الشيء الذي لا ينقسم. (الأصوليون).

ولو قيل: الواحد هو الشيء، لوقع الاكتفاء بذلك. (الإرشاد/٥٢)

قد يطلب ويراد به: أنه لا يقبل القسمة؛ أي لا كمية له ولا حد ولا مقدار. والباري تعالى

واحد؛ بمعنى أنه لا كمية له؛ بمعنى سلب الكمية المصححة للقسمة عنه.

قد يطلق ويراد به: أنه لا نظير له في رتبته.

١- هو ما لا يكون في ذاته مركباً من الأجزاء والأبعاد. أو ما لا يكون له مثل ولا ضد ولا ند.

### (١٣٨٨) الوجوب (في التكليف) إنَّ

معنى الوجوب ترجيح جانب الفعل على الترك بدفع ضرر موهوم في الترك ، أو معلوم . (الاقتصاد في الاعتقاد للفراني/ ١١٢)

عبارة عن نوع رجحان في الفعل . (المصدر/ ١٩٤)  
هو ما يستحق تارك الفعل الموصوف به الذم أو العقاب . (المعتزلة) . (قواعد المقائد للظوسي/ ٢٦)

معنى الوجوب عليه تعالى أنه يفعله البتة ولا يتركه وإن جاز الترك ، كما في العاديات . (شرح المقائد السنية ٢/ ٨٣ و ٨٤)

→ الجائز، الجواز، الإباحة، المباح، المذهب، الكراهة .

### (١٣٨٩) الوجوب (في الوجود) كيفية

لانتساب أمر إلى آخر. وهي أمر معقول مشترك من الواجب بالذات وبالغير بالتشكيك على نحو

اشتراك الوجود . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٧)  
هو تأكيد الوجود وقوته . (كشف المراد/ ٣٤)

كون الماهية مقتضية للوجود لذاتها . (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين/ ٤٣)

إذا حصل الوجود على الماهية ؛ فإما أن يجب اتصافها به أو يمتنع أو يجوز الأمران . الأول وجوب .... (اللوامع الإلهية في السباحة الكلامية/ ١٧)

كيفية نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك ، فالمادة هي الوجوب . (شرح تجريد المقائد/ ٢٨)

عبارة عن ضرورة إيجاب المحمول للموضوع . (المصدر/ ٣٢ ، ٣١)

هو ضرورة ثبوت المحمول ؛ سواء كان وجوداً أو غيره للموضوع . (شواهد الإلهام ١/ ٦٨)

→ الإمكان، الامتناع .

### (١٣٩٠) الوجوب بالغير هو الذي يحصل

باعتبار حصول الغير والتظنر إليه . (كشف المراد/ ٣٠)  
→ الواجب بالغير، الواجب بالذات .

### (١٣٩١) الوجوب الذاتي هو المستند

إلى نفس الماهية من غير التفات إلى غيرها . (كشف المراد/ ٣٠)

هو كون الشيء بحيث ينتزع عن نفس ذاته بذاته الموجدية ، ويحكم بها عليه مع قطع النظر عن جميع ما عداه . ويسمى صاحبه الفني بالذات

والواجب بالذات . (أصول المعارف/ ٣٨)

→ الواجب بالذات ، الإمكان الذاتي .

### (١٣٩٢) الوجود هو الكون . (شرح عبارات

المصطلحة/ ٢٣٧)  
سمي الوجود وصف مشترك فيه بين

الموجودات . (قواعد المرام في علم الكلام/ ٣٨)  
وجود الشيء نفس ذاته .

وجود كل شيء نفس حقيقته . (جماعة من المتكلمين) . (أنوار الملكوت في شرح الياقوت/ ٤٧)

هو نفس تحقق الماهية في الأعيان . (كشف المراد/ ١١)

هي الصفة الحاصلة بالفاعل . (المصدر/ ١٩)  
هو أمر عقلي يعرض للماهيات . (المصدر/ ٤٢)

ذهب الأكثرون إلى أنه صفة زائدة على الماهية .

وذهب آخرون إلى أنه نفس الماهية . (نهج المسترشدين في أصول الدين/ ٢٠)

(هو) عند المتكلمين حقيقة واحدة تختلف بالقيود والإضافات ، وإنما الاختلاف في الماهية .

فالوجود معنى زائد على الماهية في الواجب والممكن جميعاً . (شرح المقاصد ١/ ٦١)

إنَّ الوجود مفهوم واحد مشترك بين الموجودات ، وهي زائدة على الماهيات . (المصدر ٦١/١)  
 أنَّ الوجود عرض قائم بالماهية قيام سائر الأعراض بمحالتها . (المتكلمون) . (المصدر ٧٠/١)  
 والحق أنَّ تصوّر الوجود والعدم بديهيّ من أول الأوائل . فلأننا نعلم ضرورة أنَّ زيدا الذي لم يكن ؛ ثم حصلت له حالة لم تكن حاصلة من قبل ، وتلك هي الوجود . (إرشاد الطالبين الى نهج السطردين/ ٤٣)  
 الثابت العين .

الذي يمكن أن يغير عنه .. (شرح تجريد العقائد/ ٤)  
 الثابت العين . (شوارق الإلهام ١٥/١)  
 وجود معنائي است بديهيّ التصوّر (١) .

بدان كه معنى وجود و عدم به عربى ، هتى و نيسى است بفارمى . (گوهر مراد/ ١٣٠) (٢)  
 هو موجودية الشيء في الأعيان أو الأذهان ؛ لا أنَّ له وجوداً آخر بل هو الموجود من حيث هو وجود . (أصول المعارف/ ٨)  
 ← الثبوت ، الثابت ، الموجود .

(١٣٩٣) الوجود الخارجي (المبني)  
 الوجود في الأعيان هو الوجود المتأصل المتفق عليه الذي به تحقق ذات الشيء وحقيقته ، بل نفس تحققها . (شرح المقاصد ٧٦/١)

هو كون الشيء مبدأ للآثار ومصدراً للأحكام .  
 هو الوجود الذي إذا انصف به الشيء يصير بحيث يصح أن يترتب عليه آثاره ولوازمه . (شوارق الإلهام ٣٩/١)

الوجود العيني هو الموجود المتأصل المتفق عليه ، الذي به تحقق ذات الشيء وحقيقته في الخارج . (تقريب المرام في علم الكلام ١٨/١)  
 عبارة عن كون الشيء في الأعيان . (الكليات/ ٣٣٧)  
 ← الوجود ، الموجود الخارجي .

(١٣٩٤) الوجود الذهني الوجود في الأذهان هو وجود غير متأصل بمنزلة الظل للجسم ، يكون المتحقق به الصورة المطابقة للشيء . (شرح المقاصد ٧٦/١)  
 هو وجود وكون للشيء لا يكون الشيء به بحيث ترتب عليه آثاره ولوازمه مع كونه ذا كون . (شوارق الإلهام ٣٩/١)

الذي هو وجود غير متأصل بمنزلة الظل للجسم . يكون المتحقق به الصورة المطابقة للشيء . (تقريب المرام في علم الكلام ١٨/١)  
 عبارة عن كون الشيء في الأذهان . (الكليات/ ٣٣٧)  
 ← الوجود ، الموجود الذهني .

(١٣٩٥) الوجود الرباطي  
 ← الوجود لغيره .

(١٣٩٦) الوجود العقلي هو الوجود الذي إذا تقرّر في شيء صار للشيء به عقل . (شوارق الإلهام ٢٥٧/٢)  
 ← المقول .

(١٣٩٧) الوجود لذاته (في نفسه) هو قضيه كه موجود و معدوم در او محمول باشد ، و شيء موضوع ، مثالي وجود في نفسه و عدم في نفسه

- ١- مفهوم الوجود معني بديهيّ التصوّر .
- ٢- إعلم أنَّ معنى لفظي الوجود والعدم العربيّ يساوي معنى «هتي» و «نيسى» الفارسيّين .



من غير تقييده أو اعتبار تقييده بشيء  
مخصوص... فهو الوجود المطلق. (شوارق الإلهام  
٥٨/١)

الوجود المطلق؛ أي المعرّي عن التقييد بغيره  
والانضمام إليه.

إنّ الوجود المطلق ليست بصفة عينيّة بمعنى  
كونها موجودة في الخارج؛ بل هي صفة عقلية  
موجودة في العقل فقط، وآليّة موجودة في العقل  
فقط. (المصدر ١١٠/١)  
← الوجود المقيّد.

(١٤٠٠) الوجود المقيّد أمّا الوجود  
الخاصّ وهو وجود الملكات المتخصّص باعتبار  
تخصّصها، فإنّه يكون مقيّداً؛ كوجود الإنسان  
مثلاً المقيّد بقيد الإنسان. (كشف المراد ٢٠)

قد يؤخذ (الوجود) مقيّداً؛ أي منسوباً إلى أمرٍ ما.  
(شرح تجريد العقائد ٢٣)

إذا قصد إثبات وجود ذلك الشيء لغير ذلك  
الشيء جعل ذلك الغير موضوعاً وذلك الشيء أو  
وجود ذلك الشيء محمولاً على سبيل الحمل  
الاشتقائي. فيقال: «الإنسان كاتب أو موجود  
كاتباً أو موجود له الكتابة» فهذا أعني وجود  
هذا المحمول لذلك الموضوع. هو الوجود المقيّد.  
(شوارق الإلهام ٥٨/١)  
← الوجود المطلق.

(١٤٠١) الوجودي والعدمي إنّ المراد  
بالوجودي: الموجود، وبالعدمي: المعدوم.  
إنّ المراد بالعدمي ما يدخل في مفهومه العلم،  
وبالوجودي ما لا يدخل. (شرح المقاصد ١٣٧/١)  
← الموجود، المعدوم.

(١٤٠٢) الوجدانيّة (الوحدة

است. (گهر مراد ١٣٣/١)

كلّ ما لا يفتقر في هذه المراتب (الكماليّة) في  
تقومه إلى شيء آخر... بل هو قائم بذاته، فوجوده  
لذاته. (أصول المعارف ١٧)  
← الوجود لغيره، الموجود لذاته.

(١٣٩٨) الوجود لغيره (الوجود  
الرابطي) هر قضیه ای که محمول در او شيء  
باشد غیر موجود و معدوم، وجود و عدم رابطی و  
لغيره باشد (٢). (گهر مراد ١٣٣)

كلّ ما يفتقر في ذلك (المراتب الكماليّة) إلى  
شيء آخر بأن يكون وجوده قائماً بشيء آخر  
فوجوده ليس إلّا لغيره. (أصول المعارف ١٧)  
← الموجود لغيره، الوجود لذاته.

(١٣٩٩) الوجود المطلق إنّ الوجود عبارة  
عن الكون في الأعيان؛ ثمّ إنّ هذا الكون في  
الأعيان قد يؤخذ عارضاً لماهيّة ما فيتخصّص  
الوجود حينئذٍ، وقد يؤخذ مجرداً من غير التفات  
إلى ماهيّة خاصّة، فيكون وجوداً مطلقاً. (كشف  
المراد ٢٠)

الوجود المطلق؛ كوجود الباري. وهو لا يتغيّر ولا  
يستفاد من الغير. والوجود المستفاد؛ كوجود  
الممكن. وهو متغيّر ومستفاد. (مطلع الاعتقاد في  
معرفة المبدأ والمعاد ٣٨)

إذا قصد إثباته (الوجود) للشيء جعل الشيء  
موضوعاً وجعل المشتقّ من لفظ الوجود محمولاً

١- كلّ ما كان الشيء موضوعاً والموجود أو المعدوم  
محمولاً، فالوجود وجود في نفسه، والعلم علم في نفسه.  
٢- كلّ ما (كان الموضوع شيئاً) ويكون المحمول شيئاً  
غير الموجود والمعدوم، فيكون الوجود فيه لغيره والعلم فيه  
لغيره.

**الإلهية)** المراد به نفي القسمة عن ذاته واستحالة التبعض والتجزئة في صفته. (أعلام النبوة للماوردي/ ١٣)  
المراد بالوحدة هنا (في الله) عدم شركة الغير في صفات الوجود. (شرح العقائد التسفية ٥١/٢)  
→ الواحد تعالى.

(١٤٠٣) الوحدة هي من أشد الأشياء مبادعة عن الكثرة. (البراهين في علم الكلام ٢٧٩/١)  
هي التي تجعل المجموع واحداً. (تلخيص المحفل/ ١٣٥)  
عبارة عن كون المعقول غير قابل للقسمة من حيث هو واحد. (كشف المراد/ ٧٠)  
الوحدة ليست بعدد، بل هي مبدأ للعدد المستقوم بها لا غير. (المصدر/ ٧٥)  
عدم الانقسام.

عدم الانقسام إلى أمور متشابهة. (شرح المقاصد ١٣٦/١)  
إنها عبارة عن كون الشيء لا ينقسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٤٨، الكلبيات/ ٣٣٩)  
هي عبارة عن كون الشيء غير منقسم. (إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين ١٤٨، اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٤)  
هي الشيء الذي ليس فيه كثرة. (شوارق الإلهام ١٧٠/١)

كون الشيء بحيث لا ينقسم إلى أمور متشاركة في ماهية. (الكلبيات/ ٣٣٩)  
→ الكثرة، الواحد.

(١٤٠٤) الوحدة الجنسية إن كانت جهة الوحدة مقومة لجهة الكثرة فهي جنس؛ إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو. (كشف المراد/ ٧٣)

إن كانت جهة الوحدة مختلفة، فالوحدة جنسية. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٢٤)  
إن قومت جهة الوحدة ذاتية لجهة الكثرة فوحدة جنسية؛ إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة.. (شرح تجريد العقائد/ ١٠١)  
→ الوحدة الفصلية، الوحدة التوحيية.

(١٤٠٥) الوحدة العرضية جهة الوحدة إن لم تقوم جهة الكثرة ولم تعرض لها فالوحدة عرضية.  
المعرض إما أن يكون واحداً أو كثيراً... وإذا ثبت أنه ذو وجهتين فإما أن تكون جهة الوحدة مقومة لجهة الكثرة أولاً، فإن لم تكن مقومة؛ فإما أن تكون عارضة لها أولاً، فإن لم تكن عارضة، فهي الوحدة بالعرض.... (كشف المراد/ ٧٣)

جهة الوحدة إن لم تقم جهة الكثرة؛ أي لم تكن ذاتية لها بمعنى ما ليس بخارج عنها ولم تعرض لها؛ أي لم تكن خارجة محمولة عليها... فالوحدة عرضية. (شرح تجريد العقائد/ ١٠٠)  
جهة الوحدة إن لم تقم جهة الكثرة ولم تعرض لها؛ أي لم تكن غير خارجة عنها ولا خارجة محمولة عليها بل تكون خارجة غير محمولة، فالوحدة عرضية. (شوارق الإلهام ١٧٢/١)  
→ الوحدة الجنسية، الوحدة الفصلية، الوحدة التوحيية.

(١٤٠٦) الوحدة الفصلية إن كانت الوحدة عارضة للكثرة فأقسامه ثلاثة... فإن كانت جهة الوحدة مقومة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو، ونوع إن كانت الحقائق متفقة، وفصل إن كانت مقولة في جواب أي ما هو في

جوهره . (كشف المراد/٧٣)

إن كانت جهة الوحدة مختلفة فالوحدة جنسية، وإن كانت متفقة فالوحدة نوعية إن كانت مقولة في جواب ما هو، وفصلية إن كانت مقولة في جواب أي ما هو. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٤)

إن كانت جهة الوحدة ذاتية لجهة الكثرة، فوحدة جنسية إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعية إن كانت نوعاً لها، أو فصلية إن كانت فصلاً لها. (شرح تجريد العقائد/١٠١) = الوحدة الجنسية، الوحدة النوعية.

#### (١٤٠٧) الوحدة النوعية إن كانت جهة

الوحدة مقومة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب ما هو، ونوع إن كانت الحقائق متفقة. (كشف المراد/٧٣)

جهة الوحدة إن كانت متفقة فالوحدة نوعية، إن كانت مقولة في جواب ما هو. (اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية/٢٤)

إن كانت جهة الوحدة ذاتية لجهة الكثرة، فوحدة جنسية إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعية إن كانت نوعاً لها. (شرح تجريد العقائد/١٠١)

= الوحدة الجنسية، الوحدة العرضية، الوحدة النوعية، الوحدة الفصلية.

#### (١٤٠٨) الوحي أن تكون فيه (الرجل) قوة

إلهية موهوبة من البارئ الخالق -جلّ وتعالى- وتلك القوة هي الوحي الذي يوجب لصاحبه اسم النبوة. (أعلام النبوة للرازي/٢٩٢)

ما سمعه الرسول بغير واسطة. (مجموعة ثلاث رسائل مخطوطة للمفيد/٢٣)

هو الكلام الخفي، ثم قد يطلق على كل شيء قصد به إفهام المخاطب على التسرّ له عن غيره، والشخص يصح له به دون من سواه. (تصحيح الاعتقاد/٩٩)

الكلام الخفي من جهة تلك في حق نبي في حال البقطة. (في الصرف). (الحدود والحقائق للمرئضي/١٨٠)

چون سخن خداوند تعالی بی واسطه بود وحي باشد؛ خواه سخن با پیغمبر بود و خواه با غیر پیغمبر<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ١/٢٠٠)

سماع كلام است؛ خواه در يقظه و خواه در منام، خواه با رؤيت ملك و خواه با عدم آن<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٢٩٨)

العلوم التي ليست ضرورية إنما تحصل في القلب ثارة بالاكتساب، وتارة بهجومه على القلب؛ كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري. وهذا قد يكون مع عدم الاطلاع على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم... وقد يكون مع الاطلاع على ذلك، ويستوى وحيًا. ويختص به الأنبياء والرسل. (علم اليقين في أصول الدين ١/٣٦٠)

هو الكلام الخفي يدرك بسرعة، ليس في ذاته مركباً من حروف مقطعة تتعقب على تموجات متعاقبة. (الكليات/٣٤١)

= الإلهام، الرسالة، النبوة، الموسومة.

#### (١٤٠٩) الموسومة الكلام الخفي إذا تضمن

الدعاء إلى القبائح في حال البقطة. (الحدود والحقائق للمرئضي/١٨٠)

١- هو كلامه تعالى بلا واسطة وحي سواء كان الكلام مع النبي أو غيره.

٢- هو سماع الكلام (كلام الله تعالى)؛ سواء كان في اللفظة أو المنام، وسواء رئي المَلَك أم لا.

هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، وبسبب نسبة أجزائه إلى الأمور الخارجية عنه. (كشف المراد/ ٢١٥)

إنَّ العرض إن لم يقبل القسمة لذاته؛ فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكييف، وإن اقتضاها فالنسبة؛ إِمَّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع.... (شرح المقاصد ١٧٤/١)

العرض إِمَّا أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منهما. والأول إِمَّا أن يوجد فيه واحد عاد بالفعل وهو الكم المنفصل، أو بالقوة وهو الكم المتصل. والثاني؛ أي ما يقتضي نسبة، إِمَّا أن يكون نسبة التأثير وهو الفعل، أو التأثير وهو الانفعال، أو لا واحداً منهما؛ فإِما نسبة المكان وهو الأين، أو الزمان وهو متى، أو نسبة إلى الأمور الخارجية غيرهما وهو الوضع. (اللواع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٣)

هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين؛ نسبة تقع بين أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبة أخرى تقع بين أجزائه وأشياء أخرى غير ذلك الجسم خارجة عنه أو داخله فيه.

وقد يطلق على معنى آخر؛ وهو كون الشيء بحيث يمكن أن يشار إليه إشارة حسيّة. (شرح تجريد العقائد/ ٣٠٨ و ٣٠٩)

هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين إحداهما نسبة أجزاء الجسم بعضها إلى بعض بحيث تتخالف الأجزاء لأجلها بالقياس إلى الجهات في الموازاة والانحراف. والثانية نسبتها إلى أشياء غير ذلك الجسم إِمَّا خارجة عنه أو داخله فيه؛ كالقيام فإنَّه هيئة للإنسان بحسب انتصابه.... (شوارق الإلهام ٢٣٥/٢)

عرض اضافي عرضي است كه در مفهومش نسبت به غير معتبر باشد پس اگر آن غير زمان باشد آن را متي خوانند... و اگر مكان باشد،

معنى هذه الوسوسة (وسوسة الشيطان): أن الشيطان يفعل في داخل سمعه كلاماً خفياً يتضمن أشياء مخصوصة، فيعتقد القائم إذا سمع ذلك الكلام أنه يراه. (رسائل الشريف للمرتضى ١١/٢)

القول الخفي لقصد الإضلال. (الكليات/ ٣٤٣)  
- الشيطان، التوبة، الوحي.

(١٤١٠) الوضع هو الهيئة الحاصلة من نسبة أجزاء الشيء بعضها على بعض وإلى الأمور الخارجية. (شرح عبارات المصطلحة/ ٢٣٩)

الهيئة الحاصلة لمجموع الجسم بسبب حصول النسبة بين أجزائه وبسبب حصول النسبة بين تلك الأجزاء وبين الأمور الخارجية عنها؛ كالقيام والقيود وهو الوضع. (أصول الدين للرازي/ ٣٤)

هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب ما بين أجزائه من النسب وما بين تلك الأجزاء وبين الأمور الخارجية عنها من النسب. (تلخيص المفصل/ ١٢٩)  
هو عبارة عن الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبتها إلى الأجسام الخارجية عنه. (شرح المقدمات الخمس والمشرون/ ٦٠)  
هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة بعض أجزائه إلى بعض وإلى الأمور الخارجية عنها. (قواعد المرام في علم الكلام/ ٤٣، ٤٤)

هو هيئة تعرض للجسم بسبب انتساب بعض أجزائه إلى بعض، وبسبب انتساب أجزائه إلى أمور خارجة عنه. (كشف الفوائد/ ٢٦)

هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين.  
كون الشيء بحيث يشار إليه إشارة حسيّة بأنّه هنا أو هناك.

هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض. (كشف المراد/ ٢١٥، شرح المقاصد ٢٨٤/١)

الوعيد والوعد داخلان في الخبر؛ لكن تعلق بأحدهما ثواب فستى وعداً. (غاية المرام في علم الكلام/ ١١٧)

هو الإخبار بوصول نفع إلى الغير أو دفع مضرة عنه في المستقبل من جهة المخبر. (قواعد المرام في علم الكلام/ ١٥٧)

هو الإخبار بإيصال النفع. (كشف القوائد/ ٨٦) إنشاء عزم على إيقاعه (الموعود في المستقبل). (شرح العقائد الثمينة/ ١٤٧/١)

هو الإخبار بوصول نفع، أو دفع ضرر إلى الغير، أو عنه من جهة المخبر. (إرشاد القالبيين إلى نهج المسترشدين/ ٤١٢)

إخبار بوصول نفع أو دفع ضرر من المخبر مستقبلاً. (الوابع الإلهية في المباحث الكلامية/ ٣٨٤) - الثواب، الوعيد.

(١٤١٢) الوعيد هو كل خبر يتضمن إيصال ضرر إلى الغير، أو تفويت نفع عنه في المستقبل. (شرح الأصول الخمسة/ ١٣٥)

إخبار الغير بإيصال ضرر محض إليه، أو تفويت نفع عنه من جهة المخبر. (الحدود والحقائق للمرفعي/ ١٨٠)

رجوع إلى خبر يتضمن عقاباً. حق تعالى على العبد أنه يعاقبه. (المعتزلة). (المتمم في أصول الدين/ ٢١٥)

عبارة عن الإخبار بوصول ضرر إليه (الغير). (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٠٧)

خبر عن شر يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)

الوعيد والوعد داخلان في الخبر؛ لكن تعلق بأحدهما ثواب فستى وعداً، وتعلق بالآخر عقاب فستى وعيداً. (غاية المرام في علم الكلام/ ١١٧، نهاية الإقدام في علم الكلام/ ٣٠٦)

أين خوانند. و اگر (آن غير) اجزاء جسم باشد با اجسام دیگر آن را وضع خوانند<sup>(١)</sup>. (مجموع مراد/ ٤٥)

هو كون الشيء مشاراً إليه بالإشارة الحسية. (الكليات/ ٣٤)

هو كون الجسم بحيث يكون لأجزائه نسبة فيما بينها، أو يكون لها نسبة إلى الأمور الخارجة عنها. (تقريب المرام في علم الكلام/ ٢٧٩/١) - الشكل، المقولات العشر.

(١٤١١) الوعد هو كل خبر يتضمن إيصال نفع إلى الغير أو دفع ضرر عنه في المستقبل. (شرح الأصول الخمسة/ ١٣٤)

هو خبر عن أنه سيفعل بهم الثواب المستحق. (المعنى في أبواب التوحيد والعدل/ ٢١٤/١١)

إخبار الغير بإيصال نفع محض، أو دفع ضرر عنه من جهة المخبر. (الحدود والحقائق للمرفعي/ ١٨٠)

حقيقة الخبر ما كان عن ماضٍ. فأما المستقبل فيطلق اسم الخبر عليه مجازاً، فإن أضيف المستقبل إلى فعل المخبر، كان وعداً. (أعلام النبوة للماوردي/ ٨٤)

رجوع إلى خبر يتضمن ثواباً. الوعد حق للعبد على الله تعالى أنه يعطيه ويثيبه. (المعتزلة). (المتمم في أصول الدين/ ٢١٥)

عبارة عن الإخبار بوصول نفع إلى الموعود له. (الاقتصاد الهادي إلى طريق الرشاد/ ١٠٧)

خبر عن نفع يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود والحقائق للبريدي/ ٢٣٢)

١- المرض الإضافي عرض احتيرت في مفهومه النسبة إلى الغير؛ فإن كان ذلك الغير زماناً يستنى المنى، أو مكاناً يستنى أبدأ، وإن كان أجزاء الجسم مع الأجسام الأخرى يقال له الوضع.

**(١٤١٤) السّوْلِيَّة السّوْلِيَّة إِرَادَةُ الْإِكْرَامِ**

وَالْكَوْفِيَّة . (تَلْخِيصُ السَّخْلِ/ ١٦٩)

عِبَارَتُ اسْتِ اَزْ اَوَّلِي تَر و سَزَاوَرْتَر بِهِ تَصَرَّفُ

كَوْرْدَن دَر كَار<sup>(١)</sup> . (مَعْتَدُ الْإِمَامِيَّة/ ١١٧)

عِبَارَةُ عَنِ الْعِرْفَانِ بِاللهِ وَصِفَاتِهِ وَقَرِيبٍ مِنْهُ ، زَلْفَتِي

وَكِرَامَةُ عِنْدَهُ . (شَرْحُ الْعَالِدِ السَّنَةِ ١٨٩/١)

هِيَ بِالْفَتْحِ : التَّصَرُّفُ وَالْكَوْلِيُّ . وَبِالْكَسْرِ : بِمَعْنَى

السُّلْطَانُ وَالْمَلِكُ . (الْكَلِمَاتُ/ ٣٤٣)

(هِيَ) الْقَرِيبَةُ وَالْكَوْفِيَّةُ وَالْقَرَابَةُ الْحَاصِلَةُ مِنْ

الْمَعْتَقِ ، مَرْتَبَةٌ عَلِيَّةٌ لِحَوَاصِّ الْمُؤْمِنِينَ الْمُقَرَّبِينَ

فِي الْحَضْرَةِ الْقُصْدِيَّةِ تَحْصُلُ بِالمَوَاطِبَةِ عَلَى

الْقَاعَاتِ وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الشَّيْثَاتِ . (جَامِعُ الطُّوْمِ

٤٦٥/٣)

← الْوَلِيُّ .

**(١٤١٥) الْوَلِيُّ هُوَ التَّائِمُ .**

وَقِيلَ : الْمَتَوَلَّى لِلْأَمْرِ وَالْقَائِمُ بِهِ . (الْاِصْفَادُ وَالْهَدَايَةُ

إِلَى سَبِيلِ الرِّشَادِ/ ٣٦)

مَنْ كَانَ مُتَحَقِّقًا بِتَدْيِيرِكِهِ ، وَالْقِيَامُ بِأُمُورِكُمْ ،

وَتَجِبُ طَاعَتُهُ عَلَيْكُمْ . (تَلْخِيصُ الشَّافِيِّ ١٠/٢)

الَّذِي هُوَ أَوَّلَى ؛ أَيُّ أَحَقَّ . (أَبُو الْعَبَّاسِ

الْمُبَرِّدُ) .

كُلُّ مَنْ كَانَ وَالِيًّا لِأَمْرٍ ، وَمُتَحَقِّقًا بِتَدْيِيرِهِ ،

يُوصَفُ بِأَنَّهُ وَلِيٌّ . (الْمَصْدَرُ/ ١٥٠/٢ ، ١٧٩)

الْوَلِيُّ وَالْمَوْلَى مُعْنَاهُمَا سَوَاءٌ . وَهُوَ الْحَقِيقُ بِخَلْقِهِ

الْمَتَوَلَّى لِأُمُورِهِم (الْفَرَاءُ) .

أَصْلُ تَأْوِيلِ الْوَلِيِّ ؛ الَّذِي هُوَ أَوَّلَى أَيُّ أَحَقَّ .

وَمِثْلُهُ الْمَوْلَى . (الْمَصْدَرُ/ ١٧٩/٢)

مَنْ حَدَّثَهُ الْمَلِكُ ، أَوْ أَلْهِمَ إِيَّاهُ بِالْعَمَلِ . (عِلْمُ

الْيَقِينِ فِي مَعْرِفَةِ أَصُولِ الدِّينِ ٣٦٦/١)

هُوَ الَّذِي يَظْهَرُ عَلَى يَدِهِ الْخَارِقُ لِلْعِبَادَةِ غَيْرِ

هُوَ الْإِخْبَارُ بِوُصُولِ ضَرَرٍ إِلَى الْغَيْرِ ، أَوْ قُوْتَ نَفْعٍ

كَذَلِكَ . (قَوَاعِدُ الْمَرَامِ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ/ ١٥٨)

هُوَ الْإِخْبَارُ بِوُصُولِ ضَرَرٍ ، أَوْ قُوْتَ نَفْعٍ إِلَى الْغَيْرِ

مِنْ جِهَةِ الْمَخْبَرِ . (إِرْشَادُ الْقَالِبِيِّنَ إِلَى نَهْجِ

السُّرُشْتِيْنِ/ ٤١٢)

إِخْبَارُ بِوُصُولِ ضَرَرٍ أَوْ دَفْعِ نَفْعٍ مِنَ الْمَخْبَرِ كَذَلِكَ

(أَيُّ مُسْتَقْلًا) . (الْوَلَايَةُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الْمُبَاحَثِ

الْكَلَامِيَّة/ ٣٨٤)

← الْعَطَابُ ، الْوَعْدُ .

**(١٤١٣) الْوَقْتُ هُوَ كُلُّ حَادِثٍ يَعْرِفُ بِهِ**

الْمَخَاطَبُ حَدُوثَ الْغَيْرِ عِنْدَهُ ، أَوْ مَا يَجْرِي مَجْرَى

الْحَادِثِ . (شَرْحُ الْأَصُولِ الْخَمْسَةِ/ ٧٨١)

هُوَ الْحَادِثُ الَّذِي تَعَلَّقَ حَدُوثُ غَيْرِهِ بِهِ . (الْمَعْنَى

فِي أَبْوَابِ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْلُ ١٨/١١ ، الذَّخِيرَةُ فِي عِلْمِ

الْكَلَامِ/ ٢٦١)

عِبَارَةُ عَنِ الْحَادِثِ ، أَوْ مَا يَقْدَرُ تَقْدِيرُ الْحَادِثِ .

(فِي التَّوْحِيدِ/ ٢٦١)

مَا يَقْدَرُ ظَرْفًا لِحَدُوثِ حَادِثٍ أَوْ حَوَادِثٍ مُمْتَدٍّ

بِامْتِدَادِهَا . (الْحُدُودُ وَالْحَقَائِقُ لِلْمُرْتَضَى/ ١٨١)

هُوَ الْحَادِثُ الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ حَدُوثُ غَيْرِهِ إِذَا كَانَ

مَعْلُومًا . (تَقْرِيبُ الْمَعَارِفِ/ ٩٢)

هُوَ الْحَادِثُ أَوْ مَا تَقْدِيرُهُ الْحَادِثُ الَّذِي تَعَلَّقَ

حَدُوثُ غَيْرِهِ بِهِ . (الْاِصْفَادُ الْهَادِي إِلَى طَرِيقِ

الرِّشَادِ/ ١٠١)

نَهَايَةُ الزَّمَانِ الْمَفْرُوضِ لِلْعَمَلِ .

وَقِيلَ الْوَقْتُ هُوَ الْحَادِثُ أَوْ مَا كَانَ فِي تَقْدِيرِ

الْحَادِثِ ، وَهُوَ يَعْرِفُ الْمَرَّةَ حَالِ غَيْرِهِ بِهِ .

وَكَذَلِكَ الْمُدَّةُ . (الْحُدُودُ وَالْحَقَائِقُ لِلْبَرِيدِيِّ/ ٢٣٢)

وَقْتُ كُلِّ شَيْءٍ هُوَ الْمَقْدَارُ مِنَ الزَّمَانِ الَّذِي يَقَعُ

فِيهِ ذَلِكَ الشَّيْءُ . (إِرْشَادُ الْقَالِبِيِّنَ إِلَى نَهْجِ

السُّرُشْتِيْنِ/ ٢٩١)

← الزَّمَانُ ، الْمَقْدَارُ .

١- عِبَارَةٌ عَنِ الْأَحْقَقِيَّةِ وَالْأَوَّلِيَّةِ بِصَرَفِ الْأُمُورِ .



الجزم أو لا مع الجزم... وأما القسم الثاني وهو التصديق العاري عن الجزم؛ فالراجع هو الظن، والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشك. (أصول الدين للرازي/٢٢)

الاعتقاد الذي لا يكون جازماً؛ فإن كان الشك على السوية فهو الشك، وإن كان أحدهما راجحاً عن الآخر؛ فالراجع هو الظن، والمرجح هو الوهم. (تلخيص المحصل/١٥٥)

التصديق الذي لا يكون جازماً؛ فلما أن يتساوى طرف الإثبات والتفني منه عند الذهن وهو الشك، أو يرجح أحدهما؛ فالراجع ظن، والمرجوح وهم. (قواعد المرام في علم الكلام/٢٣)

إن غير الجازم إما أن يكون راجحاً ظن، أو مساوياً فشك، أو مرجوحاً فوهم. (شرح المقاصد ٢٣٠/١)

← الاعتقاد، الشك، الظن، اليقين.

المقارن بطلب المعارضة. (شرح عبارات المصطلحة/٢٤٠)

ولّى را دو معنى است يكي متصرف. دؤم بمعنى دوست و ناصر<sup>(١)</sup>. (البراهين في علم الكلام ٢٥١/٢) هو العارف بالله تعالى وصفاته المواظب على القاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات. (شرح المقاصد ١٧٥، ٢٠٣/١)

بمعنى دوست باشد و دوست في الحقيقة آن باشد كه محبوب خود را و رضای وی را بر جميع مرضیات اختیار كند و برگزیند<sup>(٢)</sup>. (گوهر مراد/٣٢٦)

من حدّثه الملك. أو ألهم إلهاماً بالعمل. (علم اليقين في أصول الدين ٣٦٦/١) ← الإمام، المولى، المحدث.

(١٤١٦) الوهم التصديق إما أن يكون مع



١- له معنيان: أحدهما المتصرف في الأمور، والثاني المحب والناصر.

٢- بمعنى المحب، والمحب في الحقيقة هو من يؤثر المحبوب ورضاه على جميع المرضيات.



(١٤١٧) الهادئة

← القوة الهادئة.

(المعتمد في أصول الدين/١٣٤)

هي الدلالة والإرشاد إلى طريق الحق.  
(المصدر/٢٨١)

(هي) دلالة باطنية . (الحدود والحسائلك  
للبريد/٢٣٣)

(هداية را دو معنى باشد) يكى بمعنى ارشاد و  
بيان.

ديگرى بمعنى لطف<sup>(١)</sup>. (معتمد الإمامية/٢٧)  
إنّ الهداية عندنا (الأشاعة) الاهتداء. (شرح  
المقائد السنية ١/١٣٠)

هي الدلالة الموصلة إلى المطلوب. (المعزلة).  
عندنا الدلالة على طريق يوصل إلى المطلوب  
سواء حصل الوصول والاهتداء أو لم يحصل.  
(المصدر ١/١٣٠)

هي عند أهل الحق: الدلالة على طريق من  
شأنه الإيصال؛ سواء حصل الوصول بالفعل في  
وقت الاهتداء أو لم يحصل. (الكليات/٣٤٦)

(١٤١٨) الهدى إنّ الهدى (من الله) على

وجهين: هدى هو دليل وبيان. وهدى هو الثواب

والثجاة. (رسائل الشريف المرتضى ٢/٢٢٤)

هو حسن التمسك. (الألفين/١٦٠)

يقال: بمعنى نصب الدلالة على الحق.

ويقال: بمعنى فعل الهدى في الإنسان حتى  
يعتقد الشيء على ما هو به.

ويقال: بمعنى الإثابة. (كشف المراد/٢٤٨)

يطلق على معان ثلاثة: الأول الإشارة إلى  
الحق.

الثاني فعل الهداية.

الثالث عدم الإهلاك. (شرح تجريد المقائد/٣٤٩)

← الهداية.

(١٤١٩) الهداية دعاء الله تعالى للخلق إلى

الإيمان والطاعات والبيان لهم عن الحجب وأقداره

تعالى إياهم للإيمان والنظر في آياته وحججه.

١- لها معنيان: أحدهما: الإرشاد والبيان، والآخر:  
اللفظ.



هي الدلالة على الطريق الموصل ؛ سواء كانت موصلة أولا . (تقريب المرام في علم الكلام ٢/ ٢٠٥)  
 ← اللطف، الهدى .

(١٤٢٠) الهشاشة اللزوجة كيفية تقتضي سهولة التشكل مع عسر التفرق واتصال الامتداد ... ويقابلها الهشاشة، وهي ما يقتضي صعوبة التشكل وسهولة التفرق . (شرح المقاصد ١/ ٢٠٤)  
 ← اللزوجة .

(١٤٢١) الهلاك خروج الشيء عن الوجه الذي لو كان يصح الانتفاع به . (الحدود والحقائق للمرئسي/ ١٨١)  
 عبارة عن العدم والفناء .  
 عبارة عن خروج الشيء عن كونه منتفعا .

(الأربعين في أصول الدين/ ٢٨٤)  
 الهلاك هو الفناء والهالك هو الذي خرج عن حد الانتفاع . (تلخيص المحفل/ ٣٩٦)  
 هو الخروج عن الانتفاع . (كشف المراد/ ٣٣٩)  
 ← العدم .

(١٤٢٢) الهم هو ما يتبعها حركة الروح إلى الداخل والخارج لحدوث أمر يتصور منه ؛ خير يقع، أو شر ينتظر، فهو مرتب من رجاء وخوف، فأيهما غلب على الفكر تحركت النفس إلى جهته ؛ فللخير المتوقع، إلى الخارج، وللشر المنتظر، إلى الداخل، فلذلك قيل : إنه جهاد فكري . (شرح المقاصد ١/ ٢٥١، شرح تجريد المقائد/ ٢٨٥، شوارق الإلهام ٢/ ١٩٣)  
 ← الحزن، الخوف .

(١٤٢٣) الهوى ميل النفس إلى ما تحب .

(الحدود والحقائق للبريدتي/ ٢٣٣)  
 ميلان النفس إلى ما تستلذه من غير داعية الشرع . (جامع العلوم ٣/ ٤٧٨)  
 ← النفس الأتارة، النفس البهيمة .

(١٤٢٤) الهواء جسم رقيق . (تمهيد الأصول/ ٣١)  
 جسم لطيف . (أهل السنة) .  
 إن الهواء ريح ساكن . (الأشعرى) . (أصول الدين لليزدوي/ ٢٢٥)  
 حار، رطب، شفاف له أربع طبقات . (شرح تجريد العقائد/ ١٧٢)  
 عنصر من العناصر الأربعة حار رطب فوق كرة الماء وتحت كرة النار . (جامع العلوم ٣/ ٤٧٨)  
 ← الأرض، النار .

(١٤٢٥) الهوية إن الساري لم يزل هوته (١) فقط . وهو العلم المحض والإرادة المحض . وهو الجود والعز والقدرة والعدل والخير والحق . وهناك قوى مستاة لهذه الأسماء ؛ وهي الهوية وهذه كلها مبدع فقط . (أعلام النبوة للرازي/ ١٣٩)

الماهية إذا اعتبرت مع الشخص سببت هوية . وقد يراد بالهوية الشخص . وقد يراد، الوجود الخارجي . (شرح المقاصد ١/ ٩٦)  
 هو بمعنى أن الشيء بالنسبة إلى الشيء إن صدق أنه هو هو فعينه، وإن لم يصدق فغيره إن كان بحسب المفهوم . (المصدر ١/ ١٤٢)  
 هي الحقيقة الجزئية حيث قالوا الحقيقة الجزئية تسمى هوية ؛ يعني أن الماهية إذا اعتبرت مع الشخص سببت هوية . (جامع العلوم

هو جوهر بسيط لا يتم وجوده بالفعل دون وجود  
ما حلّ فيه . (المصدر/٣٤٧)  
→ الحالة، الصورة، المادة.

→ الشخص.

(١٤٢٦) الهولى الصورة هي الحياة المشار  
إليها بنفس الحس، والهولى هي نفس السماء .  
(كنز الولد/٨٧)

(١٤٢٧) الهولى الأولى والثانية  
والثالثة الهولى الأولى هي وهمية وهي الحركة  
والسكون وهي ذات الهولى وصورتها . والهولى  
الثانية: وهي الأفراد والمتولّدات من الهولى  
الأولى . والهولى الثالثة: هي الأمتات الأربعة  
المركبات من الهولى الثانية . (الرياض/١٣٩)  
مادة جسم مطلق چیزى باشد كه نه جسم باشد و  
آن را هولى أولى و مادة المواد گويند (٢) . (گوهر  
مراد/٤٠)  
→ المادة.

الجوهر إما أن يكون في المحل وهو الصورة، أو  
يكون محلاً وهو الهولى . (تلخيص المحصل/١٢٩)  
المحل المتقوم بالحال هو الهولى . (كشف  
المراد/٩٤)

الجوهر إما أن يكون مقارناً للمادة؛ فإما يكون  
محلاً وهو الهولى . (المصدر/١٠١)  
الجوهر إن كان حالاً في جوهر آخر فهي الصورة،  
والأفان كان محلاً له فهي الهولى . (شرح المقاصد  
٢٨٦/١، شوارق الإلهام ٣/٢)

(١٤٢٨) الهولى الثالثة  
→ الهولى الأولى والثانية والثالثة .  
قابل محض تتوارد عليه الصور والمقادير المختلفة  
من غير أن يقتضي معيناً من ذلك . (شوارق الإلهام  
٢١٥/٢)

(١٤٢٩) الهولى الثانية  
→ الهولى الأولى والثانية والثالثة .  
اصل جسم را هولى گويند (١) . (گوهر مراد/٣٩)  
الجسم مركب من حالة ومحل، والحالة هو  
الصورة، والمحل هو الهولى . (الكليات/١٣٠)



### (١٤٣٠) البيبوسة كيفية تقتضي عسر قبول (٢٣٣/)

الأشكال لموضوعها . (تلخيص المحصل / ١٤٦ ، نهج المسترشدن في أصول الدين / ٢٦ ، إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدن / ٨٤)  
 حكم ثان على الحكم الأول بالصدق على وجه لا يمكن أن يزول . (تلخيص المحصل / ١٢)  
 هو اعتقاد الشيء بأنه كذا ، مع اعتقاد أنه لا يمكن أن يكون إلا كذا ؛ اعتقاداً مطابقاً لما في نفس الأمر غير ممكن الزوال . (إرشاد القائلين إلى نهج المسترشدن / ١٦)  
 الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمى جهلاً مركباً . وإن كان مطابقاً له ؛ فإن كان ثابتاً - أي ممتنع الزوال بالشك - سمي يقيناً . (شرح تجريد العقائد / ٢٤٩)  
 هو أن تعلم الشيء ولا تتخيل خلافه . (الكليات / ٢٣)  
 الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع . العلم المستقر في القلب لثبوته من سبب متعين له بحيث لا يقبل الانهدام . (الكليات / ٣٥٥ و ٣٥٦)

إنها كيفية يعسر بها قبول موضوعها للأشكال الغريبة . (كشف الفوائد / ٢٢)  
 الرطوبة كيفية تقتضي سهولة التشكل . والبيبوسة بالعكس . (شرح تجريد العقائد / ٢٣٢)  
 كيفية في الجسم تقتضي صعوبة التشكل والتفرق والاتصال . (جامع العلوم / ٤٨١/٣)  
 ← الرطوبة .

(١٤٣١) اليقين العلم الظاهر الجلي بعد حصول التلبس في معلومه الأولي الذي لا يفترق إلى تقديم تصور أو تصديق آخر . (الحدود والحقائق للمرتضى / ١٨١)

سكون النفس إلى ما يعلمه ، وإنما يقال فيما يقال : بتدبر واستنباط . (الحدود والحقائق للبريدي)

← الاعتقاد الجازم ، الجهل المركب ، العلم .